

شرح

صحيح البخاري

للشيخ الامام العلامة بدر الدين أبي محمد محمود بن أحمد العيني

المتوفي سنة ٨٥٥ ه

الجزء الثالث عشر

المشهور باسم العينى على البخارى

قوبل على عدة نسخ خطية

دار الفكر



﴿ بابٌ إذا أذِنَ إنسانٌ لِآخَرَ شيئاً جاز ﴾

اى هذا باب يذكر فيه اذا اذن انسان لانسان آخر قوله «شيئا» اى فى شىء فلما حذف حرف الجر تعدى الفعل فنصب كما فى قوله تعالى واختار موسى قومه سبعين رجلا اى من قومه قوله «جاز» جواب اذا *

٢٨ - ﴿ حدثنا حفصُ بنُ عُمَرَ قال حدَّثنا شُعْبَةُ عنْ جَبَلَةَ كُنَّا بالمَدِينَةِ فى بَعْضِ أهْلِ العِرَاقِ فأصابَتْنا سَنَةٌ فكانَ ابنُ الزُّبَيْرِ يَرْزُقُنا التَّمْرَ فكانَ ابنُ عُمَرَ رضى الله عنهما يَمُرُّ بِنا فيَقُولُ إنَّ رسولَ اللهِ ﷺ نَهَى عنِ الإقْرانِ إلاَّ أنْ يَسْتأذِنَ الرَّجُلُ مِنْكُمْ أخاهُ ﴾

مطابقته للترجمة فى قوله الا ان يستاذن الرجل منكم اخاه. وجبلة بالجيم والباء الموحدة واللام المفتوحات ابن سحيم بضم السين المهملة وفتح الحاء المهملة الشيبانى والحديث اخرجه البخارى ايضا فى الاطعمة عن آدم وفى الشركة عن ابى الوليد واخرجه مسلم فى الاطعمة عن محمد بن المثنى وعن عبيدالله بن معاذ وعن بندار وعن زهير بن حرب ومحمد بن المثنى ايضا واخرجه ابو داود فيه عن واصل بن عبدالاعلى واخرجه الترمذى فيه عن محمود بن غيلان واخرجه النسائى فى الوليمة عن على بن خشرم وعن محمد بن عبدالاعلى وعن عبدالحميد بن محمد واخرجه ابن ماجه فى الاطعمة عن بندار وروى احمد من حديث الحسن عن سعد مولى ابى بكر قال قدمت بين يدى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم تمرا فجعلوا يقرنون فقال رسول الله ﷺ «لاتقرنوا» ورواه ابن ماجه ايضا عن سعد مولى ابى بكر ولفظه «وكان يخدم النبى ﷺ ويعجبه خدمته ان النبى ﷺ نهى عن الاقران» يعنى فى التمر وروى البزار فى مسنده من حديث الشعبى عن ابى هريرة قال «قسم رسول الله ﷺ تمرا بين اصحابه فكان بعضهم يقرن فنهى رسول الله ﷺ ان يقرن الا باذن صاحبه» ورواه الحاكم فى المستدرك بلفظ «كنت فى الصفة فبعث الينا النبى ﷺ تمر عجوة فسكبت بيننا فكنا نقرن الثنتين من الجوع فكنا اذا قرن احدنا قال لاصحابه انى قد قرنت فاقرنوا» وقال هذا حديث صحيح الاسناد ولم يخرجاه وروى الطبرانى فى الكبير من حديث ابى طلحة ان رسول الله ﷺ نهى عن الاقران *

(ذكر معناه) **قوله** «فى بعض اهل العراق» وعند الترمذى فى بعث اهل العراق **قوله** «سنة» اى غلاء وجدب **قوله** «فكان ابن الزبير» اى عبدالله بن الزبير بن العوام **قوله** «نهى عن الاقران» بكسر الهمزة من الثلاثى المزيد فيه قال ابن التين كذا وقع فى البخارى رباعيا والمعروف خلافه والذى فى اللغة ثلاثى وقال القرطبى كذا لجميع رواة مسلم

الاقران وليست معروفة والصواب القران ثلاثي وقال الفراء لايقال اقرن وقال غيره انما يقال اقرن على الشيء اذا قوى عليه واطاقه ومنه قوله تعالى (وما كناله مقرنين) اى مطيقين وفي الصحاح اقرن الدم العرق واستقرن اى كثر فيحتمل ان يكون الاقران في هذا الحديث على ذلك ويكون معناه النهى عن الاكثار منا كل التمر اذا كان مع غيره ويرجع معناه الى القران المذكور في الرواية الاخرى ونقل المنذرى عن ابى محمد المعافرى انه يقال قرن بين الشيئين واقرن اذا جمع بينهما **قوله** «الاان يستاذن الرجل منكم اخاه» قال الخطيب هذا من قول ابن عمر وليس من قول النبى ﷺ بين ذلك آدم بن ابى اياس وشبابة بن سوار عن شعبة وقال عاصم بن على ارى الاذن من قول ابن عمر قيل يرد على هذا ما اخرجه البخارى بعد من حديث جبلة بن سحيم سمعت ابن عمر يقول «نهى رسول الله ﷺ ان يقرن الرجل بين التمرتين جميعا حتى يستاذن اصحابه» (قلت) احتمال الادراج باق فيه ايضا فليتامل ※

﴿ ذكر مايستفادمنه ﴾ فيه النهى عن الاقران قال ابو موسى المدينى في كتابه المغيث للنهى عن القران وجهان ※الاول ذهبت عائشة وجابر رضى الله عنهما الى انه قبيح وفيه شره وهلع وهو يزرى بصاحبه ※الثانى كان التمر من جهة ابن الزبير وكان ملكهم فيه سواء فيصير الذى يقرن اكثرا كلا من غيره فاما اذا كان التمر ملكاله فله ان يا كل كما شاء كما روى ان سالما كان يا كل التمر كفا كفا وقيل اذا كان الطعام بحيث يكون شبه الجميع كان مباحا له لوا كله وجاز له ان يا كل كما شاء وقال القرطبى وحمل اهل الظاهر هذا النهى على التحريم مطلقا قال وهو منهم ذهول عن مساق الحديث ومعناه ※وحمله جمهور الفقهاء على حالة المشاركة بدليل مساق الحديث وقال النووى واختلفوا في ان هذا النهى على التحريم اوعلى الكراهة والادب والصواب التفصيل كما سبق ※ واختلاف العلماء فيما يملك من الطعام حين وضعه فان قلنا انهم يملكونه بوضعه بين ايديهم فيحرم ان يا كل احد اكثر من الآخرين وان قلنا انما يملك كل واحد منهم مارفع الى فيه فهو سوء ادب وشره ودناءة ويكون مكروها وقال ابن التين وحمله بعضهم على ما اذا استوت اثمانهم فيه مثل ان يتخارجوا في ثمنه اويهبه لهم رجل اويوصى لهم به واما ان اطعمهم هوفروى ابن نافع عن مالك لاباس به وفي رواية ابن وهب ليس بجميل ان يا كل تمرتين اوثلاثا في لقمة دونهم ※فان قلت روى البزار والطبرانى في الاوسط من رواية يزيد بن زريع عن عطاء الخراسانى عن عبدالله بن بريدة عن ابيه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم (كنت نهيتكم عن الاقران في التمر فان الله قد وسع عليكم فاقرنوا) قلت هذا الحديث رواه ابن شاهين ايضا في كتابه الناسخ والمنسوخ ثم قال الحديث الذى فيه النهى عن الاقران صحيح الاسناد والذى فيه الاباحة ليس بذلك القوى لان في سنده اضطرابا وان صح فيحمل على انه ناسخ للنهى وقال الحازمى وذكر الحديثين اسناد الاول اصح واشهر من الثانى غير ان الخطب في هذا الباب يسير لانه ليس من باب العبادات والتكاليف وانما هو من قبيل المصالح الدنياوية فيكفى في ذلك الحديث الثانى ثم يشيده اجماع الامة على خلاف ذلك وقيل ان النبى صلى الله تعالى عليه وآله وسلم انما نهى عن ذلك حيث كان العيش زهيدا والقوت متعذرا مراعاة لجانب الفقراء والضعفاء والمساكين وحثا على الايثار والمواساة ورغبة في تعاطى اسباب المعدلة حالة الاجتماع والاشتراك فلما وسع الله الخير وعم العيش الغنى والفقير قال فشأنكم اذا ※

٢٩ ـ ﴿ حدثنا أبو النُّعْمانِ قال حدَّثنا أبو عَوانَةَ عن الأعْمَشِ عن أبي وائِلٍ عن أبي مَسْعودٍ أنَّ رَجُلاً مِنَ الأنْصارِ يُقالُ لَهُ أبو شُعَيْبٍ كانَ لَهُ غُلامٌ لَحّامٌ فقالَ لَهُ أبو شُعَيْبٍ اصْنَعْ لي طَعامَ خَمْسَةٍ لَعَلّي أدْعو النَّبيَّ ﷺ خامِسَ خَمْسَةٍ وأبْصَرَ في وَجْهِ النَّبيِّ ﷺ الجُوعَ فَدَعاهُ فَتَبِعَهُمْ رَجُلٌ لَمْ يُدْعَ فقالَ النَّبيُّ ﷺ إنَّ هذا قَدِ اتَّبَعَنا أتَأْذَنُ لَهُ قالَ نَعَمْ ﴾

مطابقته للترجمة فى قوله اتأذن له قال نعم فان معنى الترجمة يشمل ذلك ※ وابو النعمان محمد بن الفضل السدوسى

وابو عوانة بفتح العين المهملة الوضاح بن عبدالله اليشكرى والاعمش سليمان وابو وائل شقيق بن سلمة وابومسعود عقبة بن عمرو والحديث مضى في كتاب البيوع فى باب ماقيل في اللحام والجزار فانه اخرجه هناك عن عمر بن حفص عن ابيه عن الاعمش الى آخره ومر الكلام فيه هناك **قوله** «وابصر» جملة ماضية وقعت حالا قوله «قداتبعنا» كذا هوفى رواية ابى الحسن وفي رواية ابى ذرتبعناوقال الداودى معنى اتبعنا سار معناوتبعهم لحقهم وقال ابن فارس تبعت فلانا اذاتلوته واتبعته اذالحقته وبنحوه ذكره الجوهرى تبعت القوم اذاتلوتهم واتبعتهم اذاسرت معهم وقال الاخفش تبع واتبع سواء وقال ابن التين والصواب ان يقرا اتبعنا بتشديدالتاء على باب افتعل من تبع فمعناه مثل معنى تبع وضبط الداودى هنا لظنه ان الهمزة همزة قطع فقال معنى اتبعنا سار معناوتبعهم اى اتبعهم *

﴿ باب قول الله تعالى وهو ألد الخصام ﴾

اى هذا باب ماجاء في الحديث مايوافق لفظ القرآن ومعناه فى قوله تعالى (وهو الدالخصام) وتمام هـذا هوقوله تعالى (ومن الناس من يعجبك قوله في الحياة الدنيا ويشهد الله على مافى قلبه وهو الدالخصام) وقال السدى هذه الآية وثلاث آيات بعدها نزلت في الاخنس بن شريق الثقفى جاءالى رسول الله ﷺ واظهر الاسلام وفي باطنه خلاف ذلك وعن ابن عباس انها نزلت في نفر من المنافقين تكلموا في خبيب واصحابه الذين قتلوا بالرجيع وعابوهم فانزل الله ذم المنافقين ومدح خبيبا واصحابه وقيل بل ذلك عام في المنافقين كلهم وهذاقول قتادة ومجاهد والربيع بن انس وغير واحد وهو الصحيح وقال ابن جرير حدثنى يونس اخبرنا ابن وهب اخبرنى الليث بن سعد عن خالد بن يزيد عن سعيد بن ابى هلال عن القرظى عن نوف وهو البكالى وكان ممن يقرأ الكتب قال انى لاجد صفة ناس من هذه الامة في كتاب الله المنزل قوم يختالون الدنيا بالدين السنتهم احلى من العسل وقلوبهم امرمن الصبر يلبسون لباس مسوك الضان وقلوبهم قلوب الذئاب فعلى يجرؤن وفي يفترون حلفت بنفسى لابعثن عليهم فتنة تترك الحليم فيها حيران قال القرظى تدبرتها في القرآن فاذا هم المنافقون **قوله** «ويشهد الله على مافى قلبه» اى يظهر للناس الاسلام ويبارز الله تعالى بما فى قلبه من الكفر والنفاق هذا ماروى عن محمد بن اسحاق عن محمد بن ابى محمد عن عكرمة اوسعيد بن جبير عن ابن عباس وقيل معناه انه اذا اظهر للناس الاسلام حلف واشهدالله لهم ان الذى في قلبه موافق للسانه وهذا المعنى صحيح قوله «وهو الد الخصام» الالد في اللغة هو الاعوج (وتنذربه قوما لدا) اى عوجا وهكذا المنافق في حال خصومته يكذب ويزور عن الحق ولايستقيم معه بل يفترى ويفجر ويقال الالد هو شديد الجدال والاضافة فيه بمعنى فى كقولهم ثبت الغدر اوجعل الخصام الد على المبالغة وفي الجامع واللدد مصدر الالد ورجل الداذا اشتد في الخصومة والانثى لداء واللدد الجدال اخذ من لديد الوادى اى جانبه كانه اذامنع من جانب جاء من جانب آخر وفي تفسير عبدالرحمن عن ابن عباس الدالخصام اى ذو جدال اذا كلمك وراجعك وعن الحسن كاذب القول وعن مجاهد ظالم لايستقيم وعن قتادة شديد القسوة فى معصية الله جدل بالباطل وقال ابن سيده لددت لددا صرت الد ولددته الده اذا خصمته وقيل ماخوذ من اللديدين وهما صفحتا العنق والمعنى من اى جانب اخذ في الخصومة قوى والخصام جمع الخصم كصعب وصعاب قاله الزجاج وقيل هو مصدر خاصمته *

٣٠ ـ ﴿ حدثنا أبو عاصم عن ابن جريج عن ابن أبي مليكة عن عائشة رضي الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن أبغض الرجال إلى الله الألد الخصم ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة وابوعاصم النبيل الضحاك بن مخلد وابن جريج هو عبدالملك بن عبدالعزيز بن جريج المكى وابن ابى مليكة هو عبدالله بن عبيدالله بن ابى مليكة واسم ابى مليكة زهير بن عبدالله المكى الاحول كان قاضيا لعبدالله بن الزبير والحديث اخرجه البخارى ايضا في الاحكام عن مسدد وفى التفسير عن قبيصة واخرجه مسلم في القدر عن ابى بكر بن

ابى

ابى شيبة واخرجه الترمذى فى التفسير عن ابن ابى عمر واخرجه النسائى فيه وفى القضاء عن اسحاق بن ابراهيم
قوله « الخصم » بفتح الخاء وكسر الصاد المولع بالخصومة الماهر فيها قال الله تعالى (بل هم قوم خصمون) وقال الكرمانى (فان قلت) الابغض هو الكافر قلت اللام للعهد عن الاخنس بفتح الهمزة وسكون الخاء المعجمة وفتح النون وبالمهملة ابن شريق بفتح الشين المعجمة وكسر الراء الذى نزل فيه الآية وهو منافق او هو تغليظ فى الزجر او المراد الالد فى الباطل المستحل له ☆

﴿ بابُ إثمِ مَنْ خاصَمَ في باطِلٍ وهُوَ يَعْلَمُهُ ﴾

أى هذا باب فى بيان اثم من خاصم فى امر باطل والحال انه يعلمه اى يعلم انه باطل ☆

٣١ - ﴿ حدثنا عبدُ العزيزِ بنُ عَبْدِ اللهِ قال حدثنى إبْراهيمُ بنُ سَعْدٍ عن صالحٍ عن ابنِ شِهابٍ قال أخبَرَنى عُرْوَةُ بنُ الزُّبيْرِ أنَّ زَيْنَبَ بِنْتَ أُمِّ سَلَمَةَ أخبَرَتْهُ أنَّ أُمَّها أُمَّ سَلَمَةَ رضى الله عنها زَوْجَ النبىِّ صلى اللهُ عليه وسلم أخْبَرَتْها عنْ رسولِ اللهِ صلَّى اللهُ عليه وسلم أنَّهُ سَمِعَ خُصُومَةً ببابِ حُجْرَتِهِ فَخَرَجَ إلَيْهِمْ فقال إنَّما أنا بَشَرٌ وإنَّهُ يَأْتِينى الخَصْمُ فَلَعَلَّ بَعْضَكُمْ أنْ يَكُونَ أبْلَغَ مِنْ بَعْضٍ فأحْسِبُ أنَّهُ صَدَقَ فأقْضِى لَهُ بِذَلِكَ فَمَنْ قَضَيْتُ لَهُ بِحَقِّ مُسْلِمٍ فإنَّما هِىَ قِطْعَةٌ مِنَ النَّارِ فَلْيَأْخُذْها أوْ فَلْيَتْرُكْها ﴾

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله فانما هى قطعة من النار ﴿ذكر رجاله﴾ وهم سبعة ☆ الاول عبد العزيز بن عبد الله ابن يحيى الاويسى ☆ الثانى ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف ☆ الثالث صالح بن كيسان مؤدب ولد عمر بن عبد العزيز ☆ الرابع محمد بن مسلم بن شهاب الزهرى ☆ الخامس عروة بن الزبير بن العوام ☆ السادس زينب بنت ام سلمة وهى بنت ابى سلمة عبد الله بن عبد الاسد وكان اسمها برة فسماها رسول الله صلى الله عليه وسلم زينب سمعت النبى صلى الله عليه وسلم عند البخارى ☆ السابع امها ام سلمة واسمها هند بنت ابى امية ☆

﴿ذكر لطائف اسناده﴾ فيه التحديث بصيغة الجمع فى موضع وبصيغة الافراد فى موضع وفيه الاخبار بصيغة الافراد فى ثلاثة مواضع وفيه العنعنة فى ثلاثة مواضع وفيه القول فى موضعين وفيه ان شيخه من افراده وفيه ان رواته كلهم مدنيون وفيه رواية التابعى عن التابعى عن التابعى وهم صالح على قول من قال رأى عبد الله بن عمر والزهرى وعروة وفيه رواية الصحابية عن الصحابية رضى الله تعالى عنهم ☆

(ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره) اخرجه البخارى ايضا فى الاحكام عن ابى اليمان وفى الشهادات والاحكام ايضا عن القعنبى عن مالك وفى ترك الحيل عن محمد بن كثير واخرجه مسلم فى القضاء عن يحيى بن يحيى وعن ابى بكر بن ابى شيبة وعن ابى كريب وعن عمرو الناقد وعن حرملة بن يحيى وعن عبد بن حميد واخرجه ابو داود فى الاحكام مختصرا عن هرون بن اسحاق ولم يذكره المزى فى الاطراف فكأنه غفل عنه ☆

﴿ذكر معناه﴾ قوله « انما انا بشر » اى لا اعلم الغيب وبواطن الامور كما هو مقتضى الحالة البشرية وانه انما يحكم بالظاهر والله يتولى السرائر ولو شاء الله لاطلعه على باطن الامور حتى يحكم باليقين لكن امر الله امته بالاقتداء به فاجرى احكامه على الظاهر لتطيب نفوسهم للانقياد قوله « أبلغ من بعض » اى افصح ببيان حجته وقال الزجاج بلغ الرجل يبلغ بلاغة وهو بليغ اذا كان يبلغ بعبارة لسانه كنه ما فى قلبه وقال غيره البلاغة ايصال المعنى الى القلب فى احسن صورة من اللفظ وقيل الايجاز مع الافهام والتصرف من غير اضمار وذكر ابن رشيق فى العمدة ومن خطه فيما قيل البلاغة قليل يفهم وكثير لا يسأم وقال آخر البلاغة اجاعة اللفظ واشباع المعنى وقال آخر البليغ اسهلهم لفظا واحسنهم بديهة وقال خلف

الاحمر البلاغة لمحة دالة وقال الخليل البلاغة كلمة تكشف عن البغية وقيل الايجاز من غير عجز والاطناب من غير خطأ وقيل البلاغة معرفة الوصل والفصل وقيل ان يدل اول الكلام على آخره وآخره على اوله وفى حديث ابى هريرة رواه ابن ابى شيبة «واعل بعضكم ان يكون الحن بحجته من بعض فمن قطعت له من حق اخيه قطعة فانما اقطع له قطعة من النار واللحن بالتحريك قال الخطابى الفطنة وقد لحن بالكسر يلحن لحنا بسكون الحاء الخطأ فى الاعراب **قوله** «فاحسب» بالنصب عطف على قوله ان يكون ابلغ وادخل ان تشبيه للعل بعسى **قوله** «فمن قضيت» اى حكمت له بحق مسلم انما ذكر مسلما تغليبا او اهتماما بحاله اونظرا الى لفظ بعضكم فانه خطاب للمؤمنين **قوله** «قطعة من النار» اى هو حرام ما له النار **قوله** «فليأخذها» امر تهديد لا تخيير كقوله تعالى (فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر) وكقوله (اعملوا ماشئتم) *

﴿ذكر مايستفاد منه﴾ فيه دلالة على الحكم بالظاهر تشريفا للامة وهو كقوله «امرت ان اقاتل الناس حتى يقولوا لا إله الا الله» وقوله فى حديث المتلاعنين «لولا الايمان لكان لى ولها شان» وقال القرطبى وقد روى فى هذا انما احكم بما اسمع وانما للحصر فكأنه قال لا احكم الا بما اسمع وقد اختلف فى هذا فقال مالك فى المشهور عنه ان الحاكم لا يحكم بعلمه فى شيء وبه قال احمد واسحاق وابو عبيد والشعبى وروى عن شريح ٠ وذهبت طائفة الى انه يقضى بعلمه فى كل شيء من الاموال والحدود وبه قال ابو ثور وهو احد قولى الشافعى ٠ وذهبت طائفة الى التفريق فمنهم من قال يقضى بعلمه بما سمعه فى مجلس قضائه خاصة لاقبله ولافى غيره اذا لم يحضر مجلسه بينة فى الاموال بعلمه خاصة وهو قول الاوزاعى وجماعة من اصحاب مالك وحكوه عنه ايضا ومنهم من قال يحكم بما سمعه فى مجلس قضائه وفى غيره لاقبل قضائه ولا فى غير مصره فى الاموال خاصة سواء سمع ذلك فى مجلس قضائه اوفى غيره لاقبل ولايته او بعدها وبه قال ابو يوسف ومحمد وهو احد قولى الشافعى قال وذهب بعض اصحابنا الى انه يقضى بعلمه فى الاموال والقذف خاصة ولم يشترط مجلس القضاء واتفقوا على انه يحكم بعلمه فى الجرح والتعديل لان ذلك ضرورى فى حقه وقال المهلب دل الحديث على ان القوى على البيان البليغ فى تادية الحجة يبلغ بالباطل مايقضى له على خصمه وليس ذلك مما يحل له ماحرم الله عليه وهو معنى قوله تعالى (وتدلوا بها الى الحكام لتاكلوا فريقا من اموال الناس) ٠ وفيه دلالة ان البينة مسموعة بعد اليمين وهو الذى فهمه البخارى وبوب له بعد باب من اقام البينة بعد اليمين وفيه دلالة على حكمه صلى الله تعالى عليه وسلم بالاجتهاد قال عياض وهو قول المحققين قاله الخطابى. وفيه دليل على انه ليس كل مجتهد مصيبا وان اثم الخطأ مرفوع عنه اذا اجتهد * وفيه العمل بالظن قال فاحسب انه صدق وهو امر لم يختلف فيه فى حق الحاكم وقال الطحاوى ذهب قوم الى ان كل مايقضى به الحاكم من تمليك مال وازالة ملك او اثبات نكاح او طلاق او ما اشبه ذلك على ماحكم وان كان فى الباطن على خلاف ماشهد به الشاهدان وعلى خلاف ماحكم بشهادتهما على الحكم الظاهر لم يكن قضاء القاضى موجبا شيئا من تمليك ولا تحليل ولا تحريم وممن قال ذلك ابو يوسف وخالفهم آخرون فقالوا اما كان من ذلك من تمليك مال فهو على حكم الباطن وما كان من ذلك من قضاء بطلاق اونكاح بشهود ظاهرهم العدالة وباطنهم الجرحة فحكم الحاكم بشهادتهم على ظاهرهم فانه ينفذ ظاهرا و باطنا وهذا قول ابى حنيفة ومحمد رحمهما الله *

﴿ بابُ إِذَا خَاصَمَ فَجَرَ ﴾

اى هذا باب يذكر فيه «اثم من اذا خاصم فجر» من الفجور وهو الكذب والفسوق والعصيان واصل الفجر الشق والفتح يقال فجر الماء اذا شقه ومنه فجر الصبح وكأن الفاجر يفتح معصية ويتسع فيها *

٣٢ ـ ﴿ حدثنا بِشْرُ بْنُ خالِدٍ قالَ أخبرنا مُحَمَّدٌ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ سُلَيْمانَ عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ مُرَّةَ عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ عَمْرٍو رضى اللهُ عنهما عَنِ النَّبِيِّ صلى اللهُ عليه وسلم قالَ أَرْبَعٌ مَنْ كُنَّ فِيهِ كانَ

منافقا

منافقاً أو كانت فيه خصلة من أربعة كانت فيه خصلة من النفاق حتى يدعها إذا حدث كذب وإذا وعد أخلف و إذا عاهد غدر وإذا خاصم فجر »

مطابقته للترجمة في قوله «وإذا خاصم فجر» وبشر بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المعجمة ابن خالد ابو محمد العسكري شيخ مسلم ايضا ومحمد هو ابن جعفر وصرح به في بعض النسخ وسليمان هو الاعمش والحديث مضى في كتاب الايمان في باب علامات المنافق فانه خرجه هناك عن قبيصة بن عقبة عن سفيان عن الاعمش الى اخره ومر الكلام فيه وذكر هناك موضع اذا وعد اخلف واذا ائتمن خان وذلك لان المتروك في الموضعين داخل تحت المذكور منهما *

« باب قصاص المظلوم إذا وجد مال ظالمه »

اى هذا باب في بيان حكم قصاص المظلوم الذى اخذ منه المال اذا وجد يعنى اذا ظهر بمال الذى ظلمه وجواب اذا محذوف تقديره هل ياخذ منه بقدر حقه يعنى ياخذ واكتفى بذكر اثر ابن سيرين عن ذكر الجواب واستمرت عادته على هذا الوجه وهي مسالة الظفر وفيها خلاف وتفصيل فقال ابن بطال اختلف العلماء في الذى يجحد وديعة غيره ثم إن المودع يجد له مالا هل ياخذه عوضا من حقه فروى ابن القاسم عن مالك انه لا يفعل وروى عنه ان له ان ياخذ حقه اذا وجده من ماله اذا لم يكن فيه شيء من الزيادة وهو قول الشافعي وقال النووى من له حق على رجل وهو عاجز عن استيفائه يجوز له ان ياخذ من ماله قدر حقه من غير اذنه وهذا مذهبنا ومنع من ذلك ابو حنيفة ومالك وقال ابن بطال وروى ابن وهب عن مالك انه اذا كان على الجاحد للمال دين فليس له ان ياخذ الا مقدار ما يكون فيه اسوة الغرماء وعن ابى حنيفة ياخذ من الذهب الذهب ومن الفضة الفضة ومن المكيل المكيل ومن الموزون الموزون ولا ياخذ غير ذلك وقال زفر له ان ياخذ العرض بالقيمة انتهى (قلت) مذهبنا انه اذا بخس حقه فله ان ياخذه والا فلا *

« وقال ابن سيرين يقاصه وقرأ وإن عاقبتم فعاقبوا بمثل ما عوقبتم به »

اى قال محمد بن سيرين اذا وجد مال ظالمه يقاصه بالتشديد واصله يقاصصه اراد ياخذ مثل ماله وهذا التعليق وصله عبد الله بن حميد في تفسيره من طريق خالد الحذاء عنه بلفظ ان اخذ احد منك شيئا فخذ منه قوله «وقرأ» إشارة الى انه احتج فيما ذهب اليه بقوله تعالى (وان عاقبتم فعاقبوا بمثل ما عوقبتم به) يعنى لا يزيد ولا ينقص *

٣٣ - « حدثنا أبو اليمان قال أخبرنا شعيب عن الزهري قال حدثني عروة أن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت جاءت هند بنت عتبة بن ربيعة فقالت يا رسول الله إن أبا سفيان رجل مسيك فهل علي حرج أن أطعم من الذي له عيالنا فقال لا حرج عليك أن تطعميهم بالمعروف »

مطابقته للترجمة من حيث اذن النبي ﷺ لهند بالاخذ من مال زوجها قال ابن بطال فهذا يدل على جواز اخذ صاحب الحق من مال من لم يوفه او جحده قدر حقه واسناد هذا الحديث على هذا النسق بعينه قد مر غير مرة وابو اليمان الحكم بن نافع وهند بنت عتبة بضم العين المهملة وسكون التاء المثناة من فوق ابن ربيعة ام معاوية اسلمت يوم الفتح وماتت في خلافة عمر رضى الله تعالى عنه وزوجها ابو سفيان اسمه صخر بن حرب بن امية والد معاوية قوله «مسيك» بفتح الميم وتخفيف السين على وزن فعيل بفتح الفاء وروى بكسر الميم وتشديد السين على وزن فعيل بالكسر والتشديد وهو صيغة مبالغة كسكين وخمير معناه بخيل شديد المسك بما في يديه وقال عياض في رواية كثير من اهل الاتقان بالفتح والتخفيف وقيده بعضهم بالوجهين وقال ابن الاثير في كتب الحديث الفتح والتخفيف والمشهور عند المحدثين الكسر والتشديد قوله «حرج» اى اثم قوله «ان تطعميهم» كلمة ان مصدرية تقديره لا حرج عليك باطعامك اياهم بالمعروف اى بقدر ما يتعارف ان يا كل العيال وهذا الحديث يشتمل على احكام وهي النفقة للاولاد وانها مقدرة بالكفاية لا بالامداد

وجواز سماع كلام الاجنبية وذكر الانسان بما يكره عند الحاجة وان للمرأة مدخلا في كفالة اولادها وجواز خروج المراة من بيتها لقضاء حاجتها وقد استدل به من يرى بجواز الحكم على الغائب قلت هذا استدلال فاسد من وجهين احدهما انه كان فتوى لاحكما والاخر ان اباسفيان كان حاضرا في البلد *

٣٤ - ﴿ حدثنا عَبْدُ اللهِ بنُ يوسُفَ قال حدثنا اللَّيْثُ قال حدثني يَزِيدُ عن أبي الخَيْرِ عن عُقْبَةَ ابن عامِرٍ رضي اللهُ عنه قال قُلْنا لِلنبي صلى الله عليه وسلم إِنَّكَ تَبعَثُنا فَنَنْزِلُ بِقَوْمٍ لا يَقْرُونا فَما تَرَى فِيهِ فقال لَنا إِنْ نَزَلْتُمْ بِقَوْمٍ فَأَمَرَ لَكُمْ بِما يَنْبَغِي لِلضَّيْفِ فَاقْبَلُوا فإِنْ لَمْ يَفْعَلُوا فَخُذُوا مِنْهُمْ حَقَّ الضَّيْفِ ﴾

مطابقته للترجمة تؤخذ بالتكلف من قوله فخذوا منهم حق الضيف فانه اثبت فيه حقا للضيف ولصاحب الحق اخذ حقه ممن يتعين في جهته وفيه معنى قصاص المظلوم • ورجاله قد ذكروا غير مرة ويزيد من الزيادة هو ابن ابي حبيب وابو الخير ضد الشر واسمه مرثد بالثاء المثلثة ابن عبدالله اليزني وهؤلاء كلهم مصريون ما خلا شيخه فانه تنيسي ولكن اصله من دمشق وعد من المصريين • والحديث اخرجه البخاري ايضا في الادب عن قتيبة واخرجه مسلم في المغازي عن قتيبة ومحمد بن رمح واخرجه ابو داود في الاطعمة عن قتيبة واخرجه الترمذي في السير عن قتيبة وقال حسن واخرجه ابن ماجه في الادب عن محمد بن رمح *

(ذكر معناه) قوله «لا يقرونا» بفتح الياء وسكون القاف واسقاط نون الجمع كذا هو في رواية الاصيلي وكريمة وفي رواية غيرهما لا يقروننا على الاصل لان نون جمع المذكر لا يسقط الا في مواضع معروفة واصله من قريت الضيف قرى مثل قليته قلى وقراء اذا احسنت اليه فاذا كسرت القاف قصرت واذا فتحتها مددت وقال الكرماني لا يقروننا بالتشديد والتخفيف اي لا يضيفونا قوله «فخذوا منهم» وفي رواية الكشميهني فخذوا منه اي من مالهم وفي رواية الترمذي عن ابي الخير عن عقبة بن عامر قال قلت يارسول الله انا نمر بقوم فلاهم يضيفونا ولاهم يؤدون مالنا عليهم من الحق ولا نحن ناخذ منهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم «ان ابوا الا ان تاخذوا منهم كرها فخذوا» ثم قال وقد روى عن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه انه كان يامر بنحو هذا *

﴿ذكر ما يستفاد منه﴾ فيه ان ظاهر الحديث وجوب قرى الضيف وان المنزول عليه لو امتنع من الضيافة اخذت منه كرها واليه ذهب الليث مطلقا وخصه احمد باهل البوادي دون القرى ومما استدل به على ذلك ما رواه ابو داود من حديث ابي كريمة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة الضيف حق على كل مسلم فمن اصبح بفنائه فهو عليه دين فان شاء اقتضى وان شاء ترك وابو كريمة هو المقدام بن معدي كرب وصرح به الطحاوي في روايته عنه وروى الطحاوي ايضا من حديث ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال «ايما ضيف نزل بقوم فاصبح الضيف محروما فله ان ياخذه بقدر قراه ولا حرج عليه» * وقال الجمهور الضيافة سنة وليست بواجبة وقد كانت واجبة فنسخ وجوبها قاله الطحاوي واستدل على ذلك بحديث المقداد ابن الاسود قال جئت انا وصاحب لي حتى كادت تذهب اسماعنا وابصارنا من الجوع فجعلنا نتعرض للناس فلم يضفنا احد وفي رواية مسلم فجعلنا نعرض انفسنا على اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فليس احد منهم يقبلنا فاتينا النبي صلى الله عليه وسلم فانطلق بنا الى اهله فاذا ثلاثة اعنز فقال النبي صلى الله عليه وسلم احتلبوا هذا اللبن بيننا الحديث بطوله قال الطحاوي افلا يرى اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يضيفوهم وقد بلغت بهم الحاجة ثم لم يعنفهم رسول الله صلى الله عليه وسلم على ذلك فدل على نسخ ما كان اوجب على الناس من الضيافة ثم روى من حديث عبدالله بن السائب عن ابيه عن جده انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول لا ياخذ احدكم متاع صاحبه لاعبا ولا جادا واذا اخذ احدكم عصا صاحبه فليردها اليه «واخرجه ابو داود والترمذي ايضا وقيل الحديث محمول على المضطرين ثم اختلفوا • هل يلزم المضطر العوض ام لا فقيل يلزم وقيل لا وقيل كان هذا في اول الاسلام فكانت المواساة واجبة فلما فتحت الفتوح نسخ ذلك ويدل عليه قوله في حديث ابي شريح عند مسلم في حق

الضيف

الضيف وجائزته يوم وليلة والجائزة تفضل لا واجبة وقيل هذا كان مخصوصا بالعمال المبعوثين لقبض الصدقات من جهة الامام فكان على المبعوث اليهم انزالهم في مقابلة عملهم الذي يتولونه لانه لاقيام لهم الا بذلك حكاه الخطابي قال وكان هذا في ذلك الزمان اذ لم يكن للمسلمين بيت مال فاما اليوم فارزاق العمال من بيت المال قال والى نحو هذا ذهب ابو يوسف في الضيافة على اهل نجران خاصة وقيل كان هذا خاصا باهل الذمة وقد شرط عمر رضي الله تعالى عنه حين ضرب الجزية على نصارى الشام ضيافة من نزل بهم وقال ابن التين نسخه قوله تعالى (ولا تاكلوا اموالكم بينكم بالباطل) قال وقيل كان ذلك في اهل العمود والمواطن التي لا اسواق فيها ☆

﴿ بابُ ماجاء في السَّقائِفِ ﴾

اى هذا باب في بيان ماجاء في السقائف وهو جمع سقيفة على وزن فعيلة بمعنى مفعولة وهي المكان المظلل كالساباط والحوانيت بجانب الدار وكان مراده من وضع هذه الترجمة الاشارة الى ان الجلوس في الامكنة العامة جائز وان اتخاذ صاحب الدار ساباطا او مستظلا جائز اذا لم يضر المارة وقال ابن التين لما كان لاهل المواضع ان يرتفقوا بسقائفهم وافنيتهم جاز الجلوس فيها وقال ابن بطال السقائف والحوانيت قد علم الناس لم وضعت ومن اتخذ فيها مجلسا فذلك مباح له اذا التزم مافي ذلك من غض البصر ورد السلام وهداية الضال وجميع شروطه ☆

﴿ وجَلَسَ النبيُّ صلى الله عليه وسلم وأصْحابُهُ في سَقيفَةِ بَني ساعِدَةَ ﴾

هذا قطعة من حديث طويل رواه البخاري من طريق سهل بن سعد في الاشربة على مايأتي ان شاء الله تعالى وسقيفة بني ساعدة كانوا يجتمعون فيها وكانت مشتركة بينهم وجلس النبي صلى الله تعالى عليه وسلم معهم فيها وفيها وقعت المبايعة بخلافة ابي بكر رضي الله عنه وبنو ساعدة في الانصار في الخزرج وساعدة هو ابن كعب بن الخزرج قال ابن دريد ساعدة اسم من اسماء الاسد ☆

٣٥ ـ ﴿ حدّثنا يحيَى بنُ سُلَيْمانَ قال حدّثني ابنُ وهْبٍ قال حدّثني مالِكٌ ح وأخْبرَني يونُسُ عنِ ابنِ شِهابٍ قال أخبرَني عُبَيْدُ اللهِ بنُ عَبْدِ اللهِ بنِ عُتْبَةَ أنَّ ابنَ عَبّاسٍ أخْبرَهُ عنْ عُمَرَ رضي اللهُ عنهمْ قال حِينَ تَوَفَّى اللهُ نَبِيَّهُ ﷺ إنَّ الأنْصارَ اجْتَمَعوا في سَقيفَةِ بَني ساعِدَةَ فقُلْتُ لِأبي بَكْرٍ انْطَلِقْ بِنا فَجِئْناهُمْ في سَقيفَةِ بَني ساعِدَةَ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة فقيل ليس لادخال هذا الباب في كتاب المظالم وجه قلت قال الكرماني الغرض بيان ان الجلوس في السقيفة التي للعامة ليس ظلما وفيه مافيه ● ويحيى بن سليمان ابو سعيد الجعفي الكوفي نزيل مصر وهو من افراده وابن وهب هو عبد الله بن وهب المصري ويونس هو ابن يزيد الايلي وابن شهاب هو الزهري **قوله** «واخبرني» اى قال ابن وهب ويونس ايضا اخبرني به وهذا تحويل من اسناد الى اسناد آخر وكان ابن وهب حريصا على التفرقة بين التحديث والاخبار مراعاة للاصطلاح ويقال انه اول من اصطلح على ذلك بمصر والحديث مختصر من قصة بيعة ابي بكر رضي الله تعالى عنه وسيأتي في الهجرة وفي كتاب الحدود بطوله ان شاء الله تعالى ☆

﴿ بابٌ لا يَمْنَعُ جارٌ جارَهُ أنْ يَغْرِزَ خَشَبَةً في جِدارِهِ ﴾

اى هذا باب يذكر فيه لايمنع جار الى آخره **قوله** «خشبة» بالافراد والتنوين في رواية ابي ذر وفي رواية غيره خشبا بصيغة الجمع ورأيت صاحب التلويح قد ضبط بيده خشبا بضم الخاء وسكون الشين قلت تجمع الخشبة على خشب بفتحتين وخشب بضم الخاء وسكون الشين وخشب بضمتين وخشبان وروى الطحاوي عن جماعة من المشايخ انهم رووه في الحديث بالافراد وانكر ذلك عبد الغني بن سعيد فقال الناس كلهم يقولونه بالجمع الا الطحاوي

قلت انكار عبد الغنى ليس بوجه لان الطحاوى ما انفرد به وانما رواه عن المشايخ فكيف يقول الناس كلهم وقال ابو عمر قد روى اللفظان يعنى الافراد والجمع فى الموطا والافراد احسن لان امره اخف فى مسامحة الجار بخلاف الجمع لانه ا ق عليه بالنسبة الى الواحد *

٣٦ - ﴿ حدثنا عَبْدُ اللهِ بنُ مَسْلَمَةَ عنْ مالكٍ عنِ ابنِ شِهابٍ عنِ الأعْرَجِ عنْ أبي هُرَيْرَةَ رضى اللهُ عنهُ أنَّ رسولَ اللهِ صلى الله عليه وسلم قال لاَ يَمْنَعْ جارٌ جارَهُ أنْ يَغْرِزَ خَشَبَةً فى جِدارِهِ ثُمَّ يَقولُ أبو هُرَيْرَةَ مالِي أراكُمْ عَنْها مُعْرِضِينَ واللهِ لأَرْمِيَنَّ بِها بَيْنَ أكْتافِكُمْ ﴾

مطابقته للترجمة من حيث انهما سواء ورجاله قد ذكروا غير مرة والاعرج عبد الرحمن بن هرمز والحديث اخرجه مسلم فى البيوع عن يحيى بن يحيى وعن زهير بن حرب وعن ابى الطاهر وحرملة بن يحيى وعن عبد بن حميد واخرجه ابو داود فى القضاء عن مسدد ومحمد بن احمد بن ابى خلف واخرجه الترمذى فى الاحكام عن سعيد بن عبد الرحمن واخرجه ابن ماجه عن هشام بن عمار ومحمد بن الصباح *

(ذكر معناه) قوله عن مالك عن ابن شهاب كذا فى الموطأ وقال خالد بن مخلد عن مالك عن ابى الزناد بدل ابن شهاب وقال بشر بن عمر عن مالك عن الزهرى عن ابى سلمة بدل الاعرج ووافقه هشام بن يوسف عن مالك ومعمر عن الزهرى ورواه الدارقطنى فى الغرائب وقال المحفوظ عن مالك الاول وقال فى العلل رواه هشام الدستوائى عن معمر عن الزهرى عن سعيد بن المسيب بدل الاعرج وكذا قال عقيل عن الزهرى وقال ابن ابى حفصة عن الزهرى عن حميد بن عبد الرحمن بدل الاعرج والمحفوظ عن الزهرى عن الاعرج وبذلك جزم ابن عبد البر ايضا ثم اشار الى انه يحتمل ان يكون عند الزهرى عن الجميع قوله «لا يمنع» بالجزم على ان كلمة لا ناهية وفى رواية ابى ذر بالرفع على ان لا نافية خبر بمعنى النهى وفى رواية احمد لا يمنعن بزيادة نون التاكيد وفى رواية ابن ماجه «لا ضرر ولا ضرار وللرجل ان يضع خشبة فى حائط جاره» قوله «ان يغرز» اى بان يغرز وكلمة ان مصدرية اى بغرز خشبة فى جدار جاره قوله «ثم يقول ابو هريرة» وفى رواية ابى داود عن ابن عيينة عن الزهرى عن الاعرج عن ابى هريرة قال قال رسول الله ﷺ اذا استاذن احدكم اخاه ان يغرز خشبة فى جداره فلا يمنعه فنكسوا فقال ابو هريرة مالى ارا كم قد أعرضتم لالقينها بين اكتافكم وفى رواية احمد فلما حدثهم ابو هريرة بذلك طأطأوا رؤسهم قوله «عنها» اى عن هذه المقالة او عن هذه السنة قوله «لارمين بها» وفى رواية لارمينها وفى رواية ابى داود لالقينها كما مرت الآن قوله «بين اكتافكم» قال ابن عبد البر رويناه فى الموطا بالتاء المثناة وبالنون يعنى بالوجهين باكتافكم جمع كتف بالتاء وباكنافكم بالنون جمع كنف وهو الجانب قال الخطابى معناه ان لم تقبلوا هذا الحكم وتعملوا به راضين لاجعلنها اى الخشبة على رقابكم كارهين واراد بذلك المبالغة ووقع ذلك من ابى هريرة حين كان يلى امرة المدينة لمروان ووقع فى رواية عند ابن عبد البر من وجه آخر لارمين بها بين اعينكم وان كرهتم *

﴿ ذكر ما يستفاد منه ﴾ اختلف العلماء فى معنى هذا الحديث فقال قوم معناه الندب الى بر الجار وليس على الوجوب وبه قال ابو حنيفة ومالك وروى ابن عبد الحكم عن مالك قال ليس يقضى على رجل ان يغرز خشبة فى جدار جاره وانما نرى ان ذلك كان من رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم على الوصاة بالجار قالوا اكثر علماء السلف ان ذلك على الندب وحملوه على معنى قوله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا استاذنت احدكم امراته الى المسجد فلا يمنعها» وقد مر فى حديث ابى داود اذا استاذن احدكم اخاه وقيد بعضهم الوجوب بالاستئذان وقال قوم هو واجب اذا لم يكن فى ذلك مضرة على صاحب الجدار وبه قال الشافعى واحمد وداود وابو ثور وجماعة من اصحاب الحديث وهو مذهب عمر بن الخطاب وروى الشافعى عن مالك بسند صحيح ان الضحاك بن خليفة سال محمد بن مسلمة ان

يسوق خليجا له فيمر به فى ارض محمد بن مسلمة فامتنع فكلمه عمر رضى الله تعالى عنه فى ذلك فابى فقال والله ليمرن به ولو على بطنك فحمل عمر الامر على ظاهره وعداه الى كل ما يحتاج الجار الى الانتفاع به من دار جاره وارضه وقال بعضهم وقد قوى الشافعى فى القديم القول بالوجوب بان عمر رضى الله تعالى عنه قضى به ولم يخالفه احد من اهل عصره وكان اتفاقا منهم على ذلك انتهى قلت هذا مجرد دعوى يحتاج الى اقامة دليل وعن الشافعى فى الجديد قولان اشهرهما اشتراط اذن المالك فان امتنع لم يجبر وهو قول اصحابنا وحملوا الامر فيما جاء من الحديث على الندب والنهى على التنزيه جمعا بينه وبين الاحاديث الدالة على تحريم مال المسلم الا برضاه وهو كقوله صلى الله تعالى عليه وسلم مازال جبريل عليه الصلاة والسلام يوصينى بالجار حتى ظننت انه سيورثه وكقوله ما آمن من بات شبعان وجاره طاو وقيل ان الهاء فى جداره يرجع الى الغارز لان الجدار اذا كان بين اثنين وهو لاحدهما فاراد صاحبه ان يضع عليه الجذوع ويبنى ربما منعه جاره لئلا يشرف عليه فاخبر الشارع انه لا يمنعه ذلك وقال ابن التين عورض هذا بانه احداث قول ثالث فى معنى الخبر وذلك ممنوع عند اكثر الاصوليين ولا يسلم له والله اعلم ❊

﴿ بابُ صَبِّ الخَمْرِ فى الطَّرِيقِ ﴾

اى هذا باب فى بيان صب الخمر فى طريق الناس هل ينبغى ذلك ام لا فقيل لا يمنع من ذلك لانه للاعلان برفضها وليشتهر تركها وذلك انه ارجح فى المصلحة من التأذى بصبها فى الطريق واليه اشار المهلب وقيل يمنع من ذلك فقال ابن التين هذا الذى فى الحديث كان فى اول الاسلام قبل ان ترتب الاشياء وتنظف فاما الآن فلا ينبغى صب النجاسات فى الطرق خوف ان يؤذى المسلمين وقد منع سحنون ان يصب الماء من بئر وقعت فيه فارة فى الطريق قوله «فى الطريق» ويروى فى الطرق ❊

٣٧ ـ ❊ حدثنا مُحَمَّدُ بنُ عَبْدِ الرَّحِيمِ أبو يَحْيَى قال أخبرنا عَفَّانُ قال حدثنا حَمَّادُ بنُ زَيْدٍ قال حدثنا ثابِتٌ عَنْ أنَسٍ رضى الله عنه قال كنتُ ساقِيَ القَوْمِ فى مَنْزِلِ أبى طَلْحَةَ وكانَ خَمْرُهُمْ يَوْمَئِذٍ الفَضِيخَ فأمَرَ رسولُ اللهِ ﷺ مُنادِياً يُنادِى ألاَ إنَّ الخَمْرَ قَدْ حُرِّمَتْ قال فقالَ لِى أبو طَلْحَةَ اخْرُجْ فأهْرِقْها فَخَرَجْتُ فَهَرَقْتُها فَجَرَتْ فى سِكَكِ المَدِينَةِ فقال بَعْضُ القَوْمِ قَدْ قُتِلَ قَوْمٌ وهْىَ فى بُطُونِهِمْ فأنْزَلَ اللهُ لَيْسَ عَلى الَّذِينَ آمَنُوا وعَمِلُوا الصَّالِحاتِ جُناحٌ فِيما طَعِمُوا الآيَةَ ❊

مطابقته للترجمة فى قوله «فهرقتها فجرت فى سكك المدينة» ومحمد بن عبد الرحيم ابو يحيى هو المعروف بصاعقة وهو من افراده وعفان هو ابن مسلم الصفار وروى عنه البخارى فى الجنائز بدون الواسطة والحديث اخرجه البخارى ايضا فى التفسير عن ابى النعمان عن حماد وفى الاشربة عن اسماعيل بن عبد الله واخرجه مسلم فى الاشربة عن ابى الربيع الزهرانى عنه به واخرجه ابو داود فيه عن سليمان بن حرب عنه نحوه ❊

﴿ ذكر معناه ﴾ قوله «كنت ساقى القوم فى منزل ابى طلحة» وابو طلحة زوج ام انس واسمه زيد بن سهل الانصارى شهد العقبة وبدرا واحدا وسائر المشاهد كلها مع رسول الله ﷺ وهو احد النقباء وعاش بعد رسول الله ﷺ اربعين سنة ومات بالشام قاله ابو زرعة الدمشقى وعن انس انه غزا البحر فمات فيه فما وجدوا جزيرة فدفنوه فيها الا بعد سبعة ايام ولم يتغير وفى القوم كان ابو عبيدة وابى بن كعب على ما يأتى فى رواية البخارى فى الاشربة وفى رواية لمسلم انى لقائم اسقيها اباطلحة وابا ايوب ورجالا من اصحاب رسول الله ﷺ وفى رواية له انى لقائم على الحى على عمومتى اسقيهم وفى رواية له كنت اسقى ابا طلحة وابادجانة ومعاذ بن جبل فى رهط من الانصار وفى رواية له انى لاسقى ابا طلحة وابادجانة وسهيل بن بيضاء من مزادة قوله «وكان خمرهم يومئذ الفضيخ» اصل الخمر من المخامرة وهى المخالطة

سميت بها لمخالطتها العقل ومن التخمير وهو التغطية سميت بها لتغطيتها العقل يذكر ويؤنث وجزم ابن التين بالتانيث وقال ابن سيده هي ما اسكر من عصير العنب والاعرف فيها التانيث وقد يذكر والجمع خمور وقال ابن المسيب فيما حكاه النحاس في ناسخه سميت بذلك لانها صعد صفوها ورسب كدرها وقال ابن الاعرابي لانها تركت فاختمرت واختمارها تغير ريحها وجعلها ابو حنيفة الدينوري من الحبوب واظنه تسمحا منه لان حقيقة الخمر انما هي للعنب دون سائر الاشياء وعند ابي حنيفة الامام الخمر هي التي من ماء العنب اذا غلا واشتد ولها عدة اسماء نحو المائتين ذكرناها في شرحنا لمعاني الآثار والفضيخ بفاء مفتوحة وضاد وخاء معجمتين شراب يتخذ من البسر من غير ان تمسه النار وقال ابن سيده هو شراب يتخذ من البسر المفضوخ يعني المشدوخ وفي مجمع الغرائب ويروى عن ابن عمر انه قال ليس بالفضيخ ولكنه الفضوخ وقال ابو حنيفة عن الاعراب هو ما اعتصر من العنب اعتصارا فهو الفضيخ لانه يفضخ وكذلك فضيخ البسر وقال الداودي يهشم البسر ويجعل معه الماء وقاله الليث ايضا قوله «فامر رسول الله ﷺ مناديا ينادي» وفي رواية فاتاهم آت يعني ان الآتي اخبرهم بالنداء والنداء عن الامر يتنزل في العمل به منزلة سماع قوله «فاهرقها» الهاء فيه زائدة واصله اراقها من الاراقة وهي الاسالة والصب ويقال اراق وهراق واهراق قوله «في سكك المدينة» اي في طرقها جمع سكة بالكسر قوله «فانزل الله تعالى ليس على الذين آمنوا» الاية وقال الامام احمد حدثنا الاسود بن عامر انبانا اسرائيل عن سماك عن عكرمة عن ابن عباس قال لما حرمت الخمر قال اناس يارسول الله اصحابنا الذين ماتوا وهم يشربونها فانزل الله تعالى (ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا) قال ولما حولت القبلة قال اناس يارسول الله اصحابنا الذين ماتوا وهم يصلون الى بيت المقدس فانزل الله تعالى (وما كان الله ليضيع ايمانكم) وقال ابو داود الطيالسي حدثنا شعبة عن ابي اسحاق عن البراء بن عازب قال لما نزل تحريم الخمر قالوا كيف بمن كان يشربها قبل ان تحرم فنزلت (ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا) الآية ورواه الترمذي عن بندار عن غندر عن شعبة نحوه وقال حسن صحيح *

(ذكر ما يستفاد منه) فيه تحريم الخمر وذكر ابن سعد وغيره ان تحريم الخمر كان في السنة الثانية بعد غزوة احد . وفيه قبول خبر الواحد . وفيه حرمة امساكها ونقل النووي اتفاق الجمهور عليه . وفيه قول من قال قتل قوم وهي في بطونهم صدر عن غلبة خوف وشفقة او عن غفلة عن المعنى لان الخمر كانت مباحة اولا ومن فعل ما أبيح له لم يكن له ولا عليه شيء لان المباح مستوى الطرفين بالنسبة الى الشرع . وفيه جرت في سكك المدينة واستدل به ابن حزم على طهارة الخمر لان الصحابة كان اكثرهم يمشي حافيا فما يصيب قدمه لا ينجس به (قلت) هذه جراءة عظيمة لان القرآن اخبر بنجاستها *

﴿ بابُ أَفْنِيَةِ الدُّورِ والجُلُوسِ فِيها والجُلوسِ عَلَى الصُّعُدَاتِ ﴾

اي هذا باب في بيان حكم الجلوس في افنية الدور والافنية جمع فناء بكسر الفاء وبالنون والمد وهو ما امتد من جوانب الدار وفي المغرب وهو سعة امام البيوت وقال ابن ولاد الفناء حريم الدار قوله «والجلوس على الصعدات» اي وبيان حكم الجلوس على الصعدات وهي بضمتين الطرقات وهو جمع صعيد مثل طريق يجمع على طرقات وقيل الصعدات جمع صعد بضمتين والصعد جمع صعيد فيكون الصعدات جمع الجمع كطرق فانه جمع طريق ويجمع على طرقات وقال ابن الاثير وقيل هي جمع صعدة كظلمة وهي فناء باب الدار وممر الناس بين يديه *

وقالَتْ عائِشَةُ فابْتَنَى أبو بَكْرٍ مَسْجِدًا بِفِناءِ دارِهِ يُصَلِّي فِيهِ ويَقْرَأُ القُرْآنَ فَيَتَقَصَّفُ عَلَيْهِ نِساءُ المُشْرِكِينَ وأَبْناؤُهُمْ يَعْجَبُونَ مِنْهُ والنَّبِيُّ صلى اللهُ عليه وسلم يَوْمَئِذٍ بِمَكَّةَ ﴾

ذكر هذا التعليق دليلا على جواز التصرف من صاحب الدار في فناء داره وهو ايضا يوضح الحكم الذي ابهمه في الترجمة ووصله في كتاب الصلاة في باب المسجد يكون في الطريق من غير ضرر للناس فيه عن يحيى بن بكير عن الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير ان عائشة زوج النبي ﷺ قالت الحديث وفيه ثم بدا لابي بكر فابتنى مسجدا

بفناء داره فكان يصلي فيه ويقرأ القرآن فتقف عليه نساء المشركين وابناؤهم يعجبون منه وينظرون اليه الحديث واخرجه ايضا في الهجرة بهذا الاسناد بعينه مطولا ٭ وفيه ثم بدا لابي بكر فابتنى مسجدا بفناء داره وكان يصلي فيه ويقرأ القرآن فتتقذف عليه نساء المشركين وابناؤهم وهم يعجبون منه وينظرون اليه ويروى فينقذف عليه ومر هذا ايضا في الكفالة في باب جوار ابي بكر رضي الله عنه في عهد النبي ﷺ ٭ وفيه فيتقصف عليه نساء المشركين ومعناه يزدحمون عليه واصله من القصف وهو الكسر والدفع الشديد لفرط الزحام وهذا كما رايت هنا اربع روايات ٭ الاولى فتقف عليه نساء المشركين مر في باب المسجد على الطريق ٭ والثانية هنا فيتقصف ٭ والثالثة في الهجرة فيتقذف بالذال المعجمة بدل الصاد من القذف وهو الرمي بقوة والمعنى يرمون انفسهم عليه ويتزاحمون ٭ والرابعة فينقذف من القذف ايضا ولكن الفرق بينهما ان يتقذف على وزن يتفعل من باب التفعل وينقذف على وزن ينفعل من باب الانفعال وقال ابن الاثير في حديث الهجرة فيتقذف عليه نساء المشركين وفي رواية فينقذف والمعروف فيتقصف قلت وقد قيل رواية اخرى وهي يتصفف من الصف اى يصطفون عليه ويقفون صفا صفا قوله «يعجبون» جملة حالية وكذلك قوله والنبي ﷺ يومئذ بمكة ٭

٣٨ ـ ﴿ حدثنا معاذُ بنُ فَضالةَ قال حدثنا أبو عُمَرَ حفصُ بنُ مَيْسَرةَ عن زَيْدِ بنِ أسْلَمَ عن عَطاء ابن يَسارٍ عن أبي سَعيدٍ الخُدْرِيِّ رَضي اللهُ عنه عن النبيِّ صلى اللهُ عليه وسلم قال إيَّاكُمْ والجلوسَ على الطُّرُقاتِ فقالُوا مالَنا بُدٌّ إنما هِيَ مَجالِسُنا نَتَحدَّثُ فِيها قال فاذا أبَيْتُمْ إلاّ المَجالِسَ فأعْطُوا الطَّريقَ حَقَّها قالوا وما حَقُّ الطَّريقِ قال غَضُّ البَصَرِ وكَفُّ الأذَى ورَدُّ السَّلامِ وأمْرٌ بالمَعْروفِ ونَهْيٌ عنِ المُنْكَرِ ﴾

مطابقته للترجمة في قوله اياكم والجلوس على الطرقات فان قلت الترجمة على الصعدات قلت الصعدات هي الطرقات كما ذكرنا ولا فرق بينهما في المعنى وعند ابي داود بلفظ الطرقات ورجاله قد ذكروا ٭ والحديث اخرجه البخاري ايضا في الاستئذان عن عبدالله بن محمد واخرجه مسلم فيه وفي اللباس عن سويد بن سعيد عن يحيى بن يحيى وعن محمد بن رافع واخرجه ابو داود في الادب عن القعنبي عن الدراوردي به قوله «اياكم والجلوس» بالنصب على التحذير اى اتقوا الجلوس واتركوه على الطرقات قوله «مالنا بد» اى مالنا غنى عنه قوله «هي» اى الطرقات قوله «فاذا ابيتم» من الاباء فاذا امتنعتم عن الجلوس الا في المجالس وهذا هكذا في رواية الكشميهني وفي رواية غيره فاذا اتيتم الى المجالس من الاتيان وبكلمة الى التي للغاية قوله «قال غض البصر» اى قال النبي ﷺ حق الطريق غض البصر واراد به السلامة من التعرض للفتنة لمن يمر من النساء وغيرهن قوله «وكف الاذى» بالرفع عطف على ماقبله واراد به السلامة من التعرض الى احد بالقول والفعل ممالیس فيهما من الخير قوله «ورد السلام» يعني على الذي يسلم عليه من المارين قوله «وامر بمعروف» وهو كل امر جامع لكل ماعرف من طاعة الله تعالى والتقرب اليه والاحسان الى الناس وكل ماندب اليه الشرع من المحسنات ونهي عنه من المقبحات والمنكر ضد المعروف وكل ماقبحه الشرع وحرمه وكرهه وزاد عند ابي داود وارشاد السبيل وتشميت العاطس اذا حمد ومن حديث عمر رضي الله تعالى عنه عند الطبراني واغاثة الملهوف زيادة على ماذكر قالوا انهيه ﷺ عن الجلوس في الطرقات لئلا يضعف الجالس عن الشروط التي ذكرها وقال القرطبي فهم العلماء ان هذا المنع ليس على جهة التحريم وانما هو من باب سد الذرائع والارشاد الى الصلح قال وفي رواية وحسن الكلام من رد الجواب قال يريد ان من جلس على الطريق فقد تعرض لكلام الناس فليحسن لهم كلامه ويصلح شانه وروى هشام بن عروة عن عبدالله بن الزبير قال المجالس حلق الشيطان ان يروا حقا لايقومون به وان يروا باطلا فلا يدفعونه وقال عامر كان الناس يجلسون في مساجدهم فلما قتل عثمان رضي الله تعالى عنه خرجوا الى الطريق يسالون عن الاخبار وقال طلحة

ابن عبيدالله مجلس الرجل ببابه مرؤة وقال ابن ابى خالد رايت الشعبى جالسا فى الطريق ، وفيه الدلالة على الندب الى لزوم المنازل التى يسلم لازمها من رؤية ماتكره رؤيته وسماع مالا يحل له سماعه وما يجب عليه انكاره ومن اغاثة مستغيث تلزمه اغاثته وذلك انه صلى الله تعالى عليه وسلم انما اذن فى الجلوس بالافنية والطرق بعد نهيه عنه اذا كان من يقوم بالمعانى التى ذكرها واذا كان كذلك فالاسواق التى تجمع المعانى التى امر الشارع الجالس بالطرق باجتنابها مع الامور التى هى اوجب منها والزم من ترك الكذب والحلف بالباطل وتحسين السلع بما ليس فيها وغش المسلمين وغير ذلك من المعانى التى لايطيق الكلام بما يلزمه منها الامن عصمه الله احق واولى بترك الجلوس منها فى الافنية والطرق ❊

﴿ باب الآبار على الطرق إذا لم يتأذ بها ﴾

اى هذا باب فى بيان حكم الآبار التى حفرت على الطريق اذا لم يتأذ بها وهو على صيغة المجهول يعنى اذا لم يحصل منها اذى لاحد من المارين والحكم لم يفهم من الترجمة ظاهرا لكن من حديث الباب يفهم الحكم وهو الجواز لان فيه منفعة الخلق والبهائم غير انه مقيد بشرط ان لايكون فى حفرها اذى لاحد والآبار جمع بئر كالاحمال جمع حمل وهو جمع القلة والكثرة بئار وذكرت فى شرحى ان البئر يجمع فى القلة على ابؤر وابآر بهمزة بعد الباء ومن العرب من يقلب الهمزة الفا فيقول آبار فاذا كثرت فهى البئار وقد بارت بئرا وقال ابو زيد بارت اباوبارا ❊

٢٩ - ﴿ حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن سمي مولى أبي بكر عن أبي صالح السمان عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال بينا رجل بطريق اشتد عليه العطش فوجد بئرا فنزل فيها فشرب ثم خرج فإذا كلب يلهث يأكل الثرى من العطش فقال الرجل لقد بلغ هذا الكلب من العطش مثل الذي كان بلغ مني فنزل البئر فملأ خفه ماء فسقى الكلب فشكر الله له فغفر له قالوا يارسول الله وإن لنا في البهائم لأجرا فقال في كل ذات كبد رطبة أجر ﴾

مطابقته للترجمة من حيث انه مشتمل على ذكر بئر فى طريق ولم يحصل منها الامنفعة لآدمى وحيوان وقد مر الحديث فى كتاب الشرب فى باب فضل سقى الماء فانه اخرجه هناك بهذا الاسناد بعينه غير شيخه فانه رواه هناك عن عبدالله بن يوسف عن مالك وهنا اخرجه عن عبدالله بن مسلمة القعنبى عن مالك ومر الكلام فيه مستوفى وقال المهلب هذا يدل على ان حفر الابار بحيث يجوز للحافر حفرها من ارض مباحة اومملوكة له جائز ولم يمنع ذلك لما فيه من البركة وتلا فى العطشان ولذلك لم يكن ضامنا لانه قد تجوز مع الانتفاع بها ان يستضر بها بساقط بليل اوتقع فيها ماشية لكنه لما كان ذلك نادرا وكانت المنفعة اكثر فغلب عليه حال الانتفاع على حال الاستضرار فكان جبارا لادية لمن هلك فيها ❊

﴿ باب إماطة الأذى ﴾

اى هذا باب فى بيان اجر اماطة الاذى اى ازالته عن المسلمين قال ابو عبيد عن الكسائى مطت عنه الاذى وامطته نحيته وكذلك مطت غيرى وامطيته وانكر الاصمعى ذلك وقال مطت انا وامطت غيرى ومادته ميم وياء وطاء ❊

﴿ وقال همام عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ يميط الأذى عن الطريق صدقة ﴾

همام

همام على وزن فعال بالتشديد هو ابن منبه اخو وهب بن منبه وهذا التعليق وصله البخاري في الجهاد في باب من اخذ بالركاب بلفظ وتميط الاذى عن الطريق صدقة **قوله** «تميط» تقديره ان تميط وان مصدرية اى اماطتك الاذى عن الطريق صدقة كما تقدر كذا في قولهم تسمع بالمعيدي خير من ان تراه اى ان تسمع اى سماعك وقيل هذا من قول ابي هريرة وقال ابن بطال هذا القول ليس من ابي هريرة لان الفضائل لا تدرك بالقياس وانما تؤخذ توقيفا من النبي ﷺ قال وقد اسند مالك معناه من حديث ابي هريرة عن رسول الله ﷺ انه قال بينما رجل يمشي اذ وجد غصن شوك على الطريق فاخره فشكر الله له فغفر له ياتى هذا الحديث عن قريب ان شاء الله تعالى (فان قلت) كيف تكون اماطة الاذى عن الطريق صدقة قلت معنى الصدقة ايصال النفع الى المتصدق عليه والذى اماط الاذى عن الطريق قد تصدق عليه بالسلامة فكان له اجر الصدقة *

﴿ بابُ الغُرْفَةِ والعِلِّيَّةِ المُشْرِفَةِ وغيْرِ المُشْرِفَةِ في السُّطُوحِ وغيْرِها ﴾

اى هذا باب في بيان جواز استعمال الغرفة بضم الغين المعجمة وسكون الراء وفتح الفاء قال الجوهرى الغرفة العلية والجمع غرفات وغرفات وغرفات وغرف **قوله** «والعلية» بكسر العين المهملة وضمها وكسر اللام المشددة وبالياء آخر الحروف المشددة وهي الغرفة على تفسير الجوهرى لانه فسر الغرفة بالعلية في باب الغرف ثم فسر العلية بالغرفة في باب علا ثم قال والجمع العلالى وقال وهي فعيلة مثل مريقة واصلها عليوة فابدلت الواو ياء وادغمت وهي من علوت وقال بعضهم هى العلية بالكسر على فعيلة وبعضهم يجعلها من المضاعف ووزنها فعلية قال وليس في الكلام فعلية انتهى كلامه واعترض عليه في قوله وبعضهم يجعلها من المضاعف ووزنها فعلية بانه لا يصح لان العلية (من ع ل و) وليست من (ع ل ل) وقوله ليس في الكلام فعلية سهو لانه قد ذكر مريقة واذا كان كذلك يكون عطف العلية على الغرفة عطفا تفسيريا **قوله** «المشرفة» بضم الميم وسكون الشين المعجمة من الاشراف على الشيء وهو الاطلاع عليه **قوله** «في السطوح» اى سواء كانت العلية المشرفة على مكان او غير المشرفة كائنة على سطح او منفردة قائمة مرتفعة من غير ان تكون على سطح فيفهم من كلامه انها على اربعة اقسام . الاول علية مشرفة على مكان على سطح . الثانى مشرفة على مكان على غير سطح . الثالث غير مشرفة على مكان على سطح . الرابع غير مشرفة على مكان على غير سطح وقال ابن بطال الغرفة على السطوح مباحة ما لم يطلع منها على حرمة احد قلت الذى ذكره هى العلية على السطح غير المشرفة فيفهم منه انها اذا كانت مشرفة على مكان فهى غير مباحة وكذلك اذا كانت على غير سطح وكانت مشرفة ولم ار احدا من شراح البخارى حقق هذا الموضع *

٤٠ ــ ﴿ حدثنا عبدُ اللهِ بنُ محمّدٍ قال حدثنا ابنُ عُيَيْنَةَ عنِ الزُّهْرِيِّ عنْ عُرْوَةَ عنْ أُسامَةَ بنِ زَيْدٍ رضى الله عنهما قال أشْرَفَ النبيُّ صلى اللهُ عَلَيْهِ وسَلَّم على أُطُمٍ مِنْ آطامِ المَدِينَةِ ثُمَّ قال هَلْ تَرَوْنَ ما أرَى إنّي أرَى مَواقِعَ الفِتَنِ خِلالَ بُيُوتِكُمْ كَمَواقِعِ القَطْرِ ﴾

مطابقته للترجمة في قوله اشرف النبي ﷺ على اطم من اطام المدينة لان الاطم بضمتين بناء مرتفع قاله ابن الاثير وهو كالعلية المشرفة لانها ايضا بناء مرتفع غير انه تارة تبنى على سطح وتارة تبنى على غير سطح وقال غيره الاطم بضم الهمزة والطاء وسكونها والجمع اطام وهي حصون لاهل المدينة والواحدة اطمة مثل اكمة وقيل الاطم حصن مبنى بالحجارة وعبدالله بن محمد بن عبدالله الجعفي البخارى المعروف بالمسندى وابن عيينة بضم العين وفتح الياء آخر الحروف الاولى وسكون الثانية وبالنون المفتوحة هو سفيان بن عيينة وقد مضى هذا الحديث في اواخر كتاب الحج في باب آطام المدينة فانه اخرجه هناك عن علي بن عبدالله عن سفيان الى اخره ومر الكلام فيه هناك **قوله** «مواقع» منصوب بدل مما ارى وهذا اخبار بكثرة الفتن في المدينة وقد وقع كما اخبر النبي ﷺ *

٤١ - حدثنا يحيى بن بكير قال حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب قال أخبرني عبيد الله بن عبد الله بن أبي ثور عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما قال لم أزل حريصاً على أن أسأل عمر رضي الله عنه عن المرأتين من أزواج النبي صلى الله عليه وسلم اللتين قال الله لهما إن تتوبا إلى الله فقد صغت قلوبكما فحججت معه فعدل وعدلت معه بالإداوة فتبرز حتى جاء فسكبت على يديه من الإداوة فتوضأ فقلت يا أمير المؤمنين من المرأتان من أزواج النبي صلى الله عليه وسلم اللتان قال لهما إن تتوبا إلى الله فقال واعجبي لك يا ابن عباس عائشة وحفصة ثم استقبل عمر الحديث يسوقه فقال إني كنت وجار لي من الأنصار في بني أمية بن زيد وهي من عوالي المدينة وكنا نتناوب النزول على النبي ﷺ فينزل هو يوماً وأنزل يوماً فإذا نزلت جئته من خبر ذلك اليوم من الأمر وغيره وإذا نزل فعل مثله وكنا معشر قريش نغلب النساء فلما قدمنا على الأنصار إذا هم قوم تغلبهم نساؤهم فطفق نساؤنا يأخذن من أدب نساء الأنصار فصحت على امرأتي فراجعتني فأنكرت أن تراجعني فقالت ولم تنكر أن أراجعك فوالله إن أزواج النبي ﷺ ليراجعنه وإن إحداهن لتهجره اليوم حتى الليل فأفزعني فقلت خابت من فعل منهن بعظيم ثم جمعت علي ثيابي فدخلت على حفصة فقلت أي حفصة أتغاضب إحداكن رسول الله صلى الله عليه وسلم اليوم حتى الليل فقالت نعم فقلت خابت وخسرت أفتأمن أن يغضب الله لغضب رسوله صلى الله عليه وسلم فتهلكين لا تستكثري على رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا تراجعيه في شيء ولا تهجريه واسأليني ما بدا لك ولا يغرنك أن كانت جارتك هي أوضأ منك وأحب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يريد عائشة وكنا تحدثنا أن غسان تنعل النعال لغزونا فنزل صاحبي يوم نوبته فرجع عشاء فضرب بابي ضرباً شديداً وقال أنائم هو ففزعت فخرجت إليه وقال حدث أمر عظيم قلت ما هو أجاءت غسان قال لا بل أعظم منه وأطول طلق رسول الله صلى الله عليه وسلم نساءه قال قد خابت حفصة وخسرت كنت أظن أن هذا يوشك أن يكون فجمعت علي ثيابي فصليت صلاة الفجر مع النبي صلى الله عليه وسلم فدخل مشربة له فاعتزل فيها فدخلت على حفصة فإذا هي تبكي قلت ما يبكيك أولم أكن حذرتك أطلقكن رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت لا أدري هو ذا في المشربة فخرجت فجئت المنبر فإذا حوله رهط يبكي بعضهم فجلست معهم قليلاً ثم غلبني ما أجد فجئت المشربة التي هو فيها فقلت لغلام له أسود استأذن لعمر فدخل فكلم النبي صلى الله عليه وسلم ثم خرج فقال ذكرتك له فصمت فانصرفت حتى جلست مع الرهط الذين عند المنبر ثم غلبني ما أجد فجئت فذكر مثله فجلست مع الرهط الذين عند المنبر ثم غلبني ما أجد فجئت الغلام فقلت استأذن لعمر فذكر مثله فلما

ولَيْثٍ مُنْصِرٍ فَأَفاذا الْغُلاَمُ يَدْعونى قال أُذِنَ لَكَ رسولُ اللهِ ﷺ فدخلْتُ علَيْهِ فإذا هُوَ مُضْطَجِعٌ عَلَى رِمالِ حَصيرٍ لَيْسَ بَيْنَهُ وبَيْنَهُ فِراشٌ قدْ أثَّرَ الرِّمالُ بِجَنْبِهِ مُتَّكِئٌ عَلَى وِسادَةٍ مِنْ أدَمٍ حَشْوُها لِيفٌ فَسَلَّمْتُ عليْهِ ثُمَّ قُلْتُ وأنا قائمٌ طَلَّقْتَ نِساءَكَ فرَفَعَ بَصَرَهُ إلَىَّ فقال لاَ ثُمَّ قُلْتُ وأنا قائمٌ أَسْتَأْنِسُ يارسولَ اللهِ لَوْ رأيْتَني وكُنَّا مَعْشَرَ قُرَيْشٍ نَغْلِبُ النِّساءَ فلَمَّا قَدِمْنا على قَوْمٍ تَغْلِبُهُمْ نِساؤُهُمْ فذَكَرَهُ فتَبَسَّمَ النبيُّ صلى الله عليه وسلم ثُمَّ قُلْتُ لَوْ رأيْتَني ودَخَلْتُ على حَفْصَةَ فقُلْتُ لاَ يَغُرَّنَّكِ أنْ كانَتْ جارَتُكِ هِيَ أوْضَأ منْكِ وأحَبَّ إلى النبيِّ صلى الله عليه وسلم يُريدُ عائشَةَ فتَبَسَّمَ أُخْرَى فجلَسْتُ حِينَ رَأَيْتُهُ تَبَسَّمَ ثُمَّ رفَعْتُ بَصَرِي في بَيْتِهِ فوَاللهِ مارأيْتُ فِيهِ شَيْئاً يَرُدُّ الْبَصَرَ غيرَ أَهَبَةٍ ثَلاثَةٍ فقُلْتُ ادْعُ اللهَ فلْيُوَسِّعْ على أُمَّتِكَ فإنَّ فارِسَ والرُّومَ وُسِّعَ علَيْهِمْ وأُعْطُوا الدُّنْيا وهُمْ لاَ يَعْبُدُونَ اللهَ وكانَ مُتَّكِئاً فقال أوَ في شَكٍّ أنْتَ يا ابْنَ الخَطّابِ أُولئِكَ قَوْمٌ عُجِّلَتْ لَهُمْ طَيِّباتُهُمْ في الحَياةِ الدُّنْيا فقُلْتُ يارسولَ اللهِ اسْتَغْفِرْ لِي فاعْتَزَلَ النبيُّ ﷺ مِنْ أجْلِ ذَلِكَ الحَدِيثِ حِينَ أفْشَتْهُ حَفْصَةُ إلى عائِشَةَ وكانَ قدْ قال ما أنا بِداخِلٍ علَيْهِنَّ شَهْراً مِنْ شِدَّةِ مَوْجِدَتِهِ علَيْهِنَّ حِينَ عاتَبَهُ اللهُ فلَمَّا مَضَتْ تِسْعٌ وعِشْرُونَ دَخَلَ على عائِشَةَ فبَدَأ بِها فقالَتْ لَهُ عائِشَةُ إنَّكَ أقْسَمْتَ أنْ لاَ تَدْخُلَ علَيْنا شَهْراً وإنَّا أصْبَحْنا لِتِسْعٍ وعِشْرِينَ لَيْلَةً أعُدُّها عَدًّا فقال النبيُّ صلى الله عليه وسلم الشَّهْرُ تِسْعٌ وعِشْرُونَ وكانَ ذَلِكَ الشَّهْرُ تِسْعٌ وعِشْرُونَ قالَتْ عائِشَةُ فأُنْزِلَتْ آيَةُ التَّخْيِيرِ فبَدَأ بِي أوَّلَ امْرَأةٍ فقال إنِّي ذاكِرٌ لَكِ أمْراً ولاَ علَيْكِ أنْ لاَ تَعْجَلِي حتَّى تَسْتأْمِرِي أبَوَيْكِ قالَتْ قدْ أعْلَمُ أنَّ أبَوَيَّ لَمْ يَكُونا يأْمُرانِي بِفِراقِكَ ثُمَّ قال إنَّ اللهَ قال يا أيُّها النبيُّ قُلْ لأزْوَاجِكَ إلَى قَوْلِهِ عَظِيماً قُلْتُ أفِي هَذا أسْتأْمِرُ أبَوَيَّ فإنِّي أُرِيدُ اللهَ ورَسولَهُ والدَّارَ الآخِرَةَ ثُمَّ خَيَّرَ نِساءَهُ فقُلْنَ مِثْلَ ماقالَتْ عائِشَةُ ﴿

مطابقته للترجمة في قوله فدخل مشربة له لان المشربة هي الغرفة قاله ابن الاثير وغيره وقد ذكرها في الترجمة باسمها الآخر وهي الغرفة وهي بفتح الميم وضم الراء وفتحها والمشربة بفتح الميم وفتح الراء الموضع الذى يشرب منه كالشرعة والمشربة بكسر الميم آلة الشرب • وعقيل بضم العين وعبيدالله بن عبد الله بتصغير الابن وتكبير الاب وابو ثور بالثاء المثلثة المفتوحة وقال الحافظ الدمياطي قال الخطيب في تكملته لا اعلم روى عن عبيدالله هذا الا الزهرى ولا اعلمه حدث عن غير ابن عباس قلت خرج ابوداود وابن ماجه حديث محمد بن جعفر بن الزبير بن العوام عن عبيدالله بن عبدالله بن ابى ثور عن ابن عباس في طواف النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم عام الفتح على البعير وقد مضى بعض هذا الحديث في كتاب العلم في باب التناوب في العلم عن ابى اليمان عن شعيب عن الزهرى وذكرنا هناك تعدد موضعه ومن اخرجه غيره ☆

﴿ذكر معناه﴾ قوله «فعدل» اى عن الطريق قوله «بالاداوة» بكسر الهمزة وهي اناء صغير من جلد يتخذ للماء كالسطيحة ونحوها ويجمع على اداوى قوله «فتبرز» اصله خرج الى الفضاء لقضاء الحاجة قوله «واعجبى لك» بالالف في آخره ويروى واعجبا بالتنوين نحو يا رجلا كانه يندب على التعجب وهو اما تعجب من جهله بذلك وهو كان مشهورا بينهم بعلم التفسير واما من حرصه على سؤاله عما لا ينتبه له الا الحريص على العلم من تفسير ما لا حكم فيه من القرآن

وقال ابن مالك وافي واعجبا اسم فعل اذا نون عجبا بمعنى اعجب ومثله وى وجيء بعده بقوله عجبا توكيدا واذا لم ينون فالاصل فيه واعجبي فابدلت الياء الفا وفيه شاهد على استعمال وافي غير الندبة كما هو رأى المبرد وقال في الكشاف قاله تعجبا كانه كره ماساله عنه **قوله** «عائشة وحفصة» اى المراتان اللتان قال الله تعالى (ان تتوبا الى الله) الآية هما عائشة وحفصة **قوله** «يسوقه» جملة حالية قوله «وجارلى من الانصار» جار مرفوع لانه عطف على الضمير الذى فى كنت على مذهب الكوفيين وفي رواية فى باب التناوب فى كتاب العلم كنت انا وجارلى هذا على مذهب البصريين لان عندهم لا يصح العطف بدون اظهار انا حتى لايلزم عطف الاسم على الفعل والكوفيون لايشترطون ذلك وكلمة من في من الانصار بيانية والمراد من هذا الجار هو عتبان بن مالك بن عمرو العجلانى الانصارى الخزرجى قوله «فى بنى امية بن زيد» فى محل الجر لى الوصفية اى الكائنين فى بنى امية بن زيد او المستقربن قوله «وهى راجمة» الى امكنة بنى امية قوله «من عوالى المدينة» وهى القرى بقرب المدينة وقال ابن الاثير العوالى اماكن باعلى اراضى المدينة والنسبة اليها علوى على غير قياس وادناها من المدينة على اربعة اميال وابعدها من جهة نجد ثمانية قوله «فينزل يوما» الفاء فيه تفسيرية تفسر التناوب المذكور قوله «من الامر» اى الوحى اذ اللام للمعهود عندهم او الاوامر الشرعية قوله «وغيره» اى وغير الامر من اخبار الدنيا قوله «معشر قريش» اى جمع قريش قوله «اذاهم» كلمة اذا المفاجاة والمعنى فلما قدمنا على الانصار فاجاناهم تغلبهم نساؤهم وليست لهم شدة وطئة عليهن قوله «فطفق نساؤنا» بكسر الفاء وفتحها ومعنى طفق في الفعل اخذ فيه وهو من افعال المقاربة قال الله تعالى (وطفقا يخصفان عليهما من ورق الجنة) اى اخذا في ذلك قوله «فراجعتنى» اى ردت على الجواب قوله «حتى الليل» اى الى الليل قوله «بعظيم» اى بامر عظيم قوله «ثم جمعت على ثيابى» اى لبستها قوله «اى حفصة» اى يا حفصة قوله «مابدالك» اى ما كازلك من الضرورات قوله «ان كانت جارتك» اى بان كانت فان مصدرية اى ولايغرنك كون جارتك اضوأ منك اى ازهر واحسن ويروى اوضأ من الوضاءة اى من اجل وانظف والمراد من الجارة الضرة والمراد بها عائشة رضى الله تعالى عنها وفسر ذلك بقوله يريد عائشة قوله «غسان» على وزن فعال بالتشديد اسم ماء من جهة الشام نزل عليه قومه من الازد فنسبوا اليه منهم بنو جفنة رهط الملوك ويقال هو اسم قبيلة **قوله** «تنعل» بضم التاء المثناة من فوق وسكون النون من انعال الدواب واصله تنعل الدواب النعال لانه يتعدى الى المفعولين فحذف احدهما وانما قلنا ذلك لان النعال لاتنعل ويروى تنعل البغال جمع بغل بالباء الموحدة والغين المعجمة **قوله** «عشاء» نصب على الظرفية اى في عشاء **قوله** «فضرب بابى» فيه حذف وهو عطف عليه اى فسمع اعتزال الرسول ﷺ عن زوجاته فرجع الى العوالى فجاء الى بابى فضرب والفاء فيه تسمى بالفاء الفصيحة لانها تفصح عن المقدر **قوله** «انائم» هو الهمزة فيه للاستفهام على سبيل الاستخبار **قوله** «ففزعت» اى خفت القائل هو عمر الفاء فيه للتعليل اى لاجل الضرب الشديد فزعت **قوله** «يوشك ان يكون» اى يقرب كونه وهو من افعال المقاربة يقال اوشك يوشك ايشاكا فهو موشك وقد وشك وشكا ووشاكة **قوله** «مشربة له» قد ذكرنا ان المشربة هي الغرفة الصغيرة وكذا قال ابن فارس وقال ابن قتيبة هي كالصفة بين يدى الغرفة وقال الداودى هى الغرفة الصغيرة وقال ابن بطال المشربة الخزانة التى يكون فيها طعامه وشرابه وقيل لها مشربة فيما ارى لانهم كانوا يخزنون فيها شرابهم كما قيل للمكان الذى تطلع عليه الشمس ويشرق فيه صاحبه مشرقة **قوله** «لغلام له اسود» قيل اسمه رباح بفتح الراء وتخفيف الباء الموحدة وبالحاء المهملة **قوله** «منصرفا» نصب على الحال **قوله** «فاذا الغلام» كلمة اذا للمفاجاة **قوله** «على رمال حصير» بالاضافة وقال الكرمانى الرمال بضم الراء وخفة الميم المرمول اى المنسوج قال ابو عبيد رملت وارملت اى نسجت وقال الخطابى رمال الحصير ضلوعه المتداخلة بمنزلة الخيوط فى الثوب المنسوج وقال ابن الاثير الرمال ما رمل اى نسج يقال رمل الحصير وارمله فهو مرمول ومرمل ورملته شدد للتكثير ويقال الرمال جمع رمل بمعنى مرمول كخلق الله بمعنى مخلوق والمراد انه كان السرير قد نسج وجهه بالسعف ولم يكن على السرير وطاء سوى الحصير **قوله** «متكىء» خبر مبتدا محذوف اى هو

متكىء

متكئ **قوله** «على وسادة» بكسر الواو وهي المخدة **قوله** «من ادم» بفتحتين وهو اسم لجمع اديم وهو الجلد المدبوغ المصلح بالدباغ **قوله** «طلقت نساءك» همزة الاستفهام فيه مقدرة اى اطلقت **قوله** «استأنس» اى ابصر هل يعود رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى الرضى اوهل اقول قولا اطيب به وقته وازيل منه غضبه **قوله** «غير اهبة» بالفتحات جمع اهاب على غير القياس والاهاب الجلد الذى لم يدبغ والقياس ان يجمع الاهاب على اهب بضمتين **قوله** «فليوسع» هذه الفاء عطف على محذوف لانه لا يصلح ان يكون جوابا للامر لان مقتضى الظاهر ان يقال ادع الله ان يوسع وتقدير الكلام هكذا وقوله فليوسع عطف عليه للتأكيد **قوله** «افي شك» يعنى هل انت فى شك والمشكوك هو المذكور بعده وهو تعجيل الطيبات **قوله** «استغفر لى» طلب الاستغفار انما كان عن جراءته على مثل هذا الكلام فى حضرة رسول الله ﷺ وعن استعظامه التجملات الدنياوية **قوله** «فاعتزل النبى ﷺ» ابتداء كلام من عمر رضى الله تعالى عنه بعد فراغه من كلامه الاول فلذلك عطفه بالفاء **قوله** «من اجل ذلك الحديث» اى اعتزاله انما كان من اجل افشاء ذلك الحديث وهو ماروى از رسول الله ﷺ خلا بمارية فى يوم عائشة وعلمت بذلك حفصة فقال لها النبى ﷺ «اكتمى على وقد حرمت مارية على نفسى» ففشت حفصة الى عائشة فغضبت عائشة حتى حلف النبى ﷺ انه لا يقربهن شهرا وهو معنى قوله «ما انا بداخل عليهن شهرا» **قوله** «من شدة موجدته» اى من شدة غضبه والموجدة مصدر ميمى من وجد يجد وجدا وموجدة **قوله** «حين عاتبه الله تعالى» ويروى حتى عاتبه الله وهذه هى الاظهر وعاتبه الله تعالى بقوله (يا ايها النبى لم تحرم مااحل الله لك تبتغى مرضاة ازواجك) **قوله** «لتسع وعشرين ليلة» باللام فى رواية الكشميهنى وفى رواية غيره بتسع بالباء الموحدة **قوله** «الشهر تسع وعشرون» اى الشهر الذى آليت به تسع وعشرون واشار به الى انه كان ناقصا يوما **قوله** «وكان ذلك الشهر تسع وعشرون» ويروى تسعا وعشرين ووجه الرواية الاولى ان كان فيها تامة فلا يحتاج الى خبر وتسع بالرفع يجوز ان يكون خبر مبتدأ محذوف اى وجد ذلك الشهر وهو تسع وعشرون ويجوز ان يكون بدلا من الشهر وفى الرواية الثانية ان كان ناقصة وتسعا وعشرين خبرها **قوله** «فانزلت آية التخيير» وهى قوله تعالى (يا ايها النبى قل لازواجك ان كنتن تردن الحياة الدنيا) الى قوله (اجرا عظيما) . اختلف العلماء هل خيرهن فى الطلاق او بين الدنيا والاخرة وهل اختيارها صريح او كناية وهل هو فرقة ام لا وهل هو بالمجلس او بالعرف وقال القرطبى اختلف العلماء فى كيفية تخيير النبى ﷺ ازواجه على قولين . الاول خيرهن باذن الله تعالى فى البقاء على الزوجية او الطلاق فاخترن البقاء الثانى خيرهن بين الدنيا فيفارقهن وبين الآخرة فيمسكهن ولم يخيرهن فى الطلاق ذكره الحسن وقتادة ومن الصحابة على ابن ابى طالب رضى الله تعالى عنه فيما رواه احمد بن حنبل عنه انه قال لم يخير النبى ﷺ نساءه الا بين الدنيا والاخرة وقالت عائشة خيرهن بين الطلاق والمقام معه وبه قال مجاهد والشعبى ومقاتل * واختلفوا فى سببه فقيل لان الله خيره بين ملك الدنيا ونعيم الاخرة فاختار الاخرة على الدنيا فلما اختار ذلك امره الله بتخيير نسائه ليكن على مثل حاله وقيل لانهن تغايرن عليه فآلى منهن شهرا وقيل لانهن اجتمعن يوما فقلن نريد ماتريد النساء من الحلى حتى قال بعضهن لو كنا عند غير النبى ﷺ اذن لكان لنا شأن وثياب وحلى وقيل لان الله تعالى صان خلوة نبيه ﷺ فخيرهن على ان لا يتزوجن بعده فلما اجبن الى ذلك امسكهن وقيل لان كل واحدة طلبت منه شيئا وكان غير مستطيع فطلبت ام سلمة معلما وميمونة حلة يمانية وزينب ثوبا مخططا وهو البرد اليمانى وام حبيبة ثوبا سحوليا وحفصة ثوبا من ثياب مصر وجويرية معجرا وسودة قطيفة خيبرية الا عائشة فلم تطلب منه شيئا وكانت تحته ﷺ تسع نسوة خمس من قريش عائشة وحفصة بنت عمر وام حبيبة بنت ابى سفيان وسودة بنت زمعة وام سلمة بنت ابى الحارث الهلالية واربع من غير قريش صفية بنت حيى الخيبرية وميمونة بنت الحارث وزينب بنت جحش الاسدية وجويرية بنت الحارث المصطلقية **قوله** «يا ايها النبى قل لازواجك» قال المفسرون كان ازواج النبى ﷺ سألنه شيئا من عرض الدنيا وآذينه بزيادة النفقة والغيرة فغم ذلك رسول الله ﷺ فهجرهن وآلى ان لا يقربهن شهرا ولم يخرج الى اصحابه فى الصلاة فقالوا ماشانه قال عمر رضى الله عنه ان شئتم لاعلمن لكم ماشانه فاتى النبى ﷺ فجرى منه ماذكر

فى حديث الباب . وذكروا ايضا ان عمر رضى الله عنه تتبع نساء النبى ﷺ فجعل يكلمهن لكل واحدة بكلام فقالت ام سلمة يا ابن الخطاب اومابقى لك الا ان تدخل بين رسول الله ﷺ وبين نسائه من يسأل المراة الا زوجها فانزل الله تعالى هذه الاية بالتخيير فبدأ رسول الله ﷺ بعائشة وكانت احبهن اليه فخيرها وقرأ عليها القرآن فاختارت الله ورسوله والدار الاخرة فرؤى الفرح فى وجه رسول الله ﷺ وتتابعها بقية النسوة واخترن اختيارها وقال قتادة فلما اخترن الله ورسوله شكر لهن الله على ذلك وقصره عليهن فقال (لا تحل لك النساء من بعد ولا ان تبدل بهن من ازواج) **قوله** «فتعالين» اصل تعال ان يقول من فى المكان المرتفع لمن فى المكان المستوطىء ثم كثر حتى استقر استعماله فى الامكنة كلها ومعنى تعالين اقبلن ولم يرد نهوضهن اليه بانفسهن **قوله** «واسرحكن» يعنى الطلاق سراحا جميلا من غير اضرار طلاقا بالسنة وقرىء بالرفع على الاستئناف قوله «والدار الاخرة» يعنى الجنة قوله «منكن» يعنى اللاتى آثرن الاخرة «اجرا عظيما» وهو الجنة *

(ذكر ما يستفاد منه) فيه ان المحدث قد ياتى بالحديث على وجهه ولا يختصر لانه قد كان يكتفى حين ساله ابن عباس عن المراتين بما كان يخبره منه انهما عائشة وحفصة . وفيه موعظة الرجل ابنته واصلاح خلقها لزوجها . وفيه الحزن والبكاء لامور رسول الله ﷺ ومايكرهه والاهتمام بمايهمه . وفيه الاستئذان والحجابة للناس كلهم كان مع المستاذن عيال اولم يكن . وفيه الانصراف بغير صرف من المستاذن عليه ومن هذا الحديث قال بعض العلماء ان السكوت يحكم به كما حكم عمر رضى الله تعالى عنه بسكوت رسول الله ﷺ عن صرفه اياه . وفيه التكرير بالاستئذان . وفيه ان للسلطان ان ياذن اويسكت اويصرف . وفيه تقلله ﷺ من الدنيا وصبره على مضض ذلك وكانت له عنه مندوحة . وفيه انه يسال السلطان عن فعله اذا كان ذلك مما يهم اهل طاعته . وفيه قوله ﷺ لعمر رضى الله تعالى عنه لاردلما اخبر به الانصارى من طلاق نسائه ولم يخبر عمر بما اخبره به الانصارى رضى الله تعالى عنه ولا شكاه لعلمه انه لم يقصد الاخبار بخلاف القصة وانما هو وهم جرى عليه . وفيه الجلوس بين يدى السلطان وان لم يامر به اذا استؤنس منه الى انبساط خلق . وفيه ان احدا لا يجوز ان يسخط حاله ولا ماقسم الله له ولا سابق قضائه لانه يخاف عليه ضعف يقينه . وفيه ان التقلل من الدنيا لرفع طيباته الى دار البقاء خير حال ممن يعجلها فى الدنيا الفانية والمعجل لها اقرب الى السفه . وفيه الاستغفار من السخط وقلة الرضى . وفيه سؤال من الشارع الاستغفار ولذلك يجب ان يسال اهل الفضل والخير الدعاء والاستغفار وفيه ان المراة تعاقب على افشاء سر زوجها وعلى التحيل عليه بالاذى بالتوبيخ لها بالقول كما وبخ الله تعالى ازواج نبيه ﷺ على تظاهرهما وافشاء سره وعاتبهن بالايلاء والاعتزال والهجران كما قال تعالى (واهجروهن فى المضاجع) . وفيه ان الشهر يكون تسعة وعشرين يوما . وفيه ان المراة الرشيدة لاباس ان تشاور ابويها اوذوى الراى من اهلها فى امر نفسها التى هى احق بها من وليها وهى فى المال اولى بالمشاورة لا على ان المشاورة لازمة لها اذا كانت رشيدة كعائشة رضى الله تعالى عنها . وفيه دليل لجواز ذكر العمل الصالح وهى فى قول عبدالله بن عباس فحججت معه اى مع عمر * وفيه الاستعانة فى الوضوء اذ هو الظاهر من قوله فتوضا وقال ابن التين ويحتمل الاستنجاء وذلك ان يصب الماء فى يده اليمنى ثم يرسله حيث شاء * وفيه رد الخطاب الى الجمع بعد الافراد وذلك فى قوله افقامن اى احداكن ثم قال فتهلكن على رواية تهلكن بضم الكاف وبالنون المشددة قاله الداودى * وفيه ان ضحكه ﷺ التبسم اكراما لمن يضحك اليه وقال جرير مارآنى رسول الله ﷺ منذ اسلمت الا تبسم . وفيه التخيير وقد استعمل السلف الاختيار بعده فعند الشافعى ان المراة اذا اختارت نفسها فواحدة وهو قول عائشة وعمر بن عبد العزيز وذكر على انها اذا اختارت نفسها فثلاث وقال طاوس نفس الاختيار لا يكون طلاقا حتى يوقعه وقال الداودى ان واحدة من نسائه ﷺ اختارت نفسها فبقيت الى زمن عمر رضى الله تعالى عنه وكانت تاتى بالحطب بالمدينة فتبيعه وانها ارادت النكاح فنعها عمر فقالت ان كنت من امهات المؤمنين اضرب على الحجاب فقال لها ولا كرامة وقيل انها رعت

. غنماو الذى في الصحاح انهن اخترن الله ورسوله والدار الاخرة وقال الامام الرازى الجصاص الحنفى اختلف السلف فيمن خير امراته فقال على ان اختارت زوجها فواحدة رجعية وان اختارت نفسها فواحدة بائنة وعنه ان اختارت زوجها فلاشيء وان اختارت نفسها فواحدة بائنة وقال زيد بن ثابت في امرك بيدك ان اختارت نفسها فواحدة رجعية وقال ابو حنيفة وصاحباه وزفر في الخيار بائنة اختارت زوجها فلا شيء وان اختارت نفسها فواحدة بائنة اذا اراد الزوج الطلاق ولايكون ثلاثا وان نوى وقال ابن ابى ليلى والثورى والاوزاعى ان اختارت زوجها فلاشى وان اختارت نفسها فواحدة وقال مالك فى الخيار انه ثلاث اذا اختارت نفسها وان طلقت نفسها بواحدة لم يقع شى وقال النووى مذهب مالك والشافعى وابى حنيفة واحمد وجماهير العلماء ان من خير زوجته فاختارت لم يكن ذلك طلاقا ولا يقع به فرقة وروى عن على وزيد بن ثابت والحسن والليث ان نفس التخيير يقع به طلقة بائنة سواء اختارت زوجها ام لا وحكاه الخطابى وغيره عن مذهب مالك قال القاضى لايصح هذا عن مالك وفيه جواز اليمين شهرا ان لايدخل على امراته ولايكون بذلك موليا لانه ليس من الايلاء المعروف فى اصطلاح الفقهاء ولا له حكمه واصل الايلاء في اللغة الحلف على الشى يقال منه آلى يولى ايلاء وتالى تاليا وايتلى ايتلاء وصار فى عرف الفقهاء مختصا بالحلف على الامتناع من وطء الزوجة ولاخلاف في هذا الاماحكى عن ابن سيرين انه قال الايلاء الشرعى محمول على مايتعلق بالزوجة من ترك جماع او كلام او انفاق وسيجى مزيد الكلام فى مسائل الايلاء المصطلح عليه في بابه ان شاء الله تعالى . وفيه جواز دق الباب وضربه . وفيه جواز دخول الاباء على البنات بغير اذن ازواجهن والتفتيش عن الاحوال سيما عما يتعلق بالمزاوجة * وفيه السؤال قائما . وفيه التناوب في العلم والاشتغال به * وفيه الحرص على طلب العلم . وفيه قبول خبر الواحد والعمل بمراسيل الصحابة . وفيه ان الصحابة رضى الله تعالى عنهم كان يخبر بعضهم بعضا بما يسمع من النبى ﷺ ويقولون قال رسول الله ﷺ ويجعلون ذلك كالمسند اذليس فى الصحابة من يكذب ولا غير ثقة * وفيه ان شدة الوطاة على النساء غير واجبة لان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم سار بسيرة الانصار فيهن . وفيه فضل عائشة رضى الله تعالى عنها *

٤٢ - ﴿ حدثنا ابن سلام قال حدثنا الفَزارِيُّ عن حُمَيْدٍ الطَّوِيلِ عن أنسٍ رضى الله عنه قال آلَى رسولُ اللهِ صلى اللهُ عليهِ وسلم مِنْ نِسائِهِ شَهْرًا وكانت انفَكَّتْ قَدَمُه فجلَسَ فى عُلِّيَّةٍ لَهُ فجاء عُمَرُ فقال أطَلَّقْتَ نِساءَكَ قال لاَ ولٰكِنِّي آلَيْتُ مِنْهُنَّ شَهْرًا فمَكَثَ تِسعًا وعِشْرِينَ ثُمَّ نَزَلَ فدَخَلَ عَلَى نِسائِهِ ﴾

مطابقته للترجمة فى قوله فجلس في علية له وابن سلام هو محمد بن سلام والفزارى بفتح الفاء وتخفيف الزاى وبالراء هو مروان بن معاوية مر في الصلاة قوله « آلى » اى حلف ولا يريد به الايلاء الفقهى قوله « انفكت » اى انفرجت والفك انفراج المنكب او القدم عن مفصله قوله « فجاء عمر رضى الله تعالى عنه » يعنى الى عليته وفي الحديث الذى قبله قال عمر فجئت المشربة التى هو فيها فقلت لغلام له اسود الحديث *

﴿ باب من عقَلَ بَعيرَهُ على البَلاطِ أوْ بابِ المَسْجِدِ ﴾

اى هذا باب فى بيان من عقل بعيره يعنى شد بعيره بالعقال على البلاط بفتح الباء الموحدة وهو حجارة مفروشة عند باب المسجد قوله « وباب المسجد » اى او على باب المسجد *

٤٣ - ﴿ حدثنا مُسْلِمٌ قال حدثنا أبو عَقِيلٍ قال حدثنا أبو المُتَوَكِّلِ الناجِيُّ قال أتيْتُ جابِرَ ابنَ عَبْدِ اللهِ رضى الله عنهما قال دَخَلَ النبيُّ ﷺ المَسْجِدَ فدَخَلْتُ إلَيْهِ وعقَلْتُ الجَمَلَ فى ناحِيَةِ البَلاطِ فقُلْتُ هذا جمَلُكَ فخَرَجَ فجعَلَ يُطِيفُ بالجَمَلِ قال الثَّمَنُ والجَمَلُ لَكَ ﴾

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله وعلقت الجمل في ناحية البلاط قيل هنا نظر من وجهين * احدهما ان المذكور في الترجمة على البلاط والمذكور في الحديث في ناحية البلاط وناحية الشئ غيره * والاخر ان في الترجمة اوباب المسجد وليس في الحديث ذلك قلت يمكن الجواب عن الاول بان يكون المراد بناحية البلاط طرفها وكان عقل الجمل بطرفها ولا يتاتى الا بالطرف * وعن الثاني بانه الحق باب المسجد بما قبله في الحكم قياسا عليه وقيل اشار به الى ماورد في بعض طرقه قلت هذا لا باس به ان ثبت ما ادعاه من ذلك ومع هذا فالموضع كله موضع تامل * ومسلم هو ابن ابراهيم وابو عقيل بالفتح هو بشير ضد النذير ابن عقبة بضم العين المهملة وسكون القاف الدورقي وابو المتوكل هو على الناجي بالنون والجيم وياء النسبة والحديث اخرجه مسلم في البيوع عن عقبة بن مكرم قوله «فقلت» اى قال جابر فقلت يارسول الله هذا جملك وهو الجمل الذي اشتراه ﷺ منه في السفر وقد مرت قصته في كتاب البيوع في باب شراء الدواب والحمير قوله «فخرج» اى النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم من المسجد قوله «فجعل يطيف بالجمل» اى يلم به ويقاربه قوله «قال الثمن» اى قال النبي ﷺ ثمن الجمل والجمل لك يعني كلاهما لك وهذا يدل على غاية كرم النبي صلى الله عليه وسلم وان جابرا عنده بمنزلة *

(ذكر ما يستفاد منه) قال ابن بطال فيه ان رحاب المسجد مناخ للبعير. وفيه جواز ادخال الامتعة في المسجد قياسا على البعير وفيه حجة لمالك والكوفيين في طهارة ابوال الابل وارواثها. وفيه رد على الشافعي فيما قال بنجاستها قال ابن بطال وهذا خلاف منه لدليل الحديث ولو كانت نجسة كما زعم ماكان لجابر ادخال البعير في المسجد وحين راه الشارع لم ينكر عليه ولو كانت نجسة لامره باخراجها من المسجد خشية مايكون فيه من الروث والبول اذ لا يؤمن حدوث ذلك منها انتهى قلت اجاب الكرماني عن ذلك بقوله اقول لادليل على دخول البعير في المسجد ولا على حدوث البول والروث فيه على تقدير الحدوث فقد يغسل المسجد وينظف منه فلا حجة لهم ولا رد عليه اى على الشافعي قلت هذا ليس بشيء من الجواب لان جابرا صرح بانه عقل جمله في ناحية بلاط المسجد وهو رحاب المسجد وللرحاب حكم المسجد وقوله ولا على حدوث البول والروث فيه لم يقل به الراد وانما قال لا يؤمن حدوثه فلو كان بوله وروثه نجسا لمنعه من ذلك وقوله وعلى تقدير الحدوث الى آخره جواب بطريق التسلم فليس بجواب لانه لا يجوز السكوت عن ذلك مع العلم بنجاسته اكتفاء بالغسل والتنظيف واجاب صاحب التوضيح عن ذلك بقوله ومذهبه جواز ادخاله فيه ولا يرد عليه ماذكره فسلم من التعسف المذكور *

﴿ بابُ الوُقوفِ والبَوْلِ عِنْدَ سُباطَةِ قَوْمٍ ﴾

اى هذا باب في بيان جواز الوقوف والبول عند سباطة قوم والسباطة بالضم الكناسة وقيل المزبلة ومعناهما متقارب لان الكناسة الزبل الذي يكنس *

٤٤ — ﴿حَدَّثَنِي سُلَيْمانُ بنُ حَرْبٍ عنْ شُعْبَةَ عنْ مَنْصُورٍ عنْ أَبي وائِلٍ عنْ حُذَيْفَةَ رضى الله عنه قال لقَدْ رأَيْتُ رسولَ اللهِ ﷺ أوْ قال لقَدْ أَتَى النبيُّ ﷺ سُباطَةَ قَوْمٍ فَبالَ قائِماً ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة وابو وائل شقيق بن سلمة الكوفي وقد مر الحديث في كتاب الوضوء في باب البول قائما وفي الباب الذي يليه فانه اخرجه هناك عن آدم عن شعبة عن الاعمش عن ابي وائل عن حذيفة وعن عثمان بن ابي شيبة عن جرير عن منصور عن ابي وائل الى آخره وقد مر الكلام فيه هناك مستقصى *

﴿ بابُ مَنْ أَخَذَ الغُصْنَ وما يُؤْذِي النَّاسَ في الطَّرِيقِ فَرَمَى بِهِ ﴾

اى هذا باب في بيان ثواب من اخذ الغصن اى غصن كان من اى شجر كان مما يشوش على المارين في الطريق قوله «وما يؤذى» اى وفي ثواب من اخذ مايؤذى الناس وهذا اعم من الاول لانه يشمل الغصن والحجر ونحوهما مما يحصل

منه

منه الاذى للناس عند المرور عليه قوله «فرمى به» يعنى رفعه من الطريق ورمى به فى غير الطريق وفى رواية الكشميهنى باب من أخر الغصن من التأخير وهو ازاحته عن الطريق ✽

٤٥ ـ ✽ حدثنا عبدُ اللهِ بنُ يوسفَ قال أخبرنا مالكٌ عن سُمَيٍّ عن أبي صالحٍ عن أبي هُرَيْرَةَ رضى الله عنه أنّ رسولَ اللهِ ﷺ قال بَيْنَما رَجُلٌ يَمْشِي بطَرِيقٍ وجدَ غُصْنَ شَوْكٍ فأخذَهُ فشَكَرَ اللهُ لَهُ فَغَفَرَ لَهُ ✽

مطابقته للترجمة ظاهرة وعبد الله هو ابن يوسف وفى بعض النسخ ذكر صريحا وسمى بضم السين المهملة وفتح الميم وتشديد الياء مولى ابى بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن المغيرة هشام وابو صالح ذكوان الزيات والرواة كلهم مدنيون ماخلا شيخه والحديث اخرجه مسلم فى الجهاد عن يحيى بن يحيى عن مالك به واخرجه الترمذى فى البر عن قتيبة به وفى روايته فاخره موضع فاخذه ثم قال وفى الباب عن ابى برزة وابن عباس وابى ذر قلت اما حديث ابى برزة فاخرجه ابن ماجه عنه قال قلت يارسول الله دلنى على عمل انتفع به قال اعزل الاذى من طريق المسلمين واما حديث ابن عباس فاخرجه ✽ (١)

واما حديث ابى ذر فاخرجه ابن عبد البر من حديث مالك بن يزيد عن ابيه عن ابى ذر مرفوعا « اماطتك الحجر والشوك والعظم عن الطريق صدقة » (قلت) وفى الباب عن ابى سعيد اخرجه ابن زنجويه من حديث ابن لهيعة عن دراج عن ابى الهيثم عن ابى سعيد مرفوعا « غفر الله لرجل اماط عن الطريق غصن شوك ماتقدم من ذنبه وماتأخر » وعن ابى بريدة اخرجه ابوداود عنه سمعت رسول الله ﷺ يقول فى الانسان ثلثمائة وستون مفصلا فعليه ان يتصدق عن كل مفصل منه بصدقة قلوا ومن يطيق ذلك قال النخاعة فى المسجد يدفنها والشيء ينحيه عن الطريق وعن انس اخرجه ابن ابى شيبة من حديث قتادة عنه قال « كانت شجرة على طريق الناس فكانت تؤذيهم فعزلها رجل عن طريقهم قال النبى صلى الله تعالى عليه وسلم رايته يتقلب فى ظلها فى الجنة » واعلم ان الشخص يؤجر على اماطة الاذى وكل مايؤذى الناس فى الطريق وفيه دلالة على ان طرح الشوك فى الطريق والحجارة والكناسة والمياه المفسدة للطرق وكل مايؤذى الناس يخشى العقوبة عليه فى الدنيا والآخرة ولاشك ان نزع الاذى عن الطريق من اعمال البر وان اعمال البر تكفر السيئات وتوجب الغفران ولا ينبغى للعاقل ان يحقر شيئا من اعمال البر اما ما كان من شجر فقطعه والقاه واما ماكان موضوعا فاماطه والاصل فى هذا كله قوله تعالى (فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره) واماطة الاذى عن الطريق شعبة من شعب الايمان ✽

✽ بابٌ إذا اختَلَفُوا فى الطَّرِيقِ المِيتاءِ وهىَ الرَّحْبَةُ تَكُونُ بَيْنَ الطَّرِيقِ ثُمَّ يُرِيدُ أهْلُها البُنْيانَ فَتُرِكَ مِنْها الطَّرِيقُ سَبْعَةَ أذْرُعٍ ✽

اى هذا باب يذكر فيه اذا اختلف الناس فى الطريق الميتاء بكسر الميم وسكون الياء آخر الحروف وبالتاء المثناة من فوق ممدودة وهى على وزن مفعال اصله من الاتيان والميم زائدة ويروى مقصورة على وزن مفعل وقد فسره البخارى بقوله وهى الرحبة الى آخره اى الواسعة تكون بين الطريق وقيل الرحبة الساحة وقال ابو عمرو الشيبانى الميتاء اعظم الطرق وهى التى يكثر مرور الناس بها وقيل الطريق العامرة وقيل الفناء بكسر الفاء وروى ابن عدى من حديث عباد بن منصور عن ايوب السختيانى عن انس رضى الله تعالى عنه « قال قضى رسول الله ﷺ فى الطريق الميتاء التى يؤتى من كل مكان » الحديث وقد فسر ﷺ الطريق الميتاء بقوله التى يؤتى من كل مكان قوله « ثم يريد اهلها » اشار بهذا الى ان اصحاب الطريق الميتاء اذا ارادوا ان يبنوا فيها يتركوا منها الطريق للمارين مقدار سبعة اذرع على مانذكره فى معنى

(١) هنا بياض فى جميع النسخ ✽

الحديث وقال صاحب التلويح هذه الترجمة لفظ حديث رواه عبادة بن الصامت عند عبدالله بن احمد فيما زاده مطولا عن ابى كامل الجحدرى حدثنا الفضل بن سليمان حدثنا موسى بن عقبة عن اسحق بن يحيى بن طلحة عنه *

٤٦ ـ ﴿ حدثنا موسَى بنُ إسْمَاعِيلَ قال حدثنا جَرِيرُ بنُ حازِمٍ عنِ الزُّبَيْرِ بنِ خِرِّيتٍ عنْ عِكْرِمَةَ قال سَمِعْتُ أبا هُرَيْرَةَ رضى الله عنه قال قَضَى النبىُّ ﷺ إذَا تشاجَرُوا فى الطَّرِيقِ المِيتاءِ بِسَبْعَةِ أذْرُعٍ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة وجرير بفتح الجيم وكسر الراء ابن حازم بالزاى والزبير بن الخريت هذا ليس له فى البخارى سوى هذا الحديث وحديثين فى التفسير وآخر فى الدعوات والزبير بضم الزاى وفتح الباء الموحدة ابن خريت بكسر الخاء المعجمة وتشديد الراء وسكون الياء آخر الحروف وفى آخره تاء مثناة من فوق ومعناه فى الاصل الماهر الحاذق *

﴿ ذكر معناه ﴾ قوله « اذاتشاجروا » اى اذا تخاصموا يعنى اصحاب الطريق الميتاء قوله « فى الطريق » زاد المستملى فى روايته فى الطريق الميتاء وليست هذه الزيادة محفوظة فى حديث ابى هريرة فان قلت لم ذكر فى الترجمة بقوله فى الطريق الميتاء قلت اشار به الى ان هذه الزيادة وردت فى حديث ابن عباس اخرجه عبدالرزاق عنه عن النبى ﷺ « اذا اختلفتم فى الطريق الميتاء فاجعلوها سبعة اذرع » قوله « بسبعة اذرع » يتعلق بقوله قضى والمراد بالذراع ذراع البنيان المتعارف وقيل بما يتعارفه اهل كل بلد من الذرعان وقال الطحاوى رحمه الله لم نجد لهذا الحديث معنى اولى ان يحمل من ان الطريق المبتداة اذا اختلف مبتدئوها فى المقدار الذى يوقفون لها من المواضع التى يحاولون اتخاذها منها كالقوم يفتتحون مدينة من مدائن العدو فيريد الامام قسمتها ويريد به مع ذلك ان يجعل فيها طرقا لكل من يسلكها بين الناس الى ماسواها من البلدان ولا يجدها مما كان المفتتحة عليهم احكموا ذلك فيها فيجعل كل طريق منها سبعة اذرع ومثل ذلك الارض الموات يقطعها الامام رجلا و يجعل عليه احياءها ووضع طريقها منها لاجتياز الناس فيه منها الى ماسواها فيكون ذلك الطريق سبعة اذرع وقال المهلب هذا الحكم فى الافنية اذا اراد اهلها البنيان ان يجعل سبعة اذرع حتى لايضر بالمارة ولمدخل الاحمال ومخرجها وقال الطبرى هو على الوجوب عند العلماء للقضاء به ومخرجه عندهم على الخصوص ومعناه ان كل طريق يجعل كذلك ومايبقى بعد ذلك لكل واحد من الشركاء فى الارض قدر ماينتفع به ولامضرة عليه وكل طريق يؤخذ لها سبعة اذرع ويبقى لبعض الشركاء من نصيبه بعد ذلك ومالا ينتفع به فغير داخل فى معنى الحديث وقيل هذا الحديث فى امهات الطريق ومايكثر الاختلاف فيه والمشى عليه واماينتاب من الطرق فيجوز فى افنيتها مااتفقوا عليه وان كان اقل من سبعة اذرع وقال ابن الجوزى يكون ذلك فى الطريق الواسع من الشوارع الذى يقعد فى حافية الباعة وان كان اقل من سبعة اذرع منعوا لئلا يضيق باهله *

﴿ بابُ النُّهْبَى بِغَيْرِ إذْنِ صاحِبِهِ ﴾

اى هذا باب فى بيان حكم النهبى بضم النون على وزن فعلى من النهب وهو اخذ الشيء من احد عيانا قهرا و قال الخطابى النهبى اسم مبنى من النهب كالعمرى من العمر قوله « بغير اذن صاحبه » اى صاحب المنهوب بقرينة قوله « النهبى » فلا يكون اضمارا قبل الذكر ومفهوم هذا انه اذا اذن بالنهب جاز *

﴿ وقال عُبادَةُ بايَعْنا النبىَّ ﷺ أنْ لاَ نَنْتَهِبَ ﴾

عبادة هو ابن الصامت رضى الله عنه وهذا التعليق قطعة من حديث اخرجه فى مواضع منها تقدم فى كتاب

الايمان

الايمان فى باب حدثنا ابو اليمان قال حدثنا شعيب عن الزهرى قال اخبرنا ابو ادريس عائذ الله بن عبد الله ان عبادة ابن الصامت وكان شهد بدرا الحديث وليس فيه ذكر الانتهاب وانما ذكره فى رواية الصنابحى فى باب وفود الانصار ولفظه بايعناه على ان لا نشرك بالله شيئا ولا نسرق ولا نزنى ولا نقتل النفس التى حرم الله ولا ننتهب الحديث وقد مر الكلام فيه مستوفى فى كتاب الايمان *

٤٧ - ﴿ حدثنا آدمُ بنُ أبى إياسٍ قال حدثنا شُعْبَةُ قال حدثنا عَدِيُّ بنُ ثابتٍ قال سمعتُ عبدَ اللهِ بنَ يَزِيدَ الأنصاريَّ وهوَ جَدُّهُ أبو أُمِّهِ قال نَهَى النبيُّ ﷺ عن النُّهْبَى والمُثْلَةِ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة لان معنى الترجمة باب النهى بغير اذن صاحبه لا يجوز لان نهب مال الغير حرام **قوله** «عبدالله بن يزيد» بالياء فى اوله من الزيادة وهوهكذا فى رواية الاكثرين ووقع فى رواية الكشميهنى وحده عبدالله ابن زيد بدون الياء فى اوله وهو غير صحيح قوله «وهو» يعنى عبدالله بن يزيد **قوله** «جده» يعنى جد عدى بن ثابت لامه واسم امه فاطمة وتكنى ام عدى وعبدالله بن يزيد بن حصين بن عمرو بن الحارث بن خطمة واسمه عبدالله ابن جشم بن مالك بن الاوس الانصارى ابو موسى الخطمى مضى ذكره فى الاستسقاء وليس له عن النبى ﷺ فى البخارى غير هذا الحديث وله فيه عن الصحابة غير هذا وقد اختلف فى سماعه من النبى ﷺ لان مصعب بن الزبير قال ليس له صحبة وقال ابو داود له رؤية وقال ابو حاتم روى عن النبى ﷺ وكان صغيرا على عهده فان صحت روايته فذاك وهذا الحديث من افراد البخارى **قوله** «والمثلة» بضم الميم وسكون الثاء المثلثة ويجوز فتح الميم وضم الثاء ويجمع على مثلات وهى العقوبة فى الاعضاء كجدع الانف والاذن وفقء العين ونحوها وقال ابن بطال الانتهاب المحرم هو ما كانت العرب عليه من الغارات وعليه وقعت البيعة فى حديث عبادة وقال ابن المنذر النهبة المحرمة ان ينهب مال الرجل بغير اذنه وهو له كاره واما المكروه فهو ما اذن صاحبه للجماعة واباحه لهم وغرضه تساويهم فيه او تقاربهم فيغلب القوى على الضعيف وقال الخطابى معلوم ان اموال المسلمين محرمة فيؤول هذا فى الجماعة يغزون فاذا غنموا انتهبوا واخذ كل واحد ما وقع بيده مستأثرا به من غير قسمة وقد يكون ذلك فى الشىء تشاع الهبة فيه فيتهبون على قدر قوتهم وكذلك الطعام يقدم اليهم فلكل واحد ان يأكل مما يليه بالمعروف ولا ينتهب ولا يستلب من عند غيره وكذلك كره من كره اخذ النثار فى عقود الاملاك ونحوه وقال الحسن والنخعى وقتادة معنى الحديث النهبة المحرمة وهى ان ينتهب مال الرجل بغير اذنه واختلف العلماء فيما ينثر على رؤس الصبيان وفى الاعراس فتكون فيه النهبة فكرهه مالك والشافعى واجازه الكوفيون وانما كره لانه قد يأخذ منه من لا يحب صاحب الشىء اخذه ويحب اخذ غيره وما حكى عن الحسن بانه كان لا يرى باسا بالنهب فى العرسات والولائم وكذلك الشعبى فيما رواه ابن ابى شيبة عنه فليس من النهبة المحرمة وكذا حديث عبدالله بن قرط عن النبى ﷺ انه قال فى البدن التى نحرها «من شاء اقتطع» قال الشافعى صار ملكا للفقراء لانه خلى بينه وبينهم (فان قلت) روى عن عون بن عمارة وعصمة بن سليمان عن لمازة بن المغيرة عن ثور بن يزيد عن خالد بن معدان عن معاذ ابن جبل رضى الله تعالى عنه «ان النبى ﷺ كان فى املاك فجاءت الجوارى معهن الاطباق عليها اللوز والسكر فامسك القوم ايديهم فقال ألا تنتهبون قالوا انك كنت نهيتنا عن النهبة قال تلك نهبة العساكر فاما العرسات فلا قال فرايت رسول الله ﷺ يجاذبهم ويجاذبونه» (قلت) قال البيهقى عون وعصمة لا يحتج بحديثهما ولمازة مجهول وابن معدان عن معاذ منقطع (قلت) خالد بن معدان روى عن جماعة من الصحابة ولكنه لم يسمع من معاذ بن جبل وقال الشافعى فان اخذ آخذ لا تجرح شهادته لان كثيرا يزعم ان هذا مباح لان مالكه انما طرحه لمن ياخذه واما انا فاكرهه لمن اخذه وكان ابو مسعود الانصارى يكرهه وكذلك ابراهيم وعطاء وعكرمة ومالك وذكر ابن قدامة انه يجب القطع على المنتهب قبل القسمة وحكى عن داود انه يرى القطع على من اخذ مال الغير سواء اخذه من حرز او من غير حرز *

٤٨ ـ ﴿ حدثنا سَعيدُ بنُ عُفَيْرٍ قال حدثني اللَّيْثُ قال حدثنا عُقَيْلٌ عنِ ابنِ شِهابٍ عنْ أبي بَكْرِ بنِ عبدِ الرَّحْمٰنِ عنْ أبي هُرَيْرَةَ رضيَ اللهُ عنه قال قال النبيُّ صلى الله عليه وسلم لاَ يَزْني الزَّاني حينَ يَزْني وهوَ مُؤْمِنٌ ولاَ يَشْرَبُ الخَمْرَ حينَ يَشْرَبُ وهوَ مُؤْمِنٌ ولاَ يَسْرِقُ حينَ يَسْرِقُ وهوَ مُؤْمِنٌ ولاَ يَنْتَهِبُ نُهْبَةً يَرْفَعُ النَّاسُ إلَيْهِ فيها أبْصارَهُمْ حينَ يَنْتَهِبُها وهوَ مُؤْمِنٌ ﴾

مطابقته للترجمة في قوله ولاينتهب نهبة الى آخره قيل لامطابقة هنا لان الترجمة مقيدة بغير الاذن والحديث مطلق واجيب بان الحديث ايضا مقيد بعدم الاذن وذلك لان رفع البصر اليه لايكون عادة الا عند عدم الاذن وهذا هو فائدة ذكر الرفع وهذا الجواب من الكرماني اخذه بعضهم ولم ينسبه اليه وايضا قال الكرماني فان قلت النهب لايتصور الا بغير اذن صاحبه فما فائدة التقييد به في الترجمة قلت المراد الاذن الاجمالي حتى يخرج منه انتهاب مشاع المهبة ونحوه من الموائد وهذا الحديث اخرجه البخاري ايضا في الحدود عن يحيى بن بكير عن الليث عن عقيل عن الزهري عن ابي بكر بن عبد الرحمن الى آخره واخرجه مسلم في الايمان عن عبد الملك بن شعيب عن الليث عن ابيه عن جده باسناده نحوه واخرجه النسائي في الاشربة وفي الرجم عن عيسى بن حماد عن الليث به واخرجه ابن ماجه في الفتن عن عيسى بن حماد عن الليث الى آخره نحوه وفي الباب عن ابي داود من حديث ابن جريج عن ابي الزبير عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «من انتهب نهبة فليس منا» وعند ابن حبان من حديث الحسن عن عمران بن حصين ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال مثله وعند الترمذي عن انس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «من انتهب نهبة فليس منا» وقال حديث حسن صحيح وعند احمد عن زيد بن خالد قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن النهبة وعند ابن حبان عن ثعلبة عن الحكم قال انتهبنا غنما للعدو فنصبنا قدورنا فمر النبي صلى الله عليه وسلم بالقدور فامر بها فكفئت ثم قال ان النهبة لا تحل وروى ابن ابي شيبة من حديث عاصم بن كليب عن ابيه اخبرني رجل من الصحابة قال كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في غزاة فاصابتنا مجاعة واصبنا غنما فانتهبناها قبل ان يقسم فينا فاتانا النبي صلى الله عليه وسلم متوكئا على قوس فاكفأ قدورنا بقوسه وقال ليست النهبة باحل من الميتة **قوله** «لايزني الزاني حين يزني» اى لايزني الشخص الذي يزني **قوله** «حين يزني» نصب على الظرف **قوله** «وهو مؤمن» جملة اسمية وقعت حالا قيل معناه والحال انه مستكمل شرائع الايمان وقيل يزول منه الثناء بالايمان لانفس الايمان وقيل يزول ايمانه اذا استمر على ذلك الفعل وقيل اذا فعله مستحلا يزول عنه الايمان فيكفر وقال ابن التين قال البخاري ينزع منه نور الايمان **قوله** «ولايشرب» فاعله محذوف قال ابن مالك فيه حذف الفاعل اى لايشرب الشارب وروى لايشرب الخمر بكسر الباء على معنى النهي يعني اذا كان مؤمنا فلايفعل **قوله** «ولايسرق» الكلام فيه مثل الكلام في لايزني **قوله** «اليه» اى الى المنتهب يدل عليه قوله ولا ينتهب **قوله** «فيها» اى في النهبة **قوله** «ابصارهم» بالنصب لانه مفعول يرفع الناس **قوله** «حين ينتهبها» نصب على الظرف اى وقت انتهابها **قوله** «وهو مؤمن» جملة حالية وروى ابن ابي شيبة باسناده عن ابن ابي اوفى يرفعه ولاينتهب نهبة ذات شرف يرفع المسلمون اليها رؤسهم وهو مؤمن وروى مسلم من حديث يونس عن ابن شهاب عن ابي سلمة وسعيد بن المسيب عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال «لايزني الزاني» الحديث وفيه قال ابن شهاب فاخبرني عبد الملك بن ابي بكر بن عبد الرحمن ان ابا بكر كان يحدثهم هؤلاء عن ابي هريرة ثم يقول وكان ابو هريرة يلحق معهن ولاينتهب نهبة ذات شرف يرفع الناس اليه فيها ابصارهم حين ينتهبها وهو مؤمن ثم روى من حديث عقيل بن خالد قال قال ابن شهاب واخبرني ابو بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام عن ابي هريرة قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «لايزني الزاني» واقتصر الحديث يذكر مع ذكر النهبة ولم يقل ذات شرف ثم قال وقال ابن هشام حدثني سعيد بن المسيب وابو سلمة بن عبد الرحمن عن ابي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بمثل حديث ابي بكر هذا الا النهبة **قوله** «وكان ابو هريرة يلحق» بضم الياء من الالحاق **قوله** «معهن» اى مع قوله «لايزني» وقوله

«ولا يشرب» وقوله «ولا يسرق» «ولا ينتهب» في محل المفعولية لقوله «ويلحق» على سبيل الحكاية وقال النووى ظاهر هذا انه من كلام ابى هريرة موقوف عليه ولكن جاء في رواية اخرى تدل على انه من كلام النبى ﷺ وجمع الشيخ ابو عمرو بن الصلاح بما يؤول اليه ملخص كلامه ان معنى قول ابى هريرة يلحق معهن ولا ينتهب الى آخره يعنى يلحقها رواية عن رسول الله ﷺ لا من عند نفسه واختصاص ابى بكر بهذا لكونه بلغه ان غيره لا يرويها قوله «ذات شرف» في الاصول المشهورة المتداولة بالشين المعجمة المفتوحة ومعناه ذات قدر عظيم وقيل ذات استشراف يستشرف الناس لها ناظرين اليها رافعين ابصارهم وقال القاضى عياض ورواه ابراهيم الجوينى بالسين المهملة وقال الشيخ ابو عمرو وكذا قيده بعضهم في كتاب مسلم وقال معناه ايضا ذات قدر عظيم * (فان قلت) يعارض هذا الحديث حديث ابى ذر من قال لا إله الا الله دخل الجنة وان زنى وان سرق والاحاديث التى نظائره مع قوله تعالى (ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء) مع اجماع اهل الحق على ان الزانى والسارق والقاتل وغيرهم من اصحاب الكبائر غير الشرك لا يكفرون بذلك (قلت) هذا الذى دعاهم الى ان قالوا هذه الالفاظ التى تطلق على نفى الشئ يراد نفى كماله كما يقال لا علم الا ما نفع ولا مال الا الابل ولا عيش الا عيش الآخرة ثم ان مثل هذا التأويل ظاهر شائع في اللغة يستعمل كثيرا وبهذا يحصل الجمع بينه وبين ما ذكر من الحديث والآية وتاوله بعض العلماء على من فعل ذلك مستحلا مع علمه بورود الشرع بتحريمه *

﴿ وعنْ سَعيدٍ وأبي سَلَمَةَ عنْ أبي هُرَيْرَةَ عنِ النبيِّ ﷺ مِثْلَهُ إلاَّ النُّهْبَةَ ﴾

سعيد هو ابن المسيب وابو سلمة هو ابن عبد الرحمن بن عوف واشار بهذا الى ان سعيدا واباسلمة رويا هذا الحديث المذكور مثل ما ذكر الا النهبة يعنى لم يذكرا حكم الانتهاب بل ذكرا الزنا والسرقة والشرب فقط وقد ذكرنا آنفا عن مسلم انه اخرج في حديثه وقال ابن شهاب حدثنى سعيد بن المسيب وابو سلمة بن عبد الرحمن عن ابى هريرة عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بمثل حديث ابى بكر هذا الا النهبة وذكر مسلم ايضا من طريق الاوزاعى ان الزهرى روى عن ابن المسيب وابى سلمة وابى بكر بن عبد الرحمن عن ابى هريرة عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم الحديث وفيه وذكر النهبة ولم يقل ذات شرف *

﴿ قال الفِرَبْرِيُّ وجدْتُ بِخَطِّ أبي جَعْفَرٍ قال أبو عبدِ الله تفْسيرُهُ أنْ يُنْزَعَ منْهُ يُريدُ الإيمانَ ﴾

الفربرى هو ابو عبد الله محمد بن يوسف بن مطر الراوى عن البخارى وابو جعفر هو ابن ابى حاتم وراق البخارى وابو عبد الله هو البخارى نفسه قوله «تفسيره» اى تفسير قوله «لا يزنى الزانى حين يزنى وهو مؤمن» ان ينزع منه نور الايمان والايمان هو التصديق بالجنان والاقرار باللسان ونوره الاعمال الصالحة والاجتناب عن المعاصى فاذا زنى اوشرب الخمر او سرق يذهب نوره ويبقى صاحبه في الظلمة والاشارة فيه إلى انه لا يخرج عن الايمان. قيل ان في هذا الحديث تنبيها على جميع انواع المعاصى والتحذير منها فنبه بالزنا على جميع الشهوات وبالخمر على جميع ما يصد عن الله تعالى ويوجب الغفلة عن حقوقه وبالسرقة على الرغبة في الدنيا والحرص على الحرام وبالنهبة على الاستخفاف بعباد الله تعالى وترك توقيرهم والحياء منهم وجمع الدنيا من غير وجهها والله تعالى اعلم *

﴿ بابُ كَسْرِ الصَّليبِ وقَتْلِ الخِنْزيرِ ﴾

اى هذا باب في بيان الاخبار عن النبى ﷺ انه اخبر عن كسر عيسى بن مريم عليهما الصلاة والسلام عند نزوله صلبان النصارى واوثان المشركين وقتل خنازير الكل وليس المراد من هذه الترجمة الاشارة الى جواز كسر صليب النصارى وقتل خنازير اهل الذمة فاذا امرنا بتركهم وما يدينون واما كسر صليب اهل الحرب وقتل خنازيرهم فهو جائز ولا شئ على فاعله والصليب هو المربع المشهور للنصارى من الخشب يزعمون ان عيسى عليه الصلاة والسلام صلب على خشبة

على تلك الصورة وقد كذبهم الله تعالى فى كتابه الكريم بقوله (وماقتلوه وماصلبوه) الآية وكان اصله من خشب وربما يعملونه من ذهب وفضة ونحاس ونحوها *

٤٩ — ﴿ حدثنا عَلِيُّ بنُ عَبْدِاللهِ قال حدثنا سفْيانُ قال حدثنا الزُّهْرِيُّ قال أخبرني سَعِيدُ بنُ المسيَّبِ قال سَمِعَ أبا هُرَيْرَةَ رضى الله عنه عنْ رسولِ الله صلى الله عليه وسلم قال لا تَقومُ السَّاعَةُ حتَّى يَنْزِلَ فيكُمْ ابنُ مريَمَ حَكَماً مُقْسِطاً فَيَكْسِرَ الصَّلِيبَ ويَقْتُلَ الخِنْزِيرَ ويَضَعَ الجِزْيَةَ ويَفِيضَ المَالُ حتَّى لاَ يَقْبَلَهُ أحَدٌ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة وهذا الاسناد بعينه مر مرارا وسفيان هو ابن عيينة والحديث اخرجه مسلم فى الايمان عن عبد الاعلى بن حماد وعن ابى بكر بن ابى شيبة واخرجه ابن ماجه فى الفتن عن ابى بكر بن ابى شيبة **قوله** «الساعة» اى يوم القيامة **قوله** «ابن مريم» هو عيسى بن مريم عليهما الصلاة والسلام **قوله** «حكما» بفتحتين بمعنى الحاكم **قوله** «مقسطا» اى عادلا فى حكمه وهو من الاقساط بكسر الهمزة وهو العدل يقال اقسط يقسط فهو مقسط اذا عدل وقسط يقسط فهو قاسط اذا جار وظلم فكان الهمزة فى اقسط للسلب كما يقال شكى اليه فاشكاه اى ازال شكواه **قوله** «فيكسر الصليب» اشعار بان النصارى كانوا على الباطل فى تعظيمه **قوله** «ويضع الجزية» اى يتركها فلا يقبلها بل يامرهم بالاسلام فان قلت هذا يخالف حكم الشرع فان الكتابى اذا بذل الجزية وجب قبولها فلا يجوز بعد ذلك اكراهه على الاسلام ولا قتله قلت هذا الحكم الذى كان بيننا ينتهى بنزول عيسى عليه الصلاة والسلام . فان قلت هذا يدل على ان عيسى عليه الصلاة والسلام ينسخ الحكم الذى كان فى شرعنا والحال انه تابع لشرع نبينا ﷺ قلت ليس هو بناسخ بل نبينا ﷺ هو الذى بين بالنسخ وان عيسى عليه الصلاة والسلام يفعل ذلك بامر نبينا ﷺ واما ترك الجزية فانها كانت تؤخذ فى زماننا لحاجتنا الى المال واما فى زمن عيسى عليه الصلاة والسلام فيكثر المال وتفتح الكنوز حتى لا يلتقى احد من يقبل منه فلذلك يترك الجزية **قوله** «ويفيض» بالفاء والضاد المعجمة من فاض الماء والدمع وغيرهما يفيض فيضا اذا كثر وقيل السبب فى فيضان المال نزول البركات وظهور الخيرات وقلة الرغبات لقصر الآمال لعلمهم بقرب يوم القيامة *

﴿ باب هَلْ تُكْسَرُ الدِّنانُ الَّتِي فِيها الخَمْرُ أَوْ تُخَرَّقُ الزِّقاقُ فإنْ كَسَرَ صَنَماً أَوْ صَلِيباً أَوْ طُنْبُوراً أَوْ مالاً يُنْتَفَعُ بِخَشَبِهِ ﴾

اى هذا باب يذكر فيه هل تكسر الدنان التى فيها الخمر والدنان بكسر الدال جمع الدن بفتح الدال وتشديد النون قال الكرمانى وهو الحب قلت هذا تفسير الشيء بما هو اخفى منه وقال الجوهرى والحب الخابية فارسى معرب قلت هو فى اللغة الفارسية خم بضم الخاء المعجمة وتشديد الميم فعرب وقيل حب بضم الحاء المهملة وتشديد الباء الموحدة وفى دستور اللغة فى باب الحاء المضمومة الحب خم ودستى **قوله** «التى فيها الخمر» جملة فى محل الرفع لانها صفة الدنان وجواب هل محذوف وانما لم يذكره لان فيه خلافا وتفصيلا . بيانه ان قوله هل تكسر الدنان التى فيها الخمر اعم من ان يكون لمسلم او لذمى او لحربى فان كان الدن لمسلم ففيه الخلاف فعند ابى يوسف واحمد فى رواية لا يضمن ويستدل لهما فى ذلك بما رواه الترمذى حدثنا حميد بن مسعدة حدثنا المعتمر بن سليمان قال سمعت ليثا يحدث عن يحيى بن عباد عن انس عن ابى طلحة انه قال يانبى الله انى اشتريت خمر الايتام فى حجرى قال «اهرق الخمر وكسر الدنان» ثم قال الترمذى روى الثورى هذا الحديث عن السدى عن يحيى بن عباد عن انس ان اباطلحة كان عنده وهذا اصح من حديث الليث وقال محمد بن الحسن يضمن وبه قال احمد فى رواية لان الاراقة بدون الكسر ممكنة واجيب عن الحديث بانه ضعيف ضعفه ابن العربى وقال لا يصح لا من حديث ابى طلحة ولا من حديث انس ايضا لتفرد السدى به وفيه الليث بن ابى سليم

وفيه

وفيه مقال وقال شيخنا ما قاله ابن العربي مردود فالسدى هو الكبير واسمه اسماعيل بن عبد الرحمن وثقه يحيى بن سعيد القطان واحمد والنسائى وابن عدى واحتج به مسلم قلت قول الترمذى هذا اصح من حديث الليث يدل على ان حديث الليث ايضا صحيح ولكن حديث السدى اصح والظاهر انه لم يصرح بصحته لاجل الليث واسم ابى طلحة زيد بن سهل الانصارى وقال جمهور العلماء منهم الشافعى ان الامر بكسر الدنان محمول على الندب وقيل لانها لاتعود تصلح لغيره لغلبة رائحة الخمر وطعمها والظاهر انه اراد بذلك الزجر قال شيخنا رحمه الله تعالى يحتمل انهم لو سألوه ان يبقوها ويغسلوها لرخص لهم . وان كان الدن لذمى فعندنا يضمن بلا خلاف بين اصحابنا لانه مال متقوم في حقهم وعند الشافعى واحمد لايضمن لانه غير متقوم في حق المسلم فكذا في حق الذمى . وان كان الدن لحربى فلا يضمن بلا خلاف الا اذا كان مستامنا **قوله** «او تخرق» بالخاء المعجمة على صيغة المجهول عطف على قوله هل تكسر الدنان والزقاق بكسر الزاى جمع زق جمع الكثرة وجمع القلة ازقاق وفيه ايضا الخلاف المذكور فان كان شق زق الخمر لمسلم يضمن عند محمد واحمد في رواية وعند ابى يوسف لايضمن لانه من جملة الامر بالمعروف وقال مالك زق الخمر لايطهره الماء لان الخمر غاص في داخله وقال غيره يطهره ويبنى على هذا الضمان وعدمه والفتوى على قول ابى يوسف خصوصا في هذا الزمان وقد روى احمد من حديث ابن عمر رضى الله تعالى عنهما قال اخذ النبى ﷺ شفرة وخرج الى السوق وبها زقاق خمر جلبت من الشام فشق بها ما كان من تلك الزقاق قوله «فان كسر صنما» وفي بعض النسخ وان كسر بالواو وفى بعضها واذا كسر وعلى كل تقدير جواب الشرط محذوف تقديره هل يجوز ذلك ام لا او هل يضمن ام لا وانما لم يصرح بذكر الجواب لمكان الخلاف فيه ايضا قال اصحابنا اذا اتلف على نصرانى صليبا فانه يضمن قيمته صليبا يعنى حال كونه صليبا لاحال كونه صالحا لغيره لان النصرانى مقر على ذلك فصار كالخمر التى هم مقرون عليها وقال احمد لايضمن وقال الشافعى ان كان بعد الكسر يصلح لنفع مباح لايضمن والا لزمه ما بين قيمته قبل الكسر وقيمته بعده لانه اتلف ماله قيمة وقال ابن الاثير الصنم ما يتخذ الها من دون الله وقيل ما كان له جسم اوصورة وان لم يكن له جسم ولاصورة فهو وثن وقال فى باب الواو الوثن كل ماله جثة معمولة من جواهر الارض اومن الخشب والحجارة كصورة الآدمى يعمل وينصب ويعبد والصنم الصورة بلا جثة ومنهم من لم يفرق بينهما واطلقهما على المعنيين وقد يطلق الوثن على غير الصورة قوله «او طنبور» بضم الطاء وقد يفتح والضم اشهر وهو آلة مشهورة من آلات الملاهى وهو فارسى معرب قوله «او مالاينتفع بخشبه» قال الكرمانى يعنى او كسر شيئا لايجوز الانتفاع بخشبه قبل الكسر كآلات الملاهى المتخذة من الخشب فهو تعميم بعد تخصيص ويحتمل ان يكون او بمعنى الى ان يعنى فان كسر طنبورا الى حد لاينتفع بخشبه ولا ينتفع بعد الكسر او عطف على مقدر وهو كسرا ينتفع بخشبه اى كسر كسرا ينتفع بخشبه ولا ينتفع بعد الكسر انتهى وقال بعضهم ولا يخفى تكلف هذا الاخير وبعد الذى قبله انتهى قلت الكرمانى جعل لكلمة او هنا ثلاثة معان . منها ان يكون للعطف على ما قبله فيكون من باب عطف العام على الخاص . ومنها ان يكون بمعنى الى ان كما فى قولك لالزمنك او تقضينى حقى وينتصب المضارع بعدها وهو كثير فى كلام العرب ولابعد فيه . ومنها ان يكون معطوفا على شىء مقدر وهذا ايضا باب واسع فلا تكلف فيه وانما يكون التكلف في موضع يؤتى بالكلام بالجر الثقيل والكلام فى هذا الفصل ايضا على الخلاف والتفصيل فقال اصحابنا من كسر لمسلم طنبورا اوبربطا اوطبلا اومزمارا اودفا فهو ضامن وبيع هذه الاشياء جائز عند ابى حنيفة وقال ابو يوسف ومحمد والشافعى ومالك واحمد لايضمن ولا يجوز بيعها وقال اصحاب الشافعى عنه بالتفصيل ان كان بعد الكسر يصلح لنفع مباح يضمن والا فلا وعن بعض اصحابنا الاختلاف فى الدف والطبل الذى يضرب للهو واما طبل الغزاة والدف الذى يباح ضربه في العرس فيضمن بالاتفاق وفى الذخيرة للحنفية قال ابو الليث ضرب الدف في العرس مختلف فيه فقيل يكره وقيل لا واما الدف الذى يضرب في زماننا مع الصنجات والجلاجلات فمكروه بلا خلاف ●

﴿وأُتِيَ شُرَيْحٌ فى طُنْبُورٍ كُسِرَ فَلَمْ يَقْضِ فِيهِ بِشَيْءٍ﴾

شريح هو ابن الحارث الكندى ادرك النبى صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يلقه استقضاه عمر بن الخطاب على الكوفة واقره على بن ابى طالب رضى الله تعالى عنه و أقام على القضاء بها ستين سنة وقضى بالبصرة سنة ومات سنة ثمان وسبعين وكان له عشرون ومائة سنة قوله «واتى شريح فى طنبور» يعنى اتى اليه اثنان ادعى احدهما على الاخر انه كسر طنبوره فلم يقض فيه بشيء اى لم يحكم فيه بغرامة وهذا التعليق وصله ابن ابى شيبة من طريق ابى حصين بفتح الحاء بلفظ ان رجلا كسر طنبور رجل فرفعه الى شريح فلم يضمنه شيئا وذكره وكيع بن الجراح عن سفيان عن ابى حصين بفتح الحاء ان رجلا كسر طنبور رجل فخاصمه الى شريح فلم يضمنه شيئا وهذا يوضح ان جواب الترجمة عدم الضمان وقال ابن التين قضى شريح في الطنبور الصحيح يكسر بان يدفع لمالكه فينتفع به وقال المهلب وما كسر من آلات الباطل وكان فيها بعد كسرها منفعة فصاحبها اولى بها مكسورة الا ان يرى الامام حرقها بالنار على معنى التشديد والعقوبة على وجه الاجتهاد كما احرق عمر رضى الله تعالى عنه دار (١) على بيع الخمر وقد هم الشارع بتحريق دور من يتخلف عن صلاة الجماعة وهذا اصل في العقوبة فى المال اذا راى ذلك قيل هذا كان في الصدر الاول ثم نسخ ※

٥٠ ـ ﴿ حدثنا أبو عاصِمٍ الضَّحَّاكُ بنُ مَخْلَدٍ عنْ يَزِيدَ بن أبي عُبَيْدٍ عنْ سَلَمَةَ بنِ الأَكْوَعِ رضى الله عنه أنَّ النبيَّ صلى الله عليهِ وسلَّمَ رَأى نِيرَانًا تُوقَدُ يَوْمَ خَيْبَرَ قال عَلَى مَا تُوقَدُ هذِهِ النِّيرَانُ قالُوا عَلَى الحُمُرِ الإنْسِيَّةِ قال اكْسِرُوها وأهْرِقُوها قالوا ألاَ نُهَرِيقُها ونَغْسِلُها قال اغْسِلُوا ﴾

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله اكسروها اى القدور يدل عليه السياق فلا يكون اضمارا قبل الذكر وكسر القدور هنا في الحكم مثل كسر الدنان التى فيها الخمر ※ ورجاله ثلاثة قد ذكروا غير مرة وهو من ثامن ثلاثيات البخارى واخرجه البخارى ايضا في المغازى عن القعنبى وفي الادب عن قتيبة وفي الذبائح عن مكى بن ابراهيم وفي الدعوات عن مسدد عن يحيى واخرجه مسلم في المغازى وفي الذبائح عن قتيبة ومحمد بن عباد وفي الذبائح عن اسحق بن ابراهيم واخرجه ابن ماجه في الذبائح عن يعقوب بن حميد ※

﴿ ذكر معناه ﴾ قوله «يوم خيبر» يعنى في غزوة خيبر وكانت سنة سبع ومن خيبر الى المدينة اربع مراحل قوله «اكسروها» اى القدور وقد مر الآن الكلام فيه قوله «على الحمر الانسية» الحمر بضمتين جمع حمار واراد بالانسية الحمر الاهلية قوله «واهريقوها» بسكون الهمزة وجاز حذف الهمزة او الهاء والياء ونهريقها بفتح الهاء وسكونها وبسكون الهاء وحذف الياء قال الجوهرى هرق الماء يهريقه بفتح الهاء هراقة اى صبه وفي لغة اخرى اهرق الماء يهرقه اهراقا وفيه لغة اخرى اهراق يهريق اهراقا قالوا قوله الا نهرقها بكلمة الا التى للاستفهام عن النفى ويروى لا نهريقها بالنفى لا يقال ان فيه مخالفة لامر رسول الله ﷺ لانهم فهموا بالقرائن ان الامر ليس للايجاب قوله «قال اغسلوها» اى قال ﷺ في جوابهم لا نهرقها ونغسلها اغسلوها انما رجع ﷺ عن امره بالشيئين وهما الامر بالكسر والامر بالاهراق الى قوله اغسلوها وهو مجرد الامر بالغسل لانه يحتمل ان اجتهاده قد تغير او اوحى اليه بذلك واليوم لا يجوز فيه الكسر لان الحكم بالغسل نسخ التخيير كما انه نسخ الجزم بالكسر ※

﴿ ذكر ما يستفاد منه ﴾ فيه دليل على نجاسة لحم الحمر الاهلية لان فيه الامر باراقته وهذا ابلغ في التحريم وقد كانت لحوم الحمر تؤكل قبل ذلك ※ واختلف العلماء الذين ذهبوا الى اباحة لحوم الحمر الاهلية فى معنى النهى الوارد عن النبى ﷺ عنها كلها لاى علة كان هذا النهى فقال نافع وعبد الملك بن جريج وعبد الرحمن بن ابى ليلى وبعض المالكية علة النهى لاجل الابقاء على الظهر ليس على وجه التحريم ※ واحتجوا فى ذلك بما روى عن ابن عباس انه قال ما

(١) هنا بياض وفى بعض النسخ لا يوجد ※

نهى رسول الله ﷺ يوم خيبر عن اكل لحوم الحمر الاهلية الا من اجل انها ظهر رواه الطحاوى باسناد صحيح عن ابن عباس من حديث عبد الرحمن بن ابى ليلى ورواه ابن ابى شيبة موقوفا على عبد الرحمن ولم يذكر ابن عباس وفى الصحيحين عن ابن عباس قال لا ادرى انهى عنه رسول الله ﷺ من اجل انه كان حمولة الناس فكره ان يذهب حمولتهم اوحرمه فى يوم خيبر وهذا يبين ان ابن عباس علم بالنهى لكنه حمله على التنزيه توفيقا بين الآية وعمومها وبين احاديث النهى وقال سعيد بن جبير وبعض المالكية انما منعت الصحابة يوم خيبر من اكل لحوم الحمر الاهلية لانها كانت جوالة تأكل القذرات فكان نهيه صلى الله تعالى عليه وآله وسلم لهذه العلة لالاجل التحريم وقال آخرون علة النهى كانت لاحتياجهم اليها واحتجوا فى ذلك بما رواه الطحاوى من حديث عبد الله بن عمر نهى رسول الله ﷺ عن اكل الحمار الاهلى يوم خيبر وكانوا قد احتاجوا اليها وقال اخرون علة النهى انها اقيمت قبل القسمة فمنع النبى ﷺ من اكلها قبل ان تقسم وقال ابو عمر بن عبد البر وفى اذن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فى اكل الخيل واباحته لذلك يوم خيبر دليل على ان نهيه عن اكل لحوم الحمر يومئذ عبادة لغير علة لانه معلوم ان الخيل ارفع من الحمير وان الخوف على الخيل وعلى قيامها فوق الخوف على الحمير وان الحاجة فى الغزو وغيره الى الخيل اعظم وبهذا يتبين ان اكل لحوم الحمر لم يكن لحاجة وضرورة الى الظهر والحمل وانما كانت عبادة وشريعة والذين ذهبوا الى اباحة اكل لحوم الحمر الاهلية وهم عاصم بن عمر بن قتادة وعبيد بن الحسن وعبد الرحمن بن ابى ليلى وبعض المالكية احتجوا بحديث غالب بن ابجر قال يا رسول الله انه لم يبق من مالى شئ استطيع ان اطعم منه اهلى غير حمر لى او حمرات لى قال فاطعم اهلك من سمين مالك وانما قذرت لكم جوال القرية رواه الطحاوى وابو داود وابو يعلى والطبرانى *
واجيب عنه بان هذا الحديث مختلف فى اسناده ففى طريق عن ابن معقل عن رجلين من مزينة احدهما عن الاخر عبد الله بن عمرو بن لويم بضم اللام وفتح الواو وسكون الياء اخر الحروف وفى اخره ميم والاخر غالب بن ابجر وقال مسعر أرى غالبا الذى سال النبى صلى الله تعالى عليه وآله وسلم وفى طريق عبد الرحمن بن معقل وفى طريق عبد الله بن معقل وفى طريق عبد الرحمن بن بشر وفى طريق عبد الله بن بشر عوض عبد الرحمن وهذا اختلاف شديد فلا يقاوم الاحاديث الصحيحة التى وردت بتحريم لحوم الحمر الاهلية وقال ابن حزم هذا الحديث طرقه باطل لانها كلها من طريق عبد الرحمن ابن بشر وهو مجهول والاخر من طريق عبد الله بن عمرو بن لويم وهو مجهول اومن طريق شريك وهو ضعيف ثم عن ابن الحسن ولايدرى من هو او من طريق سلمى بنت النضر الخضرية ولايدرى من هى وقال البيهقى هذا حديث معلول ثم طول فى بيانه *

﴿قال أبو عبد الله كانَ ابنُ أبِي أوَيْسٍ يَقولُ الحُمُرُ الأَنَسيَّةُ بِنَصْبِ الأَلِفِ والنّونِ﴾

ابو عبد الله هو البخارى نفسه يحكى عن شيخه اسماعيل بن ابى اويس واسمه عبد الله الاصبحى المدنى ابن اخت مالك بن انس فانه كان يقول الحمر الانسية نسبة الى الانس بالفتح ضد الوحشة وقال ابن الاثير والمشهور فيها كسر الهمزة منسوبة الى الانس وهم بنو آدم الواحد انسى وفى كتاب ابى موسى مايدل على ان الهمزة مضمومة فانه قال هى التى تالف البيوت والانس ضد الوحشة والمشهور فى ضد الوحشة الانس بالضم وقد جاء فيه بالكسر قليلا قال ورواه بعضهم بفتح الهمزة والنون وليس بشئ قال ابن الاثير ان اراد ان الفتح غير معروف فى الرواية فيجوز وان اراد انه ليس بمعروف فى اللغة فلا فانه مصدر انست به آنس انسا وانسة وقال بعضهم وتعبيره عن الهمزة بالالف وعن الفتح بالنصب جائز عند المتقدمين وان كان الاصطلاح اخيرا قد استقر على خلافه فلا تبادر الى انكاره انتهى (قلت) هذا ليس بمصطلح عند النحاة المتقدمين والمتاخرين انهم يعبرون عن الهمزة بالالف وعن الفتح بالنصب فمن ادعى خلاف ذلك فعليه البيان فالهمزة ذات حركة والالف مادة هوائية فلا تقبل الحركة والفتح من القاب البناء والنصب من القاب الاعراب وهذا مما لايخفى على احد *

٥١ ـ ﴿حدثنا علىُّ بنُ عَبْدِاللهِ قال حدثنا سُفْيانُ قال حدثنا ابنُ أبي نَجيحٍ عن مُجاهِدٍ عن أبي مَعْمَرٍ عن عبدِ اللهِ بنِ مَسْعُودٍ رضى الله عنه قال دَخَلَ النبيُّ ﷺ مكّةَ وحَوْلَ الكَعْبَةِ ثلاثُمائةٍ وستُّونَ نُصُبًا فجعَلَ يَطْعُنُها بعودٍ في يَدِهِ وجعَلَ يَقولُ جاءَ الحقُّ وزَهَقَ الباطِلُ الآيَةَ﴾

مطابقته للترجمة فى قوله «فجعل يطعنها بعود» اى يطعن النصب وهى التى نصبت للعبادة من دون الله وهو داخل فى الترجمة فى قوله فان كسر صنما او صليبا * ورجاله على بن عبدالله المعروف بابن المدينى وسفيان هو ابن عيينة وابن ابى نجيح بفتح النون وكسر الجيم هو عبدالله بن يسار ضد اليمين ومجاهد بن جبر وابو معمر بفتح الميمين عبدالله بن سخبرة الازدى الكوفى والحديث اخرجه البخارى ايضا فى المغازى عن صدقة بن الفضل وفى التفسير عن الحميدى واخرجه مسلم فى المغازى عن ابى بكر بن ابى شيبة وعمرو الناقد ومحمد بن يحيى الثلاثة عن ابن عيينة به وعن حسن الحلوانى وعبد بن حميد كلاهما عن عبدالرزاق عن سفيان الثورى عن ابن ابى نجيح واخرجه الترمذى فى التفسير عن ابن ابى عمر به واخرجه النسائى فيه عن محمد بن المثنى وعبيدالله بن سعيد فرقهما كلاهما عن ابن عيينة *

﴿ذكر معناه﴾ قوله «دخل النبى ﷺ» يعنى فى غزوة الفتح وكانت فى رمضان سنة ثمان قوله «وحول الكعبة» الواو فيه للحال قوله «نصبا» وقال ابن التين ضبط فى رواية ابى الحسن بضم النون والصاد فيكون على هذا جمع نصاب وهو صنم او حجر ينصب وليس بيين كونه جمعا لانه لاياتى بعد ستين الامفردا تقول عندى ستون ثوبا ونحو ذلك ولا تقول اثوابا قال وقد قيل نصب ونصب بمعنى واحد فعلى هذا يكون جمعا لامفردا وقال ابن الاثير النصب بضم الصاد وسكونها حجر كانوا ينصبونه فى الجاهلية ويتخذونه صنما ويعبدونه والجمع انصاب وقيل هو حجر كانوا ينصبونه ويذبحون عليه فيحمر بالدم ويروى «صنما» موضع «نصبا» قوله «فجعل يطعنها» جعل من افعال المقاربة وهى ثلاثة انواع وهو من النوع الذى وضع على الشروع فيه اى فى الخبر وهو كثير ويطعنها بضم العين على المشهور ويجوز فتحها قال الجوهرى طعنه بالرمح وطعن فى السن يطعن بالضم طعنا وطعن فيه بالقول يطعن ايضا وطعن فى المفازة يطعن ويطعن ايضا ذهب قوله «فى يده» فى محل الجر لانه صفة لعود قوله «وجعل» مثل جعل الاول قوله «وزهق» اى هلك ومات يقال زهقت نفسه تزهق زهوقا بالضم خرجت قال الجوهرى (وزهق الباطل) اى اضمحل والزهوق بالفتح (٣) وروى البيهقى من حديث ابن عمر ان رسول الله ﷺ لما دخل مكة وجد بها ثلاثمائة وستين صنما فاشار الى كل صنم بعصا وقال (جاء الحق وزهق الباطل ان الباطل كان زهوقا) وكان لايشير الى صنم الاسقط من غير ان يمسه بعصاه وروى احمد من حديث جابر قال كان فى الكعبة صور فامر رسول الله ﷺ عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه ان يمحوها فبل عمر ثوبا ومحاها به فدخلها ﷺ ومافيها شىء انتهى وطعنه ﷺ الاصنام علامة انها لاتدفع عن نفسها فكيف تكون آلهة *

﴿ذكر مايستفاد منه﴾ قال الطبرى فى حديث ابن مسعود جواز كسر آلات الباطل ومالا يصلح الا فى المعصية حتى تزول هيئتها وينتفع برضاضها وقال ابن بطال آلات اللهو كالطنابير والعيدان والصلبان والانصاب تكسر حتى تغير عن هيئتها الى خلافها ويقال وكل مالامعنى لها الا التلهى بها عن ذكر الله تعالى والشغل بها عما يحبه الله الى مايسخطه يجب ان يغير عن هيئته المكروهة الى خلافها من الهيئات التى يزول معها المعنى المكروه وذلك انه ﷺ كسر الاصنام والجوهر الذى فيها ولاشك انه يصلح اذا غير عن الهيئة المكروهة وينتفع به بعد الكسر وقد روى عن جماعة من السلف كسر آلات الملاهى وروى سفيان عن منصور عن ابراهيم قال كان اصحاب عبدالله يستقبلون الجوارى معهن الدفوف فيخرقونها وقال ابن المنذر فى معنى الاصنام القبور المتخذة من المدر والخشب وشبههما وكل مايتخذه

(٣) هنا بياض فى جميع النسخ

الناس فيما منفعة فيه الا للتلهي المنهي عنه فلا يجوز بيع شيء منه الا الاصنام التي تكون من الذهب والفضة والحديد والرصاص اذا غيرت مما هي عليه وصارت نقرا او قطعا فيجوز بيعها والشراء بها ❊

٥٢ ـ ﴿ حدثنا إبراهيمُ بنُ المُنذِرِ قال حدثنا أنسُ بنُ عِياضٍ عنْ عُبَيْدِ اللهِ عنْ عَبْدِ الرَّحْمٰنِ ابنِ القاسِمِ عنْ أبيهِ القاسِمِ عنْ عائِشَةَ رضي الله عنها أنَّها كانَتِ اتَّخَذَتْ عَلَى سَهْوَةٍ لَها سِتْرًا فيهِ تَماثيلُ فَهَتَكَهُ النبيُّ ﷺ فاتَّخَذَتْ مِنْهُ نُمْرُقَتَيْنِ فَكانَتا في البَيْتِ يَجْلِسُ عَلَيْهِما ﴾

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله فهتكه اى فهتك الستر اى شقه وهذا يدخل في قوله فان كسر صنما لان التماثيل التي هي الصور كانت تعبد كما كان الصنم يعبد وعبيد الله هو ابن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب والقاسم هو محمد بن ابي بكر الصديق رضي الله عنه والحديث من افراده ووجه ادخال هذا الحديث في المظالم هو ان هتك الستر الذي فيه التماثيل من ازالة الظلم لان الظلم وضع الشيء في غير موضعه وكذلك اتخاذ التماثيل والصور وضع الشيء في غير موضعه فافهم ❊

﴿ذكر معناه﴾ قوله «سهوة» بفتح السين المهملة وسكون الهاء وهي الصفة التي تكون بين يدي البيوت وقيل هي بيت صغير منحدر في الارض وقيل هي الرف او الطاق الذي يوضع فيه الشيء وقيل هي الطاق في وسط البيت وقيل هي بيت صغير سمكه مرتفع عن الارض يشبه الخزانة الصغيرة يكون فيه المتاع قوله «تماثيل» جمع تمثال وهو ما يصنع ويصور مشبها بخلق الله تعالى من ذوات الروح وفي المغرب الصورة عام ويشهد له ما ذكر في الاصل انه صلى وعليه ثوب وفيه تماثيل كره له قال واذا قطع راسها فليست بتمثال ثم ذكر حديث الباب وقال من ظن ان الصورة المنهي عنها ماله شخص دون ما كان منسوجا او منقوشا في ثوب او جدار فهذا الحديث يكذب ظنه وقوله ﷺ «لا تدخل الملائكة بيتا فيه تماثيل او تصاوير» كانه شك من الراوي واما قولهم ويكره التصاوير والتماثيل فالعطف للبيان قوله «فهتكه» اى شقه وقد ذكرناه وفي حواشي المغرب هتك الستر تخريقه قوله «نمرقتين» تثنية نمرقة بضم النون والراء وكسرها وضم النون وفتح الراء وهي وسادة صغيرة وقد تطلق على الطنفسة كذا فسره الكرماني وقوله فكانتا في البيت يجلس عليهما ينافي ذلك تفسيره بالوسادة ❊

﴿ بابُ مَنْ قاتَلَ دُونَ مالِهِ ﴾

اى هذا باب في بيان حكم من قاتل دون ماله قال الكرماني اى عند ماله وقال القرطبي دون في اصلها ظرف مكان بمعنى تحت ويستعمل للسببية على المجاز ووجهه ان الذي يقاتل على ماله انما يجعله خلفه او تحته ثم يقاتل عليه وفي الصحاح دون نقيض فوق وهو تقصير عن الغاية ويكون ظرفا وجواب من محذوف تقديره من قاتل دون ماله فما حكمه ويجوز ان يكون تقديره من قاتل دون ماله فقتل فهو شهيد ولم يذكره اكتفاء بما في حديث الباب على عادته في مثل ذلك ❊

٥٣ ـ ﴿ حدثنا عبدُ اللهِ بنُ يَزيدَ قال حدثنا سَعيدٌ هُوَ ابنُ أبي أيُّوبَ قال حدثني أبو الأسْوَدِ عنْ عِكْرِمَةَ عنْ عَبْدِ اللهِ بنِ عَمْرٍو رضي الله عنهما قال سَمِعْتُ النبيَّ ﷺ يَقولُ مَنْ قُتِلَ دُونَ مالِهِ فَهْوَ شَهيدٌ ﴾

قيل لا مطابقة بين الحديث والترجمة لان المقاتلة لا تستلزم القتل والشهادة مرتبة على القتل (قلت) قد ذكرت الآن ان تقدير الترجمة من قاتل دون ماله فقتل فما حكمه فالجواب انه شهيد واقتصر في الحديث على لفظ قتل لانه يستلزم المقاتلة وبهذا تتضح المطابقة وقيل ايضا ما وجه ادخال هذا الحديث في هذه الابواب واجيب بانه يدل ان للانسان ان يدفع من قصد ماله ظلما فاذا قتل صار شهيدا وهذا النوع داخل في المظالم لان فيه دفع الظلم فافهم ﴿ ذكر رجاله ﴾ وهم خمسة . الاول عبد الله بن يزيد من الزيادة القرشي العدوي ابو عبد الرحمن المقرى القصير مولى آل عمر بن الخطاب

رضی الله تعالى عنه . الثاني سعيد بن ابي ايوب واسمه مقلاص الخزاعي مولاهم ابو يحيى وتقدم في التهجد . الثالث ابو الاسود محمد بن عبد الرحمن يتيم عروة مر في الغسل . الرابع عكرمة مولى ابن عباس . الخامس عبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله عنه ٭

(ذكر لطائف اسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وبصيغة الافراد في موضع وفيه العنعنة في موضعين وفيه السماع وفيه القول في موضعين وفيه ان شيخه سكن مكة واصله من ناحية البصرة وقيل من ناحية الاهواز وان سعيد ابن ابى ايوب مصرى وان ابا الاسود وعكرمة مدنيان وفيه عن عكرمة عن عبد الله وفي رواية الطبراني عن ابى الاسود ان عكرمة اخبره وليس لعكرمة عن عبد الله بن عمرو في البخاري غير هذا الحديث الواحد ٭

﴿ ذكر الاختلاف في متن هذا الحديث ﴾ روى البخاري هذا الحديث عن المقرى فقال فهو شهيد ودحيم وابن ابى عمر وعبد العزيز بن سلام كلهم رووه عن المقرى فقالوا فله الجنة وكلهم قالوا مظلوما ولم يقله البخاري والاشبه ان يكون نقله من حفظه او سمعه من المقرى من حفظه فجاء في الحديث على ماجرى به اللفظ في هذا الباب ومن جاء به على غير ما اعتيد من اللفظ فيه فهو بالحفظ اولى ولا سيما فيهم مثل دحيم وكذلك مازادوه من قوله مظلوما فان المعنى لا يجوز الا ان يكون كذلك ورواه ابو نعيم في مستخرجه عن محمد بن احمد عن بشر بن موسى عن عبد الله بن يزيد المقرى بلفظ من قتل دون ماله مظلوما وروى مسلم هذا الحديث وفيه قصة من حديث سليمان الاحول ان ثابتا مولى عمر بن عبد الرحمن اخبره انه لما كان بين عبد الله بن عمرو وبين عنبسة بن ابى سفيان ما كان تيسروا للقتال فركب خالد بن العاص الى عبد الله بن عمرو فوعظه خالد فقال عبد الله بن عمرو اما علمت ان رسول الله ﷺ قال من قتل دون ماله فهو شهيد قوله تيسروا اى تاهبوا وتهيأوا واخرجه النسائي باسناد البخاري اخبرنى عبيد الله بن فضالة بن ابراهيم قال اخبرنا عبد الله وهو ابن يزيد المقرى قال حدثنا سعيد قال حدثنى ابو الاسود محمد بن عبد الرحمن عن عكرمة عن عبد الله بن عمرو بن العاص ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال من قتل دون ماله مظلوما فله الجنة وله فى رواية من طريق آخر عن عكرمة عن عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله ﷺ من قتل دون ماله فهو شهيد وهذا متنه قبل متن حديث البخاري واسناده مختلف وله في رواية اخرى من حديث ابراهيم بن محمد بن طلحة انه سمع عبد الله بن عمرو يحدث عن النبي ﷺ قال من اريد ماله بغير حق فقاتل فقتل فهو شهيد وقال اخبرنا احمد بن سليمان قال حدثنا معاوية بن هشام قال حدثنا سفيان عن عبد الله بن الحسن عن محمد بن ابراهيم بن طلحة عن عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله ﷺ من قتل دون ماله فهو شهيد قال ابو عبد الرحمن هذا خطأ والصواب الذى قبله واخرجه الترمذى من حديث ابراهيم بن محمد بن طلحة عن عبد الله بن عمرو عن النبي ﷺ قال من قتل دون ماله فهو شهيد . ثم قال وفي الباب عن على وابى هريرة وابن عمر وابن عباس وجابر ثم روى عن عبد بن حميد عن يعقوب بن ابراهيم بن سعد حدثنا ابى عن ابيه عن ابى عبيدة بن محمد بن عمار بن ياسر عن طلحة بن عبيد الله بن عوف عن سعيد بن زيد قال سمعت رسول الله ﷺ يقول من قتل دون ماله فهو شهيد ومن قتل دون دمه فهو شهيد ومن قتل دون دينه فهو شهيد ومن قتل دون اهله فهو شهيد ثم قال هذا حسن صحيح رواه ابو داود من رواية ابى داود الطيالسي وسليمان بن داود الهاشمي والنسائى من رواية سليمان بن داود وعبد الرحمن بن مهدى ثلاثتهم عن ابراهيم بن سعد ولم يذكر ابن مهدى الدين ورواه النسائى من رواية سفيان وابن اسحاق وابن ماجه من رواية سفيان فقط كلاهما عن الزهرى بذكر المال فقط . واما حديث على رضى الله تعالى عنه فاخرجه احمد في مسنده من حديث زيد بن على بن حسين عن ابيه عن جده قال قال رسول الله ﷺ من قتل دون ماله فهو شهيد قال شيخنا اورده احمد هكذا في مسند على وهو يدل على ان المراد بقوله عن جده على بن حسين فعلى هذا يكون منقطعا . واما حديث ابى هريرة فاخرجه ابن ماجه من حديث الاعرج عن ابى هريرة قال قال رسول الله ﷺ من اريد ماله ظلما فقتل فهو شهيد . واما حديث ابن عمر رضى الله تعالى عنهما فاخرجه ابن ماجه من حديث ميمون بن مهران عن ابن عمر من اتى عند ماله فقاتل فقوتل فهو شهيد وله

طريق

طريق آخر رواه ابو يعلى الموصلي في المعجم من رواية ابي قلابة عنه قال قال رسول الله ﷺ من قتل دون ماله فهو شهيد . واما حديث ابن عباس رضي الله تعالى عنهما فاخرجه (١) واما حديث جابر فاخرجه ابو يعلى في مسنده من رواية محمد بن المنكدر عنه قال قال رسول الله ﷺ من قتل دون ماله فهو شهيد قلت وفي الباب ايضا عن سعد بن ابي وقاص وعبد الله بن مسعود وبريدة بن الحصيب وسويد بن مقرن وانس بن مالك وعبد الله بن الزبير وعبد الله بن عامر بن كريز وفهر بن مطرف ومخارق بن سليم . واما حديث سعد فاخرجه البزار في مسنده من حديث عبيدة بنت نائل عن عائشة بنت سعد عن ابيها قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول «من قتل دون ماله فهو شهيد» * واما حديث عبد الله بن مسعود فاخرجه الطبراني في الاوسط وابن عدي في الكامل من رواية ابي وائل عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم «من قتل دون مظلمة فهو شهيد» ورواه البزار من رواية ابي وائل عنه ولفظه «من قتل دون ماله فهو شهيد» * واما حديث بريدة فاخرجه النسائي من حديث سليمان بن بريدة عن ابيه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم «من قتل دون ماله فهو شهيد واما حديث سويد بن مقرن فاخرجه النسائي ايضا من رواية سوادة بن ابي الجعد عن ابي جعفر قال كنت جالسا عند سويد بن مقرن فقال قال رسول الله ﷺ «من قتل دون مظلمته فهو شهيد» * واما حديث انس رضي الله تعالى عنه فاخرجه البزار في مسنده والطبراني في الاوسط وابن عدي في الكامل من رواية عبد العزيز بن صهيب عنه عن النبي ﷺ قال المقتول دون ماله شهيد * واما حديث عبد الله بن الزبير وعبد الله بن عامر فاخرجهما الطبراني في الاوسط من رواية حنظلة بن قيس عن عبد الله بن الزبير وعبد الله بن عامر بن كريز ان رسول الله ﷺ قال من قتل او قال مات دون ماله فهو شهيد * واما حديث نهير بن مطرف فاخرجه البزار في مسنده من حديث عبد العزيز بن المطلب عن اخيه عن ابيه فهيد بن مطرف ان رجلا سال النبي ﷺ فقال يارسول الله ارايت ان عدا علي عاد قال تامره وتنهاه قال فان ابى تامر بقتاله قال نعم فان قتلك فانت في الجنة وان قتلته فهو في النار * واما حديث مخارق بن سليم فاخرجه النسائي من حديث قابوس بن مخارق عن ابيه قال جاء رجل الى النبي ﷺ فقال الرجل ياتيني فيريد مالي قال ذكره بالله قال فان لم يذكر قال فاستعن عليه بمن حولك من المسلمين قال فان لم يكن حولي احد من المسلمين قال فاستعن عليه بالسلطان قال فان نأى السلطان عني قال قاتل دون مالك حتى تكون من شهداء الآخرة او تمنع مالك *

(ذكر مايستفاد منه) فيه جواز قتل القاصد لاخذ المال بغير حق سواء كان المال قليلا اوكثيرا لعموم الحديث وهذا قول جماهير العلماء وقال بعض اصحاب مالك لا يجوز قتله اذا طلب شيئا يسيرا كالثوب والطعام وهذا ليس بشيء والصواب ماقاله الجماهير واما المدافعة عن الحريم فواجبة بلا خلاف وقال النووي وفي المدافعة عن النفس بالقتل خلاف في مذهبنا ومذهب غيرنا والمدافعة عن المال جائزة غير واجبة * وفيه ان القاصد اذا قتل لادية له ولا قصاص * وفيه ان الدافع اذا قتل يكون شهيدا وقال الترمذي وقد رخص بعض اهل العلم للرجل ان يقاتل عن نفسه وماله وقال ابن المبارك يقاتل ولو درهمين وقال المهلب وكذلك في كل من قاتل على ما يحل له القتال عليه من اهل اودين فهو كمن قاتل دون نفسه وماله فلادية عليه ولا تبعة ومن اخذ في ذلك بالرخصة واسلم المال والاهل والنفس فامره الى الله تعالى والله يعذره ويأجره ومن اخذ في ذلك بالشدة وقتل كانت له الشهادة وقال ابن المنذر وروينا عن جماعة من اهل العلم انهم راوا قتال اللصوص ودفعهم عن انفسهم واموالهم وقد اخذ ابن عمر لصا في داره فاصلت عليه السيف قال سالم فلولا انا لضرب به وقال النخعي اذا خفت ان يبدأك اللص فابدأه وقال الحسن اذا طرق اللص بالسلاح فاقتله وسئل مالك عن القوم يكونون في السفر فتلقاهم اللصوص قال يقاتلونهم ولو على دانق وقال عبد الملك

(١) هكذا بياض في جميع النسخ التي بايدينا *

ان قدر ان يمتنع من اللصوص فلا يعطهم شيئا وقال احمد اذا كان اللص مقبلا واما موليا فلا وعن اسحاق مثله وقال ابو حنيفة في رجل دخل على رجل ليلا للسرقة ثم خرج بالسرقة من الدار فاتبعه الرجل فقتله لاشيء عليه وقال الشافعي من اريد ماله في مصر او في صحراء او اريد حريمه فالاختيار له ان يكلمه او يستغيث فان منع او امتنع لم يكن له قتاله فان ابى ان يمتنع من قتله من اراد قتله فله ان يدفعه عن نفسه وعن ماله وليس له عمد قتله فاذا لم يمتنع فقاتله فقتله لا عقل فيه ولا قود ولا كفارة ☆

﴿ بابٌ إذَا كَسَرَ قَصْعَةً أوْ شَيْئًا لِغَيْرِهِ ﴾

اى هذا باب يذكر فيه اذا كسر شخص قصعة بفتح القاف وسكون الصاد وهي اناء من عود وقال ابن سيده وهي صحفة تشبع عشرة وهي واحدة القصاع والقصع قوله « أو شيئا » من باب عطف العام على الخاص اى او كسر شيئا وجواب اذا محذوف تقديره هل يضمن المثل او القيمة هكذا قدره بعضهم وفيه نظر لان القصعة و نحوها ليست من المثليات اصلا ولكن يمشى ما قاله في قوله او شيئا لانه اعم من ان يكون من المثليات او من ذوات القيم ☆ فان قلت في الحديث انه ﷺ دفع قصعة صحيحة عوض القصعة التى كسرتها عائشة على ما يجيء قلت لم يكن ذلك من النبي ﷺ على سبيل الحكم على الخصم وكان دفعه القصعة عوض المكسورة تطييبا لقلب صاحبتها فلا يدل ذلك على ان القصعة ونحوها من المثليات ☆

٥٤ ـ ﴿ حدثنا مُسَدَّدٌ قال حدثنا يَحْيَى بنُ سَعِيدٍ عنْ حُمَيْدٍ عنْ أَنَسٍ رضى الله عنه أنَّ النبيَّ صلى الله عليه وسلم كانَ عِنْدَ بَعْضِ نِسَائِهِ فأرْسَلَتْ إحْدَى أُمَّهاتِ المُؤْمِنِينَ مَعَ خادِمٍ بِقَصْعَةٍ فِيها طَعامٌ فَضَرَبَتْ بِيدِها فَكَسَرَتِ القَصْعَةَ فَضَمَّها وجَعَلَ فِيها الطعامَ وقال كُلُوا وحَبَسَ الرَّسولَ والقَصْعَةَ حتَّى فَرَغُوا فَدَفَعَ القَصْعَةَ الصَّحِيحَةَ وحَبَسَ المَكْسُورَةَ ﴾

مطابقته للترجمة في قوله « فكسرت القصعة » و يحيى بن سعيد القطان قوله « كان عند بعض نسائه » وروى الترمذي من رواية سفيان الثوري عن حميد عن انس قال اهدت بعض ازواج النبي ﷺ الى النبي ﷺ طعاما في قصعة فضربت عائشة القصعة بيدها فالقت ما فيها فقال النبي ﷺ طعام بطعام واناء باناء ثم قال الترمذي هذا حديث حسن صحيح واخرجه احمد عن ابن ابى عدى ويزيد بن هارون عن حميد به وقال اظنها عائشة وقال الطيبي انما ابهمت عائشة تفخيما لشأنها قيل انه مما لا يخفى ولا يلتبس انها هي لان الهدايا انما كانت تهدى الى النبي ﷺ في بيتها ورد بان هذا مجرد دعوى يحتاج الى البيان وقال شيخنا لم يقع في رواية احد من البخاري والترمذي وابن ماجه تسمية زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم التى اهدت له الطعام وقد ذكر ابن حزم من طريق الليث عن جرير بن حازم عن حميد عن انس ان التى اهدته اليه زينب بنت جحش اهدت الى رسول الله ﷺ وهو في بيت عائشة و يومها جفنة من حيس فقامت عائشة فاخذت القصعة فضربت بها فكسرتها فقام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى قصعة لها فدفعها الى رسول زينب فقال هذه مكان صحفتها وروى ابو داود والنسائي من رواية جسرة بنت دجاجة عن عائشة قالت ما رأيت صانعا طعاما مثل صفية صنعت لرسول الله ﷺ طعاما فبعثت به فاخذني افكل يعني رعدة فكسرت الاناء فقلت يا رسول الله ما كفارة ما صنعت قال اناء مثل اناء وطعام مثل طعام قال الخطابي في اسناده مقال وقال الشيخ يحتمل انهما واقعتان وقعت لعائشة مرة مع زينب ومرة مع صفية فلا مانع من ذلك فان كان ذلك واقعة واحدة رجعنا الى الترجيح وحديث انس اصح وفي بعض طرقه زينب والله اعلم وذكر ابو محمد المنذرى في الحواشي ان مرسلة القصعة ام سلمة رضى الله تعالى عنها وروى النسائي من طريق حماد بن سلمة عن ثابت عن ابى المتوكل عن ام سلمة انها اتت بطعام في صحفة الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واصحابه فجاءت عائشة متزرة بكساء ومعها فهر ففلقت الصحفة الحديث وفي الاوسط للطبراني من طريق عبيد الله العمرى

عن ثابت عن انس انهم كانوا عند رسول الله ﷺ في بيت عائشة اذ اتي بصحفة خبز ولحم من بيت ام سلمة فوضعنا ايدينا وعائشة تصنع طعاما عجلة فلما فرغنا جاءت به ورفعت صحفة ام سلمة فكسرتها وروى ابن ابى شيبة وابن ماجه من طريق رجل من بني سواءة غير مسمى عن عائشة قالت كان رسول الله ﷺ مع اصحابه فصنعت له طعاما وصنعت له حفصة طعاما فسبقتني فقلت للجارية انطلقي فا كفئ قصعتها فالقتها فانكسرت وانتثر الطعام فجمعه على النطع فاكلوا ثم بعث بقصعتي الى حفصة فقال خذوا ظرفا مكان ظرفكم والظاهر انها قصة اخرى لان في هذه القصة ان الجارية هي التي كسرت وفي الذي تقدم ان عائشة نفسها هي التي كسرتها قوله «فارسلت احدى امهات المؤمنين» قد تقدم من الاحاديث ان التي ارسلت دائرة بين عائشة وزينب بنت جحش وصفية وام سلمة رضى الله تعالى عنهن فان كانت القصة متعددة فلا كلام فيها والا فالعمل بالترجيح كما ذكرنا قوله «مع خادم» يطلق الخادم على الذكر والانثى وهنا المراد الانثى بدليل تانيث الضمير في قوله «فضربت بيدها فكسرت القصعة» وذكر هنا القصعة وفي غيره ذكر الجفنة والصحفة كما مر قوله «فيها طعام» فذكر في حديث زينب انه حيس بفتح الحاء المهملة وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره سين مهملة وهو الطعام المتخذ من التمر والاقط والسمن وقد يجعل عوض الاقط الدقيق اوالفتيت وفي حديث الطبراني خبز ولحم قوله «فضمها» اى ضم القصعة التى انكسرت رسول الله ﷺ قوله «وقال كلوا» اى قال صلى الله تعالى عليه وسلم لاصحابه الذين كانوا معه قوله «وحبس الرسول» اى اوقف الخادم الذي هو رسول احدى امهات المؤمنين قوله «والقصعة» اى حبس القصعة المكسورة ايضا عنده قوله «حتى فرغوا» اى حتى فرغت الصحابة الذين كانوا معه من الاكل قوله «فدفع» اى امر باحضار قصعة صحيحة من عند التي هو في بيتها فدفعها الى الرسول وحبس القصعة المكسورة عنده ورأيت في بعض المواضع في اثناء مطالعتي ان النبى ﷺ اخذ القصعة المكسورة وكانت قطعا فاستوت صحيحة فى كفه المبارك كما كانت اولا *

﴿ذكر مايستفاد منه﴾ قال ابن التين احتج بهذا الحديث من قال يقضى في العروض بالامثال وهو مذهب ابى حنيفة والشافعي ورواية عن مالك وفي رواية اخرى كل ماصنع الآدميون غرم مثله كالثوب وبناء الحائط ونحو ذلك وكل ما كان من صنع الله عز وجل مثل العبد والدابة ففيه القيمة والمشهور من مذهبه ان كل ما كان ليس بمكيل ولا موزون ففيه القيمة وما كان مكيلا اوموزونا فيقضى بمثله يوم استهلاكه * وقال ابن الجوزى فان قيل الصحفة من ذوات القيم فكيف غرمها فالجواب من وجهين * احدهما ان الظاهر مايحويه بيته صلى الله تعالى عليه وآله وسلم انه ملكه فنقل من ملكه الى ملكه لاعلى وجه الغرامة بالقيمة * الثاني ان اخذ القصعة من بيت الكاسرة عقوبة والعقوبة بالاموال مشروعة ولما استدل ابن حزم بحديث القصعة قال هذا قضاء بالمثل لابالدراهم قال وقد روى عن عثمان بن عفان رضى الله تعالى عنه وابن مسعود انهما قضيا فيمن استهلك فصلانا بفصلان مثلها اوشبهها وبجزاء الصيد في العبد العبد وفي العصفور العصفور وفي التوضيح واختلف العلماء فيمن استهلك عروضا اوحيوانا فذهب الكوفيون والشافعي وجماعة الى ان عليه مثل مااستهلك قالوا ولا يقضى بالقيمة الا عند عدم المثل وذهب مالك الى ان من استهلك شيئا من العروض او الحيوان فعليه قيمته يوم استهلاكه والقيمة اعدل في ذلك ثم قال واتفق مالك والكوفيون والشافعي وابو ثور فيمن استهلك ذهبا اوورقا اوطعاما مكيلا اوموزونا ان عليه مثل ما استهلك في صفته ووزنه وكيله (قلت) مذهب ابى حنيفة ان كل ماكان مثليا اذا استهلكه شخص يجب عليه مثله وان كان من ذوات القيم يجب عليه قيمته والمثلي كالمكيل مثل الحنطة والشعير والموزون كالدراهم والدنانير لكن بشرط ان لا يكون الموزون ممايضر بالتبعيض يعني غير المصوغ منه فهو يلحق بذوات القيم وغير المثلي كالعدديات المتفاوتة كالبطيخ والرمان والسفرجل والثياب والدواب والعددى المتقارب كالجوز والبيض والفلوس كالمكيل والجواب عن حديث الباب ماقاله ابن الجوزى المذكور آنفا وقد ذكرنا في اول الباب مايكفي عن الجواب عن الحديث * وفيه بسط عذر المراة في حالة الغيرة لانه لم ينقل انه ﷺ عاتب عائشة على ذلك فانما قال «غارت امكم» ويقال انما لم يؤدبها ولو بالكلام لانه فهم ان المهدية كانت

ارادت بارسالها ذلك الى بيت عائشة اذاها والمظاهرة عليها فلما كسرتها لم يزد على ان قال « غارت امكم وجمع الطعام بيده وقال قصعة بقصعة واما طعام بطعام » لانه كان يعلم باتلافه قبول له او فى حكمه، وقال القاضى ابوبكر ولم يغرم الطعام لانه كان مهدى فاتلافه قبول له او فى حكم القبول قيل فيه نظر لان الطعام لم يتلف فانه دعى بقصعة فوضعه فيها وقال « كلوا غارت امكم » واجيب بان هذا الطعام ان كان هدية فيستدعى ان يكون ملكا المهدى فلا غرامة وان كان ملكا للنبى صلى الله تعالى عليه وسلم باعتبار انما كان فى بيوت ازواجه صلى الله تعالى عليه وسلم فهو ملك له فلا يتصور فيه الغرامة *

﴿ وقالَ ابنُ أبي مَرْيَمَ قال أخْبَرَنا يَحْيَى بنُ أيُّوبَ قال حدثنا حُمَيْدٌ قال حدثنا أنَسٌ عنِ النَّبيِّ صلى اللهُ عليه وسلم ﴾

ابن ابى مريم اسمه سعيد بن محمد بن الحكم بن ابى مريم وهو احد شيوخ البخارى واراد بهذا الكلام بيان التصريح بتحديث انس لحميد *

﴿ بابٌ إذَا هَدَمَ حائِطًا فَلْيَبْنِ مِثْلَهُ ﴾

اى هذا باب يذكر فيه اذا هدم شخص حائط شخص فليبن مثله وهذا بعينه مذهب ابى حنيفة والشافعى وابى ثور فانهم قالوا اذا هدم رجل حائطا لآخر فانه يبنى له مثله فان تعذرت المماثلة رجع الى القيمة وفى فتاوى الظهيرية ذكر الامام محمد بن الفضل اذا هدم رجل حائط انسان ان كان من خشب ضمن القيمة وان كان من طين وكان عتيقا قديما فكذلك وان كان حديثا جديدا امر باعادته *

٥٥ـ ﴿ حدثنا مُسْلِمُ بنُ إبْرَاهِيمَ قال حدثنا جَرِيرٌ هُوَ ابنُ حازِمٍ عنْ مُحَمَّدِ بنِ سِيرِينَ عنْ أبي هُرَيْرَةَ رضى اللهُ عنه قال قال رسولُ اللهِ ﷺ كانَ رَجُلٌ فى بَنِي إسْرَائِيلَ يُقالُ لَهُ جُرَيْجٌ يُصَلِّي فَجاءَتْهُ أُمُّهُ فَدَعَتْهُ فَأبَى أنْ يُجِيبَها فقال أُجِيبُها أوْ أُصَلِّي ثُمَّ أتَتْهُ فقالَتْ اللَّهُمَّ لاَ تُمِتْهُ حَتَّى تُرِيَهُ المُومِساتِ وكانَ جُرَيْجٌ فى صَوْمَعَتِهِ فقالَتِ امْرَأةٌ لأفْتِنَنَّ جُرَيْجاً فَتَعَرَّضَتْ لَهُ فَكَلَّمَتْهُ فأبَى فأتَتْ رَاعِياً فأمْكَنَتْهُ مِنْ نَفْسِها فَوَلَدَتْ غُلاماً فقالَتْ هُوَ مِنْ جُرَيْجٍ فأتَوْهُ وكَسَرُوا صَوْمَعَتَهُ فأنْزَلُوهُ وسَبُّوهُ فَتَوَضَّأ وصَلَّى ثُمَّ أتَى الغُلامَ فقال مَنْ أبُوكَ يا غُلامُ قال الرَّاعِي قالوا نَبْنِي صَوْمَعَتَكَ مِنْ ذَهَبٍ قال لاَ إلاَّ مِنْ طِينٍ ﴾

مطابقته للترجمة فى قوله « نبنى صومعتك من ذهب قال لا الا من طين » لانه كان من طين ولم يرض الا ان يكون مثله والحديث اخرجه البخارى ايضا فى احاديث الانبياء عليهم السلام مطولا واخرجه مسلم فى الادب عن زهير بن حرب عن يزيد بن هارون عن جرير بن حازم **قوله** « جريج » بضم الجيم الاولى الراهب **قوله** « يصلى » خبر كان قوله « او اصلى » كلمة او هنا للتخيير قوله « لا تمته » بضم التاء من الاماتة قوله « حتى تريه » بضم التاء من الاراءة قوله « المومسات » اى الزوانى وهو جمع مومسة وهى الفاجرة وتجمع على مياميس ايضا ومو امس واصحاب الحديث يقولون مياميس ولا يصح الا على اشباع الكسرة لتصير ياء كطفل ومطافل ومطافيل وقال ابن الاثير ومنه حديث ابى وائل اكثر تبع الدجال اولاد المياميس وفى رواية اولاد المو امس وقد اختلف فى اصل هذه اللفظة فبعضهم يجعله من الهمزة وبعضهم يجعله من الواو وكل منهما تكلف له اشتقاقا فيه وقال الجوهرى المومسة الفاجرة ولم يذكر شيئا غير ذلك وفى المطالع المياميس والمومسات المجاهرات بالفجور الواحدة مومسة وبالياء المفتوحة رويناه عن جميعهم وكذلك ذكره اصحاب العربية فى

الواو

الواو والميم والسين ورواه ابن الوليد عن ابن السماك الماَميس بالهمز فان صح الهمز فهو من مأس الرجل اذا لم يلتفت الى موعظة ومأس مابين يدى القوم افسد وهذا بمعنى المجاهرة والاستهتار ويكون وزنه على هذا فعاليل قوله «في صومعته» (١) قوله «فكلمته» اى فى ترغيبه فى مباشرتها قوله «فولدت» فيه حذف كثير تقديره فامكنته من نفسها يعنى زنى بها فحبلت ثم ولدت غلاما فقالت اى المرأة هو اى الغلام من جريج قوله «ثم اتى الغلام» بالنصب اى الطفل الذى فى المهد قبل زمان تكلمه قوله «وقال لا» اى قال جريج لا تبنوها الا من طين وقال ابن مالك فيه شاهد على حذف المجزوم بلا كما قدرناه *

(ذكر ما يستفاد منه) فيه الاحتجاج بان شرع من قبلنا شرع لنا وقال الكرمانى واحتج البخارى به على الترجمة بناء على ان شرع من قبلنا شرع لنا وفيه نظر لان شرعنا اوجب المثل فى المثليات والحائط متقوم لا مثلى انتهى قلت شرع من قبلنا يلزمنا مالم يقص الله علينا بالانكار وقدقلنا ان الحائط اذا كان من خشب يكون من ذوات القيم وان كان من الطين والحجر ينبنى بان يعاد مثله . وفيه ان الطفل يدعى غلاما . وفيه انه احد من تكلم فى المهد وقال الضحاك تكلم فى المهد ستة شاهد يوسف عليه الصلاة والسلام وابن ماشطة فرعون وعيسى ويحيى عليهما الصلاة والسلام وصاحب جريج وصاحب الاخدود . وفيه المطالبة كما طالبت بنو اسرائيل جريجا بما ادعته المرأة عليه واصل هذه المطالبة ان اهل تلك البلدة كانوا يعظمون امر الزنا فظهر امر تلك المراة فى البلد فلما وضعت حملها اخبر الملك ان امراة قد ولدت من الزنا فدعاها فقال لها من اين لك هذا الولد قالت من جريج الراهب قد واقعنى فبعث الملك اعوانه اليه وهو فى الصلاة فنادوه فلم يجبهم حتى جاؤا اليه بالمرو والمساحى وهدموا صومعته وجعلوا فى عنقه حبلا وجاؤا به الى الملك فقال له الملك انك قد جعلت نفسك عابدا ثم تهتك حريم الناس وتتعاطى مالا يحل له قال اى شيء فعلت قال انك زنيت بامراة كذا فقال لم افعل فلم يصدقوه وحلف على ذلك فلم يصدقوه فقال فردونى الى امى فردوه اليها فقال لها ياماه انك دعوت الله على فاستجاب الله دعاءك فادعى الله ان يكشف عنى بدعائك فقالت اللهم ان كان جريج انما اخذته بدعوتى فاكشف عنه فرجع جريج الى الملك فقال اين هذه المراة واين هذا الصبى فجاؤا بهما فسالوها فقالت المراة بلى هذا الذى فعل بى فوضع جريج يديه على راس الصبى وقال بحق الذى خلقك ان تخبرنى من ابوك فتكلم الصبى باذن الله تعالى وقال ان ابى فلان الراعى فلما سمعت المراة بذلك اعترفت وقالت كنت كاذبة وانما فعل بى فلان الراعى وفى رواية اخرى ان المراة كانت حاملا لم تضع بعد فقال لها اين اصبتك قالت تحت شجرة وكانت الشجرة بجنب صومعته قال جريج اخرجوا الى تلك الشجرة ثم قال ياشجرة اسالك بالذى خلقك ان تخبرينى من زنى بهذه المراة فقال كل غصن منها راعى الغنم ثم طعن باصبعه فى بطنها وقال ياغلام من ابوك فنادى من بطنها ابى راعى الغنم فعند ذلك اعتذر الملك الى جريج وقال ائذن لى ان ابنى صومعتك بالذهب قال لا قال فبالفضة قال لا ولكن بالطين كما كان فبنوه بالطين كما كان هكذا ساق هذه القصة الامام ابو الليث السمرقندى فى كتابه تنبيه الغافلين وذكر ابو الليث عن يزيد بن حوشب الفهرى عن ابيه قال سمعت رسول الله ﷺ يقول «لو كان جريج الراهب فقيها لعلم ان اجابة امه افضل من عبادة ربه» . وفيه اثبات الكرامة للاولياء وقال ابن بطال يمكن ان يكون جريج نبيا لان النبوة كانت ممكنة فى بنى اسرائيل غير ممتنعة عليهم ولا نبى بعد نبينا ﷺ فليس يجرى من الآيات بعده مايكون خرقا للعادة ولا قلب العين وانما يكون كرامة لاوليائه مثل دعوة مجابة ورؤيا صالحة وبركة ظاهرة وفضل بين وتوفيق من الله تعالى الى الابرا مما اتهم به الصالحون وامتحن به المتقون وفيه ان دعاء الام او الاب على ولده اذا كان بنية خالصة قد يجاب وان كان فى حال الضجر . وفيه ايضا خلاص الولد من بلية ابتلى بها ببركة دعاء والديه . وفيه دليل ان الوضوء كان لغير هذه الامة ايضا الا ان هذه الامة قد خصت بالغرة والتحجيل خلافا لمن خصها باصل الوضوء *

(١) هكذا بياض بجميع النسخ *

﴿ بِسْمِ اللهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيمِ ﴾ ﴿ كِتَابُ الشَّرِكَةِ ﴾

اى هذا كتاب في بيان احكام الشركة هكذا وقع في رواية النسفي وابن شبويه ووقع في رواية الاكثرين باب الشركة ووقع في رواية ابى ذر في الشركة بدون لفظ كتاب ولا لفظ باب والشركة بفتح الشين وكسر الراء وكسر الشين واسكان الراء وفتح الشين واسكان الراء وفيه لغة رابعة شرك بغير تاء التانيث قال تعالى (ومالهم فيهما من شرك) اى من نصيب وجمع الشركة شرك بفتح الراء وكسر الشين يقال شركته في الامر اشركه شركة والاسم الشرك وهو النصيب قال ﷺ «من اعتق شركا له» اى نصيبا وشريك الرجل ومشاركه سواء وهي في اللغة الاختلاط على الشيوع او على المجاورة كما قال تعالى (وان كثيرا من الخلطاء ليبغى) وفي الشرع ثبوت الحق لاثنين فصاعدا في الشيء الواحد كيف كان * ثم هي تارة تحصل بالخلط وتارة بالشيوع الحكمى كالارث وقال اصحابنا الشركة في الشرع عبارة عن العقد على الاشتراك واختلاط النصيبين وهي على نوعين شركة الملك وهى ان يملك اثنان عينا ارثا او شراء او هبة او ملكا بالاستيلاء او اختلط مالهما بغير صنع او خلطاه خلطا بحيث يعسر التمييز او يتعذر فكل هذا شركة ملك وكل واحد منهما اجنبى في قسط صاحبه والنوع الثانى شركة العقد وهى ان يقول احدهما شاركتك فى كذا ويقبل الآخر وهى على اربعة انواع مفاوضة وعنان وتقبل وشركة وجوه وبيانها في الفروع *

﴿ بابُ الشَّرِكَةِ فى الطَّعامِ والنِّهْدِ والعُرُوضِ وكَيْفَ قِسْمَةُ مايُكالُ ويوزَنُ مُجازَفَةً أوْ قَبْضَةً قَبْضَةً لما لَمْ يَرَ المُسْلِمونَ في النِّهْدِ بأساً أنْ يَأْكُلَ هَذا بَعْضاً وهَذا بَعْضاً وكَذَلِكَ مُجازَفَةُ الذَّهَبِ والفِضَّةِ والقِرانِ فى التَّمْرِ ﴾

اى هذا باب في بيان حكم الشركة في الطعام وقد عقد لهذا بابا مفردا مستقلا ياتى بعد ابواب ان شاء الله تعالى **قوله** « والنهد » بفتح النون وكسرها وسكون الهاء وبدال مهملة قال الازهرى في التهذيب النهد اخراج القوم نفقاتهم على قدر عدد الرفقة يقال تناهدوا وقد ناهد بعضهم بعضا وفي المحكم النهد العون وطرح نهده مع القوم اعانهم وخارجهم وقد تناهدوا اى تخارجوا يكون ذلك في الطعام والشراب وقيل النهد اخراج الرفقاء النفقة في السفر وخلطها ويسمى بالمخارجة وذلك جائز في جنس واحد وفي الاجناس وان تفاوتوا في الاكل وليس هذا من الربا في شيء وانما هو من باب الاباحة وقال ثعلب هو النهد بالكسر قال والعرب تقول هات نهدك مكسورة النون وحكى عن عمرو بن عبيد عن الحسن انه قال اخرجوا نهدكم فانه اعظم للبركة واحسن لاخلاقكم واطيب لنفوسكم وفى المطالع ان القابسى فسره بطعام الصلح بين القبائل وعن قتادة ما افلس المتلازمان يعنى المتناهدان وذكر محمد بن عبد الملك التاريخى فى كتاب النهد عن المدائنى وابن الكلبى وغيرهما ان اول من وضع النهد الحضين بن المنذر الرقاشى قلت الحضين بضم الحاء المهملة وفتح الضاد المعجمة وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره نون ابن المنذر بن الحارث بن وعلة بن مجالد بن يثربى بن ريان بن الحارث بن مالك بن شيبان بن ذهل احد بنى رقاش شاعر فارس يكنى ابا ساسان روى عن عثمان وعلى رضى الله عنهما وغيرهما وروى عنه الحسن البصرى وعبد الله بن الداناج وعلى بن سويد وابنه يحيى بن حضين وكان اسيرا عند بنى امية فقتله ابو مسلم الخراسانى **قوله** « والعروض » بضم العين جمع عرض بسكون الراء وهو المتاع ويقابل النقد واراد به الشركة في العروض وفيه خلاف فقال اصحابنا لا يصح شركة مفاوضة ولا شركة عنان الا بالنقدين وهما الدراهم والدنانير والتبر وقال مالك يجوز فى العروض اذا اتحد الجنس وعند بعض الشافعية يجوز اذا كان عرضا مثليا وقال محمد يصح ايضا بالفلوس الرائجة لانها برواجها ياخذ حكم النقدين وقال ابو حنيفة وابو يوسف لا يصح لان رواجها عارض **قوله** « وكيف قسمة مايكال » اى وفي بيان قسمة ما يدخل تحت الكيل والوزن هل يجوز مجازفة او يجوز قبضة قبضة يعنى متساوية وقيل المراد بها مجازفة الذهب بالفضة والعكس لجواز

التفاضل

التفاضل فيه وكذا كل ماجاز بالتفاضل مما يكال اويوزن من المطعومات ونحوها هذا اذا كانت المجازفة في القسمة وقلنا القسمة بيع وقال ابن بطال قسمة الذهب بالذهب مجازفة والفضة بالفضة مما لايجوز بالاجماع واما قسمة الذهب مع الفضة مجازفة فكرهه مالك واجازه الكوفيون والشافعي وآخرون وكذلك لايجوز قسمة البر مجازفة وكل ماحرم فيه التفاضل **قوله** «لما لم ير المسلمون» اللام فيه مكسورة والميم مخففة هذا تعليل لعدم جواز قسمة الذهب بالذهب والفضة بالفضة مجازفة اى لاجل عدم رؤية المسلمين بالنهد بأساجوزوا مجازفة الذهب بالفضة لاختلاف الجنس بخلاف مجازفة الذهب بالذهب والفضة بالفضة لجريان الربا فيه فكان مبنى النهد على الاباحة وان حصل التفاوت فى الاكل فكذلك مجازفة الذهب بالفضة وان كان فيه التفاوت بخلاف الذهب بالذهب والفضة بالفضة لماذكرنا **قوله** «ان ياكل» هذا ايضا تقديره بان ياكل واشاربه الى انهم كما جوزوا النهد الذى فيه التفاوت فكذلك جوزوا مجازفة الذهب والفضة مع التفاوت لما ذكرنا **قوله** « والقران في التمر » بالجر ويروى والاقران عطف على قوله ان ياكل هذا ايضا اى بان يا كل هذا تمرتين تمرتين وهذا تمرة تمرة وقدمر الكلام فيه مستوفى في حديث ابن عمر في كتاب المظالم في باب اذا اذن انسان لآخر شيئا جاز ☼

١ ــ ﴿ حدثنا عبدُ اللهِ بنُ يوسفَ قال أخبرنا مالكٌ عنْ وهْبِ بن كَيْسان عنْ جابرِ بنِ عبْدِ اللهِ رضى الله عنهما أنَّهُ قال بعثَ رسولُ اللهِ ﷺ بعْثا قِبَلَ السَّاحلِ فأمَّرَ عليْهمْ أبا عُبيْدةَ ابنَ الجرَّاحِ وهُمْ ثَلاثُمائةٍ وأنافيهمْ فخرجْنا حتّى إذا كُنَّا ببعْضِ الطَّريقِ فنِيَ الزَّادُ فأمَرَ أبوعُبيْدةَ بأزْوادِ ذلكَ الجيْشِ فجُمِعَ ذلكَ كُلُّهُ فكانَ مزْوَدَيْ تمْرٍ فكانَ يُقَوِّتُنا كلَّ يوْمٍ قليلاً قليلاً حتَّى فَنِيَ فلَمْ يكنْ يُصيبُنا إلا تمْرةٌ تمْرةٌ فقلْتُ وما تُغْنى تمْرةٌ فقال لقدْ وجدْنا فقْدَها حين فَنِيَتْ قال ثمَّ انتهيْنا إلى البَحْرِ فإذا حوتٌ مثْلُ الظَّرِبِ فأكلَ منْهُ ذلكَ الجيْشُ ثمانيَ عشْرةَ ليلةً ثمَّ أمرَ أبو عُبيْدةَ بضِلَعَيْنِ منْ أضْلاعِهِ فنُصِبا ثمَّ أمرَ براحِلةٍ فرُحِلَتْ ثمَّ مرَّتْ تحتهُما فلَمْ تُصِبْهُما ﴾

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله فامر ابوعبيدة بازواد ذلك الجيش فجمع ذلك كله ولما كان يفرق عليهم كل يوم قليلا قليلا صار فى معنى النهد واعترض بانه ليس فيه ذكر المجازفة لانهم لم يريدوا المبايعة ولا البدل واجيب بان حقوقهم تساوت فيه بعد جمعه فتناولوه مجازفة كما جرت العادة . والحديث اخرجه البخارى ايضا في المغازى عن اسماعيل بن ابى اويس عن مالك وفي الجهاد عن صدقة بن الفضل واخرجه مسلم في الصيد عن عثمان بن ابى شيبة عن محمد ابن عبدة به وعن محمد بن حاتم عن ابن مهدى عن مالك به وعن ابى كريب عن ابى اسامة واخرجه الترمذى في الزهد عن هناد بن السرى واخرجه النسائى في الصيد وفي السير عن محمد بن آدم وعن الحارث بن مسكين واخرجه ابن ماجه في الزهد عن ابى بكر بن ابى شيبة ☼

(ذكر معناه) قوله «بعث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعثا كان هذا البعث في رجب سنة ثمان للهجرة والبعث بفتح الباء الموحدة وسكون العين المهملة وفي آخره ثاء مثلثة وهو بمعنى المبعوث من باب تسمية المفعول بالمصدر قوله «قبل الساحل» بكسر القاف وفتح الباء الموحدة اى جهة الساحل والساحل شاطىء البحر قوله «فامر» بتشديد الميم من التأمير اى جعل اباعبيدة اميرا عليهم واسم ابى عبيدة عامر بن عبدالله بن الجراح بفتح الجيم وتشديد الراء وبالحاء المهملة الفهر القرشى امين الامة احد العشرة المبشرة شهد المشاهد كلها وثبت مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوم احد ونزع الحلقتين اللتين دخلتا في وجه رسول الله ﷺ من حلق المغفر بفيه فوقعت ثنيتاه مات سنة ثماني عشرة في طاعون عمواس وقبره بغور بيسان عند قرية تسمى عمتا وصلى عليه معاذ بن جبل

وكان سنه يوم مات ثمانيا وخمسين سنة قوله «وهم» اى البعث الذى هو الجيش ثلاثمائة انفس قوله «ففنى الزاد» قال الكرمانى اذافنى فكيف امر بجمع الازواد فاجاب بانه اما ان يريد به فناء زاده خاصة او يريد بالفناء القلة (قلت) يجوز ان يقال معنى فنى اشرف على الفناء قوله «فكان مزودى تمر» المزود بكسر الميم مايجعل فيه الزاد كالجراب وفى رواية مسلم بعثنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وزودنا جرابا من تمر لم يجدلنا غيره فكان ابو عبيدة يعطينا تمرة تمرة قوله «لقد وجدنا فقدها حين فنيت» اى وجدنا فقدها مؤثرا شاقا علينا ولقد حزنا لفقدها قوله «ثم انتهينا الى البحر فاذا حوت» كلمة اذا للمفاجاة والحوت يقع على الواحد والجمع وقال صاحب المنتهى والجمع حيتان وهى العظام منها وقال ابن سيدة الحوت السمك اسم جنس وقيل هو ماعظم منه والجمع احوات وفى كتاب الفراء جمعه احوتة واحوات فى القليل فاذا كثرت فهى الحيتان قوله «مثل الظرب» بفتح الظاء المعجمة وكسر الراء مفرد الظراب وهى الروابى الصغار وقال ابن الاثير الظراب الجبال الصغار واحدها ظرب بوزن كتف وقد يجمع فى القلة على اظراب قوله «ثمانى عشرة ليلة» كذا هو فى نسخة الاصيلى وروى ثمانية عشر ليلة وقال ابن التين الصواب هو الاول وروى فاكلنا منه شهرا وروى نصف شهر وقال عياض يعنى اكلوا منه نصف شهر طريا وبقية ذلك قديدا وقال النووى من قال شهرا هو الاصل ومعه زيادة علم ومن روى دونه لم ينف الزيادة ولو نفاها قدم المثبت والمشهور عند الاصوليين ان مفهوم العدد لاحكم له فلا يلزم منه نفى الزيادة وفى رواية مسلم «فاقمنا عليها شهرا ولقد رايتنا نغترف من وقب عينه قلال الدهن ونقتطع منه الفدر كالثور ولقد اخذ منا ابو عبيدة ثلاثة عشر رجلا فاقعدهم فى وقب عينه وتزودنا من لحمه وشائق فلما قدمنا المدينة اتينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرنا ذلك له فقال هو رزق اخرجه الله لكم فهل معكم من لحمه شئ فتطعمونا قال فارسلنا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم منه فاكله» قوله «بضلعين» ضبط بكسر الضاد وفتح اللام وقال فى ادب الكاتب ضلع وضلع وقال الهروى هما لغتان والضلع مؤنثة والوقب بفتح الواو وسكون القاف وبالباء الموحدة هو النقرة التى يكون فيها العين قوله «الفدر» بكسر الفاء وفتح الدال المهملة وفى آخره راء جمع فدرة وهى القطعة من اللحم والوشائق بالشين المعجمة جمع وشيقة وهى اللحم القديد وقيل الوشيقة ان يؤخذ اللحم فيغلى قليلا ولا ينضج فيحمل فى الاسفار وفى لفظ للبخارى «نرصد عيرا لقريش» فاقمنا بالساحل نصف شهر فاصابنا جوع شديد حتى اكلنا الخبط فسمى ذلك الجيش بجيش الخبط فالقى لنا البحر دابة يقال لها العنبر فاكلنا منها نصف شهر وادهنا من ودكه حتى ثابت الينا اجسامنا وفى مسلم قال ابو عبيدة يعنى بالعنبر ميتة ثم قال لا بل نحن رسل رسول الله صلى الله عليه وسلم وفى سبيل الله عز وجل وقد اضطررتم فكلوا *

(ذكر ما يستفاد منه) قال القرطبى جمع ابى عبيدة الازواد وقسمتها بالسوية اما ان يكون حكما حكم به لما شاهد من الضرورة وخوفه من تلف من لم يبق معه زاد فظهر له انه وجب على من معه ان يواسى من ليس له زاد او يكون عن رضا منهم وقد فعل مثل ذلك غير مرة سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولذلك قال بعض العلماء هو سنة * وقال ابن بطال استدل بعض العلماء بهذا الحديث بانه لا يقطع سارق فى مجاعة لان المواساة واجبة للمحتاجين وخصه ابو عمر بسرقة المأكل * وفيه ان للامام ان يواسى بين الناس فى الاقوات فى الحضر بثمن وغيره كما فعل ذلك فى السفر * وفيه قوة ايمان هؤلاء البعث اذلو ضعف والعياذ بالله لما خرجوا وهم ثلاثمائة وليس معهم سوى جراب تمر او مزودى تمر كما فى الحديث المذكور قال عياض ويحتمل ان يكون صلى الله تعالى عليه وسلم زودهم الجراب زائدا عما كان معهم من الزاد من اموالهم ويحتمل انه لم يكن فى ازوادهم تمر غير هذا الجراب وكان معهم غيره من الزاد وقيل يحتمل ان الجراب الذى زودهم الشارع كان على سبيل البركة فلذا كانوا ياخذونه تمرة تمرة * وفيه فضل ابى عبيدة ولهذا سماه الشارع امين هذه الامة * وفيه النظر فى القوم والتدبير فيه وفضل الصحابة رضى الله تعالى عنهم على ما كان فيهم من البؤس وقد استجابوا لله والرسول من بعدما اصابهم القرح * وفيه رضاهم بالقضاء وطاعتهم للامير * وفيه جواز الشركة فى الطعام وخلط الازواد فى السفر اذا كان ذلك ارفق بهم *

حدثنا

٢ - ﴿ حدثنا بِشْرُ بنُ مَرْحومٍ قال حدَّثنا حاتمُ بنُ اسماعيلَ عن يَزيدَ بنِ أبي عُبَيْدٍ عن سَلَمَةَ رضي الله عنه قال خَفَّتْ أزْوادُ القَوْمِ وأمْلَقوا فأتَوُا النبيَّ ﷺ في نَحْرِ إبِلِهِمْ فأذِنَ لَهُمْ فَلَقِيَهُمْ عُمَرُ فأخْبَروهُ فقال ما بَقاؤُكُمْ بعدَ إبِلِكُمْ فدَخَلَ على النبيِّ صلّى الله عليه وسلّم فقال يا رسولَ اللهِ ما بَقاؤُهمْ بعدَ إبِلِهِمْ فقال رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم نادِ في النَّاسِ فيأتونَ بِفَضْلِ أزْوادِهِمْ فَبُسِطَ لِذلكَ نِطَعٌ وجَعَلوهُ على النِّطَعِ فقامَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم فدَعا وبَرَّكَ عليهِ ثمَّ دَعاهُمْ بأوْعِيَتِهِمْ فاحْتَثَى النَّاسُ حتَّى فَرَغوا ثمَّ قال رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم أشْهَدُ أنْ لا إلهَ إلاّ اللهُ وأنِّي رسولُ اللهِ ﴾

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله فياتون بفضل ازوادهم ومن قوله فدعا وبرك عليه فان فيه جمع ازوادهم وهو في معنى النهد ودعا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيها بالبركة (ذكر رجاله) وهم اربعة . الاول بشر بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المعجمة ابن مرحوم هو بشر بن عبيس بن مرحوم بن عبد العزيز العطار. الثاني حاتم بن اسماعيل ابو اسماعيل . الثالث يزيد بن ابي عبيد مولى سلمة بن الاكوع مات بالمدينة سنة ست او سبع واربعين ومائة . الرابع سلمة بن الاكوع واسمه سنان بن عبد الله الاسلمي وكنيته ابو مسلم وقيل ابو عامر وقيل ابو إياس *

(ذكر لطائف اسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه العنعنة في موضعين وفيه القول في موضع وفيه ان شيخه من افراده وانه بصري وان حاتما كوفي سكن المدينة وان يزيد مدني . والحديث اخرجه البخاري ايضا في الجهاد عن بشر بن مرحوم ايضا وهو من افراده وقال الاسماعيلي اخبرني محمد العباس حدثنا احمد بن يونس حدثنا النضر ابن محمد حدثنا عكرمة بن عمار عن اياس بن سلمة عن ابيه بمعنى هذا الحديث قال وقال احمد بن حنبل عكرمة عن اياس صحيح او محفوظ او كلاما نحو هذا وقال صاحب التلويح يريد الاسماعيلي بنحوه ما رويناه من عند الطبراني حدثنا ابو حذيفة حدثنا محمد بن الحسن بن كيسان حدثنا عكرمة بن عمار عن اياس بن سلمة عن ابيه قال غزونا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هوازن فاصابنا جهد شديد حتى هممنا بنحر بعض ظهرنا وفيه فتطاولت له يعني للازواد انظر كم هو فاذا هو كربض الشاة قال فحشونا جربنا ثم دعا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بنطفة من ماء في اداة فامر بها فصبت في قدح فجعلنا نتطهر به حتى تطهرنا جميعا . قوله كربض الشاة بفتح الراء والباء الموحدة وبالضاد المعجمة وهو موضع الغنم الذي تربض فيه اي تمكث فيه من ربض في المكان يربض اذا لصق به واقام ملازما له . قوله جربنا بضم الجيم وسكون الراء جمع جراب . قوله بنطفة من ماء النطفة يقال الماء الكثير والقليل وهو بالقليل اخص قوله «خفت ازواد القوم» اي قلت وفي رواية المستملي ازودة القوم قوله «واملقوا» اي افتقروا يقال املق اذا افتقر قوله «نطع» فيه اربع لغات قوله «وبرك» بتشديد الراء اي دعا بالبركة عليه قوله «باوعيتهم» جمع وعاء قوله «فاحتثى الناس» بسكون الحاء المهملة بعدها تاء مثناة من فوق ثم ثاء مثلثة من الاحتثاء من حثا يحثو حثوا وحثى يحثى حثيا اذا حفن حفنة قوله «ثم قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم» الى آخره انما قال ذلك لان هذا كان معجزة له صلى الله تعالى عليه وسلم وفي رواية البيهقي في دلائله من حديث عبد الرحمن بن ابي عمرة الانصاري عن ابيه وفيه فما بقي في الجيش وعاء الا ملؤه وبقي مثله فضحك حتى بدت نواجذه وقال اشهد ان لا اله الا الله واني رسول الله لا يلقى الله عبد مؤمن بهما الا حجب من النار *

٣ - ﴿ حدثنا مُحَمَّدُ بنُ يوسُفَ قال حدَّثنا الأوْزاعيُّ قال حدَّثنا أبو النَّجاشيِّ قال سَمِعْتُ

رافِعَ بْنَ خَدِيجٍ رضى الله عنه قال كُنَّا نُصَلِّي مَعَ النبيِّ ﷺ العَصْرَ فَنَنْحَرُ جَزُورًا فَيُقْسَمُ عَشْرَ قِسَمٍ فَنَأْكُلُ لَحْمًا نَضِيجاً قَبْلَ أَنْ تَغْرُبَ الشَّمْسُ ﴾

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله فيقسم عشر قسم فان فيه جمع الانصباء مما يوزن مجازفة و محمد بن يوسف هو الفريابي قاله الحافظ ابونعيم والاوزاعي هو عبد الرحمن بن عمرو ابو النجاشي بفتح النون والجيم المخففة وبالشين المعجمة وتشديد الياء وتخفيفها واسمه عطاء بن صهيب ورافع بالفاء ابن خديج بفتح الخاء المعجمة وكسر الدال المهملة وبالجيم والحديث مضى من هذا الوجه فى كتاب مواقيت الصلاة فى باب وقت المغرب والمتن غير المتن قوله «عشر قسم» بكسر القاف وفتح السين جمع قسمة قوله «لحما نضيجا» بفتح النون وكسر الضاد المعجمة وفى آخره جيم اى مستويا و قال ابن الاثير النضيج المطبوخ فعيل بمعنى مفعول . وفيه قسمة اللحم من غير ميزان لانه من باب المعروف وهو موضوع للاكل وقال ابن التين فيه الحجة على من زعم ان اول وقت العصر مصير ظل الشئ مثليه وقال الكرمانى ان وقت العصر عند مصير الظل مثليه ليسع هذا المقدار قلت هذا مخالف لما قاله ابن التين على ما لا يخفى ＊

٤ — ＊﴿ حدثنا مُحَمَّدُ بْنُ العَلَاءِ قال حدثنا حَمَّادُ بْنُ اسامَةَ عَنْ بُرَيْدٍ عَنْ أَبِي بُرْدَةَ عَنْ أَبِي موسى قال قال النبيُّ ﷺ إِنَّ الأَشْعَرِيِّينَ إِذا أَرْمَلُوا فِي الغَزْوِ أَوْ قَلَّ طَعامُ عِيالِهِمْ بِالمَدِينَةِ جَمَعُوا ما كانَ عِنْدَهُمْ فى ثَوْبٍ واحِدٍ ثُمَّ اقْتَسَمُوهُ بَيْنَهُمْ فِي إِناءٍ واحِدٍ بِالسَّوِيَّةِ فَهُمْ مِنِّي وأَنا مِنْهُمْ ﴾

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله جمعوا ما كان عندهم فى ثوب واحد ثم اقتسموه بينهم ولا يخفى على المتامل ذلك وهذا الاسناد بعينه مضى فى باب فضل من علم وبريد بضم الباء الموحدة ابن عبدالله بن ابى بردة يروى عن جده ابى بردة واسمه الحارث وقيل عامر وقيل اسمه كنيته يروى عن ابيه ابى موسى الاشعرى واسمه عبدالله بن قيس . والحديث اخرجه مسلم فى الفضائل عن ابى موسى الاشعرى وابى كريب واخرجه النسائى فى السير عن موسى بن هرون قوله «ان الاشعريين» جمع اشعرى بتشديد الياء نسبة الى الاشعر قبيلة من اليمن ويروى ان الاشعرين بدون ياء النسبة و تقول العرب جاءك الاشعرون بحذف الياء قوله «اذا ارملوا» اى اذا فنى زادهم من الارمال بكسر الهمزة وهو فناء الزاد واعواز الطعام واصله من الرمل كانهم لصقوا بالرمل من القلة كما فى قوله تعالى (ذا متربة) قوله «فهم منى» اى متصلون بى وكلمة من هذه تسمى اتصالية نحو لا انا من الدد ولا الدد منى وقال النووى معناه المبالغة فى اتحاد طريقهما واتفاقهما فى طاعة الله تعالى وقيل المراد فعلوا فعلى فى المواساة . وفيه منقبة عظيمة للاشعريين من ايثارهم ومواساتهم بشهادة سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واعظم ما شرفوا به كونه اضافهم اليه . وفيه استحباب خلط الزاد فى السفر والحضر ايضا وليس المراد بالقسمة هنا القسمة المعروفة عند الفقهاء وانما المراد هنا اباحة بعضهم بعضا بموجوده وفيه فضيلة الايثار والمواساة . وقال بعضهم وفيه جواز هبة المجهول قلت ليس شئ فى الحديث يدل على هذا وليس فيه الا مواساة بعضهم بعضا والاباحة وهذا لا يسمى هبة لان الهبة تمليك المال والتمليك غير الاباحة وايضا الهبة لا تكون الا بالايجاب والقبول لقيام العقد بهما ولا بد فيها من القبض عند جمهور العلماء من التابعين وغيرهم ولا يجوز فيما يقسم الا محوزة مقسومة كما عرف فى موضعها ＊

﴿ باب ما كانَ مِنْ خَلِيطَيْنِ فإِنَّهُما يَتَراجَعانِ بَيْنَهُما بالسَّوِيَّةِ فى الصَّدَقَةِ ﴾

اى هذا باب فى بيان ما كان من خليطين اى مخالطين وهما الشريكان اذا كان من احدهما تصرف من انفاق مال الشركة اكثر مما انفق صاحبه فانهما يتراجعان عند الربح بقدر ما انفق كل واحد منهما فمن انفق قليلا يرجع على من انفق اكثر منه لانه صلى الله تعالى عليه وآله وسلم لما امر الخليطين فى الغنم بالتراجع بينهما

بالسوية وهما شريكان دل على ان كل شريك في معناهما قوله «في الصدقة» قيد بها لورود الحديث في الصدقة لان التراجع لايصح بين الشريكين في الرقاب ❊

٥ - ﴿ حدثنا مُحَمَّدُ بنُ عبدِ اللهِ بن المُثنّى قال حدثني أبي قال حدثني ثُمامَةُ بنُ عبدِ اللهِ بن أنس أنّ أنساً حدّثه أنّ أبا بكرٍ الصدّيقَ رضي الله عنه كتَبَ له فريضةَ الصدقةِ التي فرَضَ رسولُ الله ﷺ قال وما كانَ مِنْ خَليطَيْنِ فانّهما يتَراجَعانِ بينَهُما بالسَّوِيَّةِ ﴾

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله وما كان من خليطين الى آخره وهذا الاسناد كله بالتحديث وهو غريب والحديث بعين هذه الترجمة وعين هؤلاء الرواة مضى في كتاب الزكاة في باب ما كان من خليطين فانهما يتراجعان بينهما بالسوية ❊

﴿ باب قِسْمَةِ الغَنَمِ ﴾

اى هذا باب في بيان قسمة الغنم بالعدل وفي بعض النسخ باب قسم الغنم ❊

٦ - ﴿ حدثنا عليُّ بنُ الحَكَمِ الأنصاريُّ قال حدثنا أبو عَوانَةَ عنْ سعيدِ بنِ مسْرُوقٍ عنْ عَبايَةَ بنِ رِفاعةَ بنِ رافِعِ بنِ خَديجٍ عنْ جَدِّهِ قال كُنّا معَ النبيّ ﷺ بذي الحُلَيْفَةِ فأصابَ النّاسَ جُوعٌ فأصابُوا إبِلاً وغنَماً قال وكانَ النبيّ ﷺ في اُخرَياتِ القَوْمِ فَعَجِلُوا وذبَحُوا ونصَبُوا القُدُورَ فأمَرَ النبيُّ ﷺ بالقدُورِ فاُكْفِئَتْ ثمّ قسَمَ فعدَلَ عشَرَةً مِنَ الغَنَمِ ببَعيرٍ فنَدَّ منها بعيرٌ فطَلَبُوهُ فأعْياهُمْ وكانَ في القَوْمِ خَيْلٌ يَسيرَةٌ فأهْوَى رجُلٌ منْهُمْ بسَهْمٍ فحَبَسَهُ اللهُ ثمّ قال إنّ لِهٰذِهِ البَهائِمِ أوابِدَ كأوابِدِ الوَحْشِ فماغلَبَكُمْ منْها فاصنَعُوا بهِ هٰكذا فقالَ جدّي إنّا نرْجُو أوْ نَخافُ العدُوّ غداً وليْسَتْ معَنا مُدًى أفنَذْبَحُ بالقَصَبِ قال ما أنْهَرَ الدّمَ وذُكِرَ اسْمُ اللهِ علَيْهِ فَكُلُوهُ ليْسَ السِّنَّ والظُّفُرَ فساُحَدِّثُكُمْ عنْ ذٰلكَ أمّا السِّنُّ فَعَظْمٌ وأمّا الظُّفُرُ فَمُدَى الحَبَشَةِ ﴾

مطابقته للترجمة في قوله ثم قسم فعدل عشرة من الغنم ببعير (ذكر رجاله) وهم خمسة . الاول على بن الحكم بفتح الحاء المهملة وفتح الكاف الانصارى . الثاني ابو عوانة بفتح العين المهملة وبعد الالف نون واسمه الوضاح بن عبدالله اليشكرى . الثالث سعيد بن مسروق بن عدى الثورى والد سفيان الثورى . الرابع عباية بفتح العين المهملة وتخفيف الباء الموحدة وبعد الالف ياء آخر الحروف مفتوحة ابن رفاعة بن رافع بن خديج . الخامس رافع بن خديج بن رافع بن عدى الاوسى الانصارى الحارثى ❊

﴿ذكر لطائف اسناده﴾ فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه العنعنة في ثلاثة مواضع وفيه القول في موضع وفيه ان شيخه من افراده وهو مروزى من قرية تدعى غزا . وان اباعوانة واسطى وان سعيد بن مسروق كوفى وان عباية مدنى وفيه رواية عباية عن جده وقال الدارقطنى ورواه ابو الاحوص عن سعيد بن مسروق عن عباية بن رفاعة عن ابيه عن جده وتابعه عبد الوارث بن سعيد عن ليث بن ابى سليم ومبارك بن سعيد بن مسروق فقالا عن عباية عن ابيه عن جده وسيجيء في الذبائح رواية البخارى ايضا عن عباية بن رفاعة عن ابيه عن جده قلت رافع بن خديج روى عنه ابنه رفاعة بن رافع وابن ابنه عباية بن رفاعة بن رافع بن خديج على خلاف فيه ❊

(ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره) اخرجه البخارى ايضا في الشركة عن محمد بن وكيع وفي الجهاد والذبائح عن موسى بن اسماعيل وفي الذبائح ايضا عن مسدد وعن عمرو بن على وعن عبدان وعن محمد بن سلام بالقصة الثانية والثالثة

وعن قبيصة ببعض القصة الثالثة واخرجه مسلم في الاضاحي عن اسحاق بن ابراهيم وعن القاسم بن زكريا وعن محمد بن المثنى وعن محمد بن الوليد وعن ابن ابي عمر واخرجه ابو داود في الذبائح عن مسدد به واخرجه الترمذي في الصيد عن هناد وعن بندار بالقصة الثالثة وعن محمود بن غيلان بالقصة الاولى والثانية واعاده في السير عن هناد واخرجه النسائي في الحج عن محمود بن غيلان بهما وعن هناد بهما وفي الصيد عن احمد بن سليمان وفي الذبائح عن هناد بالقصة الثالثة وعن محمد بن منصور بالقصة الثالثة وعن عمرو بن علي بالقصة الثانية والثالثة وعن اسماعيل بن مسعود بهما وفي الاضاحي عن احمد بن عبد الله بن الحكم ببعض القصة الثانية واخرجه ابن ماجه في الاضاحي عن ابي كريب بالقصة الاولى وفي الذبائح عن محمد بن عبد الله بن نمير مقطعا في موضعين *

﴿ذكر معناه﴾ قوله «بذي الحليفة» قال صاحب التلويح رحمه الله وذو الحليفة هذه ليست الميقات انما هي التي من تهامة عند ذات عرق ذكره ياقوت وغيره قلت في رواية مسلم هكذا عن رافع بن خديج قال كنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بذي الحليفة من تهامة وذكر القابسي انها المهل التي بقرب المدينة وقاله ايضا النووي وفيه نظر من حيث ان في الحديث ردا لقولهما وقال ابن التين وكانت سنة ثمان من الهجرة في قضية حنين قوله «في اخريات القوم» اي في اواخرهم واعقابهم وهي جمع اخرى وكان يفعل ذلك رفقا لمن معه ولحمل المنقطع قوله «فعجلوا» بكسر الجيم قوله «فاكفئت» اي قلبت واميلت واريق ما فيها وهو من الاكفاء قال ثعلب كفات القدر اذا كببته وكذلك قاله الكسائي وابو علي القالي وابن القوطية في آخرين فعلى هذا انما يقال فكفئت وا كفئت انما يقال على قول ابن السكيت في الاصلاح لانه نقل عن ابن الاعرابي وابي عبيد وآخرين يقال اكفئت وقال ابن التين صوابه كفئت بغير الف من لفأت الاناء مهموز اواختلف في امالة الاناء فيقال فيها كفأت واكفات وكذلك اختلف في اكفات الشيء لوجه وقد اختلف في سبب امره باكفاء القدور فقيل انهم انتهبوها ما لكين لها من غير غنيمة ولا على وجه الحاجة الى اكلها يشهد له قوله في رواية فانتهبناها قلت في قوله ولا على وجه الحاجة الى اكلها فيه نظر لانه ذكر في باب النهبة فاصابتنا مجاعة فهو بيان لوجه الحاجة وقيل انما كان لتركهم الشارع في اخريات القوم واستعجالهم ولم يخافوا من مكيدة العدو فحرمهم الشارع ما استعجلوه عقوبة لهم بنقيض قصدهم كما منع القاتل من الميراث قاله القرطبي ويؤيده رواية ابي داود وتقدم سرعان الناس فتعجلوا فاصابوا الغنائم ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في آخر الناس وقال النووي انما امرهم بذلك لانهم كانوا قد انتهوا الى دار الاسلام والمحل الذي لا يجوز الاكل فيه من مال الغنيمة المشتركة فان الاكل منها قبل القسم انما يباح في دار الحرب والمامور به من الاراقة انما هو اتلاف المرق عقوبة لهم واما اللحم فلم يتلفوه بل يحمل على انه جمع ورد الى المغنم ولا يظن انه امر باتلافه لانه مال الغانمين ولانه صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن اضاعة المال * فان قلت لم ينقل انهم حملوه الى الغنيمة قلت ولا نقل ايضا انهم احرقوه ولا اتلفوه فوجب تأويله على وفق القواعد الشرعية بخلاف لحم الحمر الاهلية يوم خيبر لانها صارت نجسة قوله «فعدل» هذا محمول على انه كان بحسب قيمتها يومئذ ولا يخالف قاعدة الاضحية من اقامة بعير مقام سبع شياه لان هذا هو الغالب في قيمة الشاة والابل المعتدلة قوله «فند» بفتح النون وتشديد الدال المهملة اي نفر وذهب على وجهه شاردا يقال ند يند ندا وندودا قوله «فاعياهم» اي اعجزهم يقال اعيى اذا اعجز وعيى بامره اذا لم يهتد لوجهه واعياني هو قوله «يسيرة» اي قليلة قوله «فاهوى» اي قصد قال الاصمعي اهويت بالشيء اذا اومات اليه قوله «اوابد» جمع آبدة بالمد وكسر الباء الموحدة المخففة يقال منه ابدت تابد بضم الباء وتابد بكسرها وهي التي نفرت من الانس وتوحشت وقال القزاز ماخوذة من الابد وهي الدهر لطول مقامها وقال ابو عبيد اخذت من تابدت الدار تابدا وابدت تابد ابودا اذا خلا منها اهلها قوله «منها» اي من الاوابد قوله «فاصنعوا به هكذا» اي ارموه بالسهم قوله «قال جدي انا نرجو او نخاف» قال الكرماني نرجو بمعنى نخاف ولفظ او نخاف شك من الراوي وقال ابن التين هما سواء قال تعالى (فمن كان يرجو لقاء ربه)

ای یخافه وقوله جدی هوجدعبایة بن رفاعة بن رافع بن خدیج وعبایة الذی هواحدالرواة یحکی عن جده رافع بن خدیج انه قال نرجو اوقال انا نخاف والرجاء هنا بمعنی الخوف قوله «مدی» بضم المیم جمع مدیة وهی السکین قوله «افنذبح بالقصب» وفی روایة لمسلم فنذکی باللیط بکسر اللام وسکون الیاء آخر الحروف وبالطاء المهملة هو قطع القصب قاله القرطبی وقال النووی قشوره الواحد لیطة وفی سنن ابی داود انذکی بالمروة؟ فان قلت مامعنی هذا السؤال عند لقاء العدو قلت لانهم کانوا عازمین علی قتال العدو وصانوا اسیوفهم واسنتهم وغیرها عن استعمالها لان ذلک یفسد الآلة ولم یکن لهم سکاکین صغار معدة للذبح قوله «ماانهر الدم» ای ماسال واجری الدم وکلمة ماشرطیة وموصولة والحکمة فی اشتراط الانهار التنبیه علی ان تحریم المیتة لبقاء دمها ویقال معنی انهر الدم اساله وصبه بکثرة وهو مشبه بجری الماء فی النهر وعند الخشنی ماانهز بالزای من النهز وهو الدفع وهو غریب قوله «فکلوه» الفاء جواب الشرط اولتضمنه معناه قوله «لیس السن والظفر» کلمة لیس بمعنی الا واعراب مابعده النصب وقال صاحب التلویح هما منصوبان علی الاستثناء بلیس وفیه مافیه قوله «فساحدثکم» ای سابین لکم العلة فی ذلک ولیست السین هنا للاستقبال بل للاستمرار کما فی قوله تعالی (ستجدون آخرین) وزعم الزمخشری ان السین اذا دخلت علی فعل محبوب او مکروه افادت انه واقع لامحالة قوله «اما السن فعظم» قال التیمی العظم غالبا لایقطع انما یجرح ویدمی فتزهق النفس من غیر ان یتیقن وقوع الذکاة فلهذا نهی عنه وقال النووی لایجوز بالعظم لانه یتنجس بالدم وهو زاد اخواننا من الجن ولهذا نهی عن الاستنجاء به وقال البیضاوی هو قیاس حذف عنه المقدمة الثانیة لظهورها عندهم وهی ان کل عظم لایحل الذبح به قوله «واما الظفر فمدی الحبشة» المعنی فیه ان لایتشبه بهم لانهم کفار وهو شعار لهم وفی الحدیث من تشبه بقوم فهو منهم رواه ابوداود وقال الخطابی ظاهره یوهم ان مدی الحبشة لاتقع بها الذکاة ولاخلاف ان مسلما لو ذکی بمدیة حبشی کافر جاز فمعنی الکلام ان اهل الحبشة یدمون مذابح الشاة باظفارهم حتی تزهق النفس خنقا وتعذیبا ویحلونها محل الذکاة فلذلک ضرب المثل به؟

﴿ذکر مایستفاد منه﴾ وهو علی انواع : الاول عدم جواز الاکل من الغنیمة قبل القسمة عند الانتهاء الی دار الاسلام . الثانی فیه جواز قسم الغنم والبقر والابل بغیر تقویم وبه قال مالک والکوفیون وابو ثور اذا کان ذلک علی التراضی . وقال الشافعی لایجوز قسم شیء من الحیوان بغیر تقویم قال انما کان ذلک علی طریق القیمة الاتری انه عدل عشرة من الغنم ببعیر وهذا معنی التقویم وقال القرطبی وهذه الغنیمة لم یکن فیها غیر الابل والغنم ولو کان فیها غیر ذلک لقوم جمیعا وقسمه علی القیمة : الثالث فیه ان ماند من الحیوان الانسی ولم یقدر علیه جاز ان یذکی بمایذکی به الصید وبه قال ابوحنیفة والشافعی وهو قول علی وابن مسعود وابن عباس وابن عمر وطاوس وعطاء والشعبی والاسود بن یزید والنخعی والحکم وحماد والثوری واحمد والمزنی وداود وقال النووی والجمهور ذهبوا الی حدیث ابی العشراء عن ابیه قال قلت یارسول الله اماتکون الذکاة الافی اللبة والحلق قال لوطعنت فی فخذها لاجزأ عنک (قلت) حدیث ابی العشراء رواه الاربعة فابو داود عن احمد بن یونس عن حماد بن سلمة عن ابی العشراء والترمذی عن احمد بن منیع عن یزید بن هرون عن حماد بن سلمة والنسائی عن یعقوب بن ابراهیم الدورقی عن عبدالرحمن بن مهدی عن حماد بن سلمة وابن ماجه عن ابی بکر بن ابی شیبة عن وکیع عن حماد بن سلمة وقال الترمذی بعد ان رواه قال احمد بن منیع قال یزید هذا فی الضرورة وقال ایضا هذا حدیث غریب لانعرفه الامن حدیث حماد بن سلمة ولانعرف لابی العشراء عن ابیه غیر هذا الحدیث واختلفوا فی اسم ابی العشراء فقال بعضهم اسمه اسامة بن قهطم ویقال یسار بن برز ویقال ابن بلز ویقال اسمه عطارد وقال ابوعلی المدینی المشهور ان اسمه اسامة بن مالک بن قهطم فنسب الی جده وقهطم بکسر القاف وسکون الهاء والطاء المهملة وقال ابن الصلاح فیمانقله من خط البیهقی وغیره بکسر القاف وقیل قحطم بالحاء المهملة وقال مالک وربیعة واللیث لایؤ کل الابذکاة الانسی بالنحر اوالذبح استصحابا للمشروعیة اسل ذکاته لانه وان کان قد لحق بالوحش فی الامتناع

فلم يلتحق بها لا في النوع ولا في الحكم الابرى ان ملك مالكه باق عليه وهو قول سعيد بن المسيب ايضا وقال مالك ليس في الحديث ان السهم قتله وانما قال حبسه ثم بعد ان حبسه صار مقدورا عليه فلا يؤكل الا بالذبح ولا فرق بين ان يكون وحشيا او انسيا وقوله «فاصنعوا به» هكذا قال مالك نقول بوجه اى نرميه ونحبسه فان ادركناه حيا ذكيناه وان تلف بالرمى فهل نأكله اولا وليس في الحديث تعيين احدهما فلحق بالمجملات فلا ينهض حجة وقالوا في حديث ابى العشراء ليس بصحيح لان الترمذى قال فيه ما ذكرناه الآن وقال ابو داود لا يصلح هذا الا في المتردية والمستوحشة قالوا ولئن سلمنا صحته لما كان فيه حجة اذ مقتضاه جواز الذكاة في اى عضو كان مطلقا في المقدور وعلى تذكيته وغيره ولا قائل به في المقدور عليه فظاهره ليس بمراد قطعا وقال شيخنا رحمه الله ليس العمل على عموم هذا الحديث ولعله خرج جوابا السؤال عن المتوحش او المتردى الذى لا يقدر على ذبحه وقد روى ابو الحسن الميمونى انه سأل احمد بن حنبل عن هذا الحديث فقال هو عندى غلط (قلت) فما تقول قال اما انا فلا يعجبنى ولا اذهب اليه الا في موضع ضرورة كيفما امكنتك الذكاة لا يكون الا في الحلق او اللبة قال فينبغى الذى يذبح ان يقطع الحلق او اللبة (قلت) روى محمد بن الحسن عن ابى حنيفة عن سعيد بن مسروق عن عباية بن رفاعة بن رافع عن ابن عمر ان بعيرا تردى في بئر بالمدينة فلم يقدر على منحره فوجىء بسكين من قبل خاصرته فاخذ منه ابن عمر عشيرا بدرهمين . العشير لغة في العشر كالنصيف والنصف وقيل العشير الامعاء ومع هذا قول الجماعة الذين ذكرناهم من الصحابة والتابعين فيه الكفاية في الاحتجاج به . الرابع فيه من شرط الذكاة انهار الدم ولم يخص بشيء من العروق في شيء من الكتب الستة الا في رواية رواها ابن ابى شيبة في مصنفه من رواية من لم يسم عن رافع بن خديج قال سألت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن الذبيحة بالليطة فقال كل ما فرى الاوداج الا السن او الظفر ولا شك ان ذلك مخصوص بمكان الذبح والنحر لغاية الدم فيه ولكونه اسرع الى ازهاق نفس الحيوان واراحته من التعذيب . واختلف العلماء فيما يجب قطعه في الذبح وهو اربعة الحلقوم والمرى والودجان فاشترط قطع الاربعة الليث وداود وابو ثور وابن المنذر من اصحاب الشافعى ومالك في رواية واكتفى الشافعى واحمد في المشهور عنه بقطع الحلقوم والمرى فقط واكتفى مالك بالحلقوم والودجين واكتفى ابو حنيفة وابو يوسف في رواية بقطع ثلاثة من الاربعة وعن ابى يوسف اشتراط الحلقوم واثنين من الثلاثة الباقية وعنه ايضا اشتراط الحلقوم والمرى واحد الودجين واشترط محمد بن الحسن اكثر كل واحد من الاربعة . الخامس فيه اشتراط التسمية لانه قرنها بالذكاة وعلق الاباحة عليها فقد صار كل واحد منهما شرطا وهو حجة على الشافعى في عدم اشتراط التسمية وقال لو ترك التسمية عامدا او ناسيا يؤكل ذبيحته وبه قال احمد في رواية وقال صاحب الهداية قال مالك لا يؤكل في الوجهين قلت ليس كذلك مذهبه بل مذهبه ما ذكره ابن قدامة في المغنى ان عند مالك يحل اذا تركها ناسيا ولا يحل اذا تركها عامدا قلت هذا هو مثل مذهبنا فان عندنا اذا تركها عامدا فالذبيحة ميتة لا تؤكل وان تركها ناسيا اكل ما ذبحه والمشهور عن احمد مثل قولنا ومذهبنا مروى عن ابن عباس وطاوس وابن المسيب والحسن والثورى واسحاق وعبد الرحمن بن ابى ليلى وفي التفسير في سورة الانعام وداود بن على يحرم متروك التسمية ناسيا وقال في النوازل وفي قول بشر لا يؤكل اذا ترك التسمية عامدا او ناسيا وقال القدورى في شرحه لمختصر الكرخى وقد اختلف الصحابة في النسيان فقال على وابن عباس اذا ترك التسمية اكل وقال ابن عمر لا يؤكل والخلاف في النسيان يدل على اتفاقهم في العمد . فان قلت كيف صورة متروك التسمية عمدا قلت ان يعلم ان التسمية شرط وتركها مع ذكرها اما لو تركها من لم يعلم باشتراطها فهو في حكم الناسى ذكره في الحقائق وكذلك الحكم على الخلاف اذا تركها عمدا عند ارسال البازى والكلب والرمى قال صاحب الهداية وهذا القول من الشافعى مخالف للاجماع لانه لا خلاف فيمن كان قبله في حرمة متروك التسمية عامدا وانما الخلاف بينهم في متروك التسمية ناسيا والحديث الذى رواه الدارقطنى عن ابن عباس ان النبى ﷺ قال «المسلم يكفيه اسمه فان نسى ان يسمى حين يذبح فليسم وليذكر اسم الله ثم ليأكل» حديث ضعيف لان في سنده محمد بن يزيد بن سنان قالوا كان صدوقا ولكن كان شديد الغفلة وقال ابن القطان وفي سنده معقل بن عبد الله وهو وان كان من رجال مسلم لكنه اخطأ في رفع هذا الحديث وقد رواه سعيد بن منصور وعبد الله

ابن

ابن الزبير الحميدى عن سفيان بن عيينة عن عمرو عن ابى الشعثاء عن عكرمة عن ابن عباس قوله وكذلك الحديث الذى رواه الدارقطنى من حديث ابى سلمة عن ابى هريرة قال سأل رجل النبى ﷺ الرجل منا يذبح وينسى ان يسمى الله قال «اسم الله على كل مسلم» وفى لفظ «على فم كل مسلم» ضعيف لان فى سنده مروان بن سالم ضعفه احمد والنسائى والدارقطنى ايضا . (فان قلت) روى ابو داود حدثنا مسدد حدثنا عبد الله بن داود عن ثور بن يزيد عن الصلت عن النبى ﷺ قال «ذبيحة المسلم حلال ذكر اسم الله اولم يذكر» قلت هذا مرسل وهو ليس بحجة عنده وقال ابن القطان وفيه مع الارسال ان الصلت السدوسى لا يعرف له حال ولا يعرف بغير هذا ولا روى عنه غير ثور بن يزيد . السادس فيه عدم جواز الذبح بالسن والظفر ويدخل فيه ظفر الآدمى وغيره من كل الحيوانات وسواء المتصل والمنفصل بحسب ظاهر الحديث وسواء الطاهر والنجس وقال النووى ويلتحق بهما سائر العظام من كل حيوان المتصل والمنفصل وقيل كل ما صدق عليه اسم العظم فلا تجوز الذكاة بشيء منه وهو قول النخعى والحسن بن صالح والليث واحمد واسحاق وابى ثور وداود وقال ابو حنيفة وصاحباه لا يجوز بالسن والعظم المتصلين ويجوز بالمنفصلين وعن مالك روايات اشهرها جوازه بالعظم دون السن كيف كانا والثانية كمذهب الشافعى والثالثة كمذهب ابى حنيفة والرابعة يجوز بكل شيء بالسن والظفر وعن ابن جريج جواز التذكية بعظم الحمار دون القرد وقال صاحب الهداية ويجوز الذبح بالظفر والقرن والسن اذا كان منزوعا وانهر الدم ويفرى الاوداج وذكر فى الجامع الصغير محمد عن يعقوب عن ابى حنيفة انه قال اكره هذا الذبح وان فعل فلا باس باكله واحتج اصحابنا فى ذلك بما رواه ابو داود والنسائى وابن ماجه عن سماك بن حرب عن مرى ابن قطرى عن عدى بن حاتم قال قلت يا رسول الله ارايت احدنا اصاب صيدا وليس معه سكين ايذبح بالمروة وشقة العصا فقال امرر الدم «بما شئت واذكر اسم الله» وفى لفظ النسائى انهر الدم . وكذلك رواه احمد فى مسنده قال الخطابى ويروى امره قال والصواب امرر بسكون الميم وتخفيف الراء قلت وبهذا اللفظ رواه ابن حبان فى صحيحه والحاكم فى المستدرك وقال صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه وقال السهيلى فى الروض الانف امر الدم بكسر الميم اى اسله يقال دم مائر اى سائل قال هكذا رواه النقاش وفسره ورواه ابو عبيد بسكون الميم وجعله من مريت الضرع والاول اشبه بالمعنى وجمع الطبرانى بين الروايات الثلاث وفيه رواية رابعة عند النسائى فى سننه الكبرى اهرق فيكون الجميع برواية ابى عبيد خمس روايات * بيان ذلك ان الاولى امر من الامرار والثانية امر من المير اجوف يائى والثالثة انهر من الانهار والرابعة اهرق من الاهراق واصله ارق من الاراقة والهاء زائدة والخامسة من المرى ناقص يائى والجواب عن قوله ليس السن والظفر انه محمول على غير المنزوع فان الحبشة كانوا يفعلون كذلك اظهارا للجلادة فانهم لا يقلمون ظفرا ويحدون الاسنان بالمبرد ويقاتلون بالخدش والعض ولانهما اذا ذكرا مطلقين يراد بهما غير المنزوع اما المنزوع فيذكر مقيدا يقال سن منزوع وظفر منزوع وقال ابن القطان فى الحديث المذكور شك فى موضعين فى اتصاله وفى قوله اما السن فعظم هل هو من كلام النبى صلى الله تعالى عليه وسلم اولا ثم روى عن ابى داود هذا الحديث وفيه قال رافع وسأحدثكم عن ذلك اما السن فعظم واما الظفر فمدى الحبشة ولم يكن ايضا فى حديث مسلم اما السن من كلام النبى ﷺ نصا * السابع ان حكم الصيال حكم الندود وفى المنتقى فى البعير اذا صال على انسان فقتله وهو يريد الذكاة حل اكله الثامن ان الذكاة لا بد فيها من آلة حادة تجرى الدم وانه لا يكفى فى ذلك الرض والدفع بالشيء الثقيل الذى لا حد له وان ازال الحياة وهذا مجمع عليه وسواء فى ذلك الحديد والنحاس والزجاج والقصب والحجر وكل ماله حد الا ما يستثنى منه فى الحديث والله اعلم * التاسع استدل بقوله ما انهر الدم على انه يجزئ فيما شرع ذبحه النحر وفيما شرع نحره الذبح وهو قول كافة العلماء الا داود ومالكا فى احدى الروايات عنه وعن مالك الكراهة فى رواية وعنه فى رواية التفرقة فيجزئ ذبح المنحور ولا يجزئ نحر المذبوح * العاشر اجمعوا على افضلية نحر الابل وذبح الغنم واختلفوا فى البقر والصحيح الحاقها بالغنم وهو قول الجمهور وقيل يتخير فيما بين الامرين *

﴿ باب القران في التمر بين الشركاء حتى يستأذن أصحابه ﴾

هذه الترجمة هكذا موجودة في النسخ المتداولة بين الناس قيل لعل حتى بمعنى حين فتحرفت او سقط من الترجمة شيء اما لفظ النهي من اولها او لا يجوز قبل حتى (قلت) لا يحتاج الى ظن التحريف فيه بل فيه حذف وباب الحذف شائع ذائع تقديره هذا في بيان حكم القران الكائن في التمر الكائن بين الشركاء لا ينبغي لاحد منهم ان يقرن حتى يستأذن اصحابه وذلك من باب حسن الادب في الاكل لان القوم الذين وضع بين ايديهم التمر هم كالمتساوين في اكله فان استأثر احدهم با كثر من صاحبه لم يجز له ذلك ومن هذا الباب جعل العلماء النهي عن النهبة في طعام الاعراس وغيرها لما فيه من سوء الادب والاستئثار بما لا يطيب عليه نفس صاحب الطعام وقال اهل الظاهر ان النهي عنه على الوجوب وفاعله عاص اذا كان عالما بالنهي ولا نقول انه اكل حراما لان اصله الاباحة ودليل الجمهور انه انما وضع بين ايدى الناس للاكل فانما سبيله سبيل المكارمة لا على التشاح لاختلاف الناس في الاكل فبعضهم يكفيه اليسير وبعضهم لا يكفيه اضعافه ولو كانت سهمانهم سواء لما ساغ لمن لا يشبعه اليسير ان يا كل ا كثر من مثل نصيب من يشبعه اليسير ولما لم يتشاح الناس في هذا المقدار علم ان سبيل هذا المكارمة لا على معنى الوجوب ﴿

٧ - ﴿ حدثنا خلاد بن يحيى قال حدثنا سفيان قال حدثنا جبلة بن سحيم قال سمعت ابن عمر رضى الله عنهما يقول نهى النبي ﷺ أن يقرن الرجل بين التمرتين جميعاً حتى يستأذن أصحابه ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة وخلاد بفتح الخاء المعجمة وتشديد اللام ابن يحيى بن صفوان ابو محمد السلمي الكوفي سكن مكة وهو من افراده وقد مر في الغسل وسفيان هو الثوري وجبلة بالجيم والباء الموحدة واللام المفتوحات ابن سحيم بضم السين المهملة وفتح الحاء المهملة وسكون الياء آخر الحروف التيمي ويقال الشيباني مر في كتاب الصوم في باب اذا رأيتم الهلال وهذا الحديث والذى بعده عن جبلة عن ابن عمر فالاول عن سفيان عن جبلة والثاني عن شعبة عن جبلة وقد ذكره في المظالم في باب اذا اذن انسان لآخر شيئا جاز عن شعبة ايضا عن جبلة وقدمر الكلام فيه هناك ﴿

٨ - ﴿ حدثنا أبو الوليد قال حدثنا شعبة عن جبلة قال كنا بالمدينة فأصابتنا سنة فكان ابن الزبير يرزقنا التمر وكان ابن عمر يمر بنا فيقول لا تقرنوا فإن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن الإقران الا أن يستأذن الرجل منكم أخاه ﴾

ابو الوليد هشام بن عبدالملك الطيالسي قوله «سنة» اى جدب وغلاء وابن الزبير هو عبدالله بن الزبير بن العوام رضى الله تعالى عنهما قوله « يرزقنا التمر » اى يقوتنا به يقال رزقته رزقا فارتزق كما يقال قته فاقتات والرزق اسم لكل ما ينتفع به حتى الدار والعبد واصله في اللغة الحظ والنصيب وكل حيوان يستوفى رزقه حلالا او حراما قوله «لا تقرنوا» من قرن يقرن من باب ضرب يضرب ويروى عن جبلة قال كنا بالمدينة في بعث العراق فكان ابن الزبير يرزقنا التمر وكان ابن عمر يمر ويقول لا تقارنوا الا ان يستاذن الرجل اخاه هذا لاجل ما فيه من الغبن ولان ملكهم فيه سواء ويروى نحوه عن ابى هريرة في اصحاب الصفة قوله «نهى عن الاقران» ويروى «عن القران» والنهى فيه للتنزيه وقالت الظاهرية للتحريم ﴿

﴿ باب تقويم الأشياء بين الشركاء بقيمة عدل ﴾

اى هذا باب في بيان حكم تقويم الاشياء نحو الامتعة والعروض بين الشركاء حال كون التقويم بقيمة عدل وحكمه انه يجوز بلا خلاف وانما الخلاف في قسمتها بغير تقويم فاجازه الاكثرون اذا كان على سبيل التراضي ومنعه الشافعي ﴿

٩ - ﴿ حدثنا عمران بن ميسرة قال حدثنا عبد الوارث قال حدثنا أيوب عن نافع عن ابن

عُمَرَ رضى اللهُ عنهما قال قال رسولُ الله ﷺ منْ أَعْتَقَ شِقْصاً لَهُ مِنْ عَبْدٍ أَوْ شِرْكاً أَوْ قال نَصيباً وكانَ لَهُ ما يَبْلُغُ ثَمَنَهُ بِقيمَةِ العَدْلِ فَهُوَ عَتيقٌ وإلاَّ فَقَدْ عَتَقَ مِنْهُ ماعتَقَ قال لاأَدْرِي قَوْلُهُ عتَقَ مِنْهُ ماعتَقَ قَوْلٌ مِنْ نافِعٍ أَوْ فى الحَديثِ عنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم ﴿

مطابقته للترجمة فى قوله بقيمة العدل ﴿ذكر رجاله﴾ وهم خمسة الاول عمران بن ميعمرة ضد الميمنة مر فى العلم الثانى عبد الوارث بن سعيد التميمى العنبرى الثالث ايوب بن ابى تميمة السختيانى الرابع نافع مولى ابن عمر الخامس عبد الله بن عمر ﴿ذكر لطائف اسناده﴾ فيه التحديث بصيغة الجمع فى ثلاثة مواضع وفيه العنعنة فى موضعين وفيه ان شيخه من افراده وان عبد الوارث وايوب بصريان وان نافعا مدنى *

(ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره) اخرجه البخارى ايضا فى العتق عن ابى النعمان عن حماد بن زيد واخرجه مسلم فى النذور عن زهير بن حرب وفيه وفى العتق عن ابى الربيع الزهرانى وابى كامل الجحدرى واخرجه ابوداود فى العتق عن ابى الربيع به وعن مؤمل بن هشام واخرجه الترمذى فى الاحكام عن احمد بن منيع عن اسماعيل به واخرجه النسائى فى البيوع عن عمرو بن على وفى العتق عن اسحاق بن ابراهيم وعن عمرو بن زرارة وعن محمد بن يحيى *

(ذكر معناه) قوله «شقصا» بكسر الشين المعجمة وسكون القاف وبالصاد المهملة وهو النصيب قليلا اوكثيرا ويقال له الشقيص ايضا بزيادة الياء مثل نصف ونصيف ويقال له ايضا الشرك بكسر الشين ايضا وقال ابن دريد الشقص هو القليل من كل شىء وقال القزاز لايكون الا القليل من الكثير وقال فى الجامع الشقص النصيب والسهم تقول لى فى هذا المال شقص اى نصيب قليل والجمع اشقاص وقد شقصت الشىء اذا جزاته وقال ابن سيده وقيل هو الحظ وجمعه شقاص وقال الداودى الشقص والسهم والنصيب والحظ كله واحد قلت وفيه تحرز الراوى عن مخالفة لفظ الحديث وان اصاب المعنى لان النصيب والشرك والشقص بمعنى واحد ولما شك فيه الراوى اتى بهذه الالفاظ تحريا وتحرزا عن المخالفة وقد اختلف فى وجوب ذلك واستحبابه ولاخلاف فى الاستحباب وذهب غير واحد الى جواز الرواية بالمعنى للعالم بما يحيل الالفاظ دون غيره قوله «من عبد» يتناول الذكر والانثى فاما الذكر فبالنص واما الانثى فقيل ان اللفظ يتناولها ايضا بالنص فان اطلاق لفظ العبد يتناول كلا منهما قال ابن العربى وذلك لانها صفة فيقال عبد وعبدة فاذا اطلقت القول يتناول الذكر والانثى وقيل انما يثبت ذلك فى الانثى بالقياس الجلى اذ المعنى الموجود فى الذكر موجود فى الانثى لان وصف الذكورة والانوثة لاتاثير له فى الوصف المقتضى للحكم وقال امام الحرمين ادراك كون الامة فيه كالعبد حاصل للسامع قبل التفطن لوجه الجمع قلت فى صحيح البخارى التصريح بالامة من رواية موسى بن عقبة عن نافع عن ابن عمر انه كان يفتى فى العبد والامة يكون بين الشركاء فيعتق احدهم نصيبه منه وفى آخره يخبر ذلك عن ابن عمر عن النبى ﷺ وسياتى فى الحديث الثانى فى الباب من اعتق شقيصا من مملوك وهذا شامل للعبد والامة ايضا وحكى عن اسحق بن راهويه تخصيص هذا الحكم بالعبيد دون الاماء قال النووى وهذا القول شاذ مخالف للعلماء كافة قوله «وكان له» اى للمعتق قوله «ثمنه» اى ثمن العبد بتمامه وقوله «بقيمة العدل» وهو ان يقوم على ان كله عبد ولايقوم بعيب العتق قاله اصبغ وغيره وقيل يقوم على انه مسه العتق وفى لفظ قوم عليه باعلى القيمة وعند الاسماعيلى لاوكس ولاشطط قوله «فهو عتيق» اى العبد كله عتيق اى معتوق بعضه بالاعتاق وبعضه بالسراية قوله «والا» اى وان لم يكن له مايبلغ ثمنه فقد عتق منه ماعتق اى ماعتقه يعنى المقدار الذى عتقه والعين مفتوحة فى عتق الاول وعتق الثانى وقال الداودى يجوز ضم العين فى الثانى وتعقبه ابن التين فقال هذا لم يقله غيره ولايعرف عتق بالضم لان الفعل لازم غير متعد وان كان سيبويه اجازه على انه اقام المصدر مقام مالم يسم فاعله قلت لان الفعل لازم صحيح لانه يقال عتق العبد عتقا وعتاقة وعتاقا فهو عتيق وهم عتقاء واعتقه مولاه وفى المغرب وقد يقام العتق مقام الاعتاق وقال ابن الاثير يقال اعتقت العبد اعتقه عتقا وعتاقة فهو معتق وانا معتق وعتق فهو عتيق اى حررته

وصار حرا قوله « قال لا ادرى » اى قال ايوب قاله الطرقى وكذا في صحيح الاسماعيلى قال ايوب فذكره قال وفي رواية المعلى عن حماد عن ايوب قاله نافع ❊

(ذكر مايستفاد منه) وهو على انواع . الاول في بيان مسالة الترجمة وهو التقويم في قسمة الرقيق فعند ابى حنيفة والشافعى لاتجوز قسمته الابعد التقويم واحتجا بهذا الحديث وبالحديث الذى بعده قالا اجاز ﷺ تقويمه فى البيع للعتق فكذلك تقويمه في القسمة وقال مالك وابو يوسف ومحمد يجوز قسمته بغير تقويم اذا تراضوا على ذلك وحجتهم انه ﷺ قسم غنائم حنين وكان اكثرها السبى والماشية ولافرق بين الرقيق وسائر الحيوانات ولم يذكر فى شيء من السبى تقويم قلت مذهب ابى حنيفة ان الرقيق لايقسم الا اذا كان معه شيء آخر للتفاوت فيه والتفاوت فى الآدمى فاحش لتفاوت المعانى الباطنة كالذهن والكياسة والامانة والفروسية والكتابة فيتعذر التعديل الا اذا كان معه شيء آخر فحينئذ يقسم قسمة الجميع من غير رضا الشركاء فيجعل الرقيق تبعا كبيع الشرب والطريق ونحوهما وقال ابو يوسف ومحمد يقسم الرقيق جبرا وبه قال الشافعى ومالك واحمد لاتحاد الجنس وانما التفاوت فى القيمة وذا لايمنع صحة القسمة كما فى الابل والبقر ورقيق المغنم والجواب من جهة ابى حنيفة ان التفاوت فى الحيوانات يقل عند اتحاد الجنس الايرى ان الذكر والانثى من بنى آدم جنسان ومن الحيوانات جنس واحد الايرى انه اذا اشترى شخصا على انه عبد فاذا هو جارية لاينعقد العقد ولو اشترى غنما اوابلا على انه ذكر فاذا هو انثى ينعقد العقد بخلاف المغانم لان حق الغانمين فى المالية حتى كان للامام بيعها وقسمة ثمنها بينهم وفي الرقيق شركة الملك يتعلق بالعين والمالية فافترق حكمها فلايجوز قياس احدهما على الآخر الثانى احتج مالك والشافعى واحمد بالحديث المذكور انه اذا كان عبد بين اثنين فاعتق احدهما نصيبه فان كان له مال غرم نصيب صاحبه وعتق العبد من ماله وان لم يكن له مال عتق من العبد ماعتق ولايستسعى قال الترمذى وهذا قول اهل المدينة وعند ابى حنيفة ان شريكه مخير اما انه يعتق نصيبه اويستسعى العبد والولاء فى الوجهين لهما اويضمن المعتق قيمة نصيبه لو كان موسرا او يرجع بالذى ضمن على العبد ويكون الولاء للمعتق وعند ابى يوسف ومحمد ليس له الا الضمان مع اليسار او السعاية مع الاعسار ولايرجع المعتق على العبد بشيء والولاء للمعتق فى الوجهين واحتج ابو حنيفة بما رواه البخارى ايضا من اعتق شقصا له فى مملوك فخلاصه عليه فى ماله ان كان له مال والاقوم عليه واستسعى به غير مشقوق اى لايشدد عليه ورواه مسلم ايضا فثبت السعاية بذلك وقال ابن حزم على ثبوت الاستسعاء ثلاثون صحابيا وقوله والافقد عتق منه ماعتق لم تصح هذه الزيادة عن الثقة انه من قول النبى ﷺ حتى قال ايوب ويحيى بن سعيد الانصارى أهو شيء فى الحديث اوقاله نافع من قبله وهما الراويان لهذا الحديث وقال ابن حزم فى المحلى هى مكذوبة ❊ واعلم ان ههنا اربعة عشر مذهبا ❊ الاول مذهب عروة ومحمد بن سيرين والاسود بن يزيد وابراهيم النخعى وزفر ان من اعتق شركا له فى عبد ضمن قيمة حصة شريكه موسرا كان او معسرا ورووا ذلك عن عبد الله بن مسعود وعمر بن الخطاب ❊ الثانى مذهب ربيعة ان من اعتق حصة له من عبد بينه وبين آخر لم ينفذ عتقه نقله ابو يوسف عنه ❊ الثالث مذهب الزهرى وعبد الرحمن بن يزيد وعطاء ابن ابى رباح وعمرو بن دينار انه ينفذ عتق من اعتق ويبقى من لم يعتق على نصيبه يفعل فيه ماشاء ❊ الرابع مذهب عثمان الليثى فانه ينفذ عتق الذى اعتق فى نصيبه ولايلزمه شيء لشريكه الا ان تكون جارية رائعة انما تلتمس للوطء فانه يضمن للضرر الذى ادخل على شريكه ❊ الخامس مذهب الثورى والليث والنخعى فى قول فانهم قالوا ان شريكه بالخيار ان شاء اعتق وان شاء ضمن المعتق ❊ السادس مذهب ابن جريج وعطاء ابن ابى رباح فى قول انه ان اعتق احد الشريكين نصيبه استسعى العبد سواء كان المعتق معسرا اوموسرا ❊ السابع مذهب عبد الله بن ابى يزيد انه ان اعتق شركا له فى عبد وهو مفلس فاراد العبد اخذ نصيبه بقيمته فهو اولى بذلك ان نقد ❊ الثامن مذهب ابن سيرين انه اذا اعتق نصيبه فى عبد فباقيه يعتق من بيت مال المسلمين ❊ التاسع مذهب مالك ان المعتق ان كان موسرا قوم عليه حصص شركائه واغرمها لهم واعتق كله بعد التقويم لاقبله وان شاء الشريك ان يعتق حصته فله ذلك وليس له ان يمسكه رقيقا ولا ان يكاتبه ولا ان يبيعه ولا ان يدبره وان كان معسرا فقد عتق ما اعتق والباقى رقيق يبيعه الذى هو له ان شاء او

يمسكه رقيقا اويكاتبه او يهبه اويدبره وسواء ايسر المعتق بعدعتقه اولم يوسر . العاشر مذهب الشافعي في قول واحمد واسحاق ان الذي اعتق ان كان موسرا قوم عليه حصة من شركه وهو حر كله حين اعتق الذي اعتق نصيبه وليس لمن يشركه ان يعتقه ولاان يمسكه وان كان معسرا فقد عتق ما عتق وبقي سائره مملوكا يتصرف فيه مالكه كيف شاء ۞ الحادي عشر مذهب عبدالله بن شبرمة والاوزاعي والحسن بن حي وسعيد بن المسيب وسليمان بن يسار والشعبي والحسن البصري وحماد بن ابي سليمان وقتادة كمذهب ابي يوسف ومحمد وقد ذكرناه * الثاني عشر مذهب ابي حنيفة وقد ذكرناه * الثالث عشر مذهب بكير بن الاشج فانه قال في رجلين بينهما عبد فاراد احدهما ان يعتق اويكاتب فانهما يتقاومانه * الرابع عشر مذهب الظاهرية انه اذا اعتق احدنصيبه من العبد المشترك يعتق كله حين تلفظ بذلك فان كان له مال يفي بقيمة حصة شريكه على حسب طاقته ليس للشريك غير ذلك ولاله ان يعتق والولاء للذي اعتق اولا ولا يرجع العبد على من اعتقه بشيء مما سعى فيه حدث له مال اولم يحدث . النوع الثالث فيه دليل على صحة عتق الموسر وتبرعاته من الصدقة ونحوها وهو قول جمهور العلماء وذهب بعضهم الى انه اذا كان معسرا لايصح عتق نصيبه ويبقى العبد جميعه في الرق وحكاه القاضي عياض وقد ادعى ابن عبد البر الاتفاق على خلافه فقال وقد اجمع العلماء على القول بنفوذ العتق من الشخص سواء كان المعتق معسرا اوموسرا * النوع الرابع يستدل بعموم قوله من اعتق على ان الحكم فيه عام في جميع من يصح منه العتق سواء كان المعتق او الشريك او العبد المعتق مسلما او كافرا * النوع الخامس فيه ان المال الغائب كالحاضر لانه مالك عليه فيعتق عليه حصة شريكه بالسراية ويطالبه بقيمة حصته وفيه خلاف للمالكية ۞ النوع السادس قال شيخنا في قوله مايبلغ ثمنه حجة لاحد الوجهين لاصحاب الشافعي انه اذا ملك مايبلغ بعض ثمن حصة شريكه انه لايعتق عليه * النوع السابع في ان المراد بقوله فكان له من المال مايبلغ ثمنه هومايفضل عن قوت يومه وقوت من يلزمه نفقته وسكنى يومه ودست ثوب كما هو المعتبر في الديون وهو قول الجماهير من العلماء وبه جزم الرافعي فانه قال وليس اليسار المعتبر في هذا الباب كاليسار المعتبر في الكفارة المرتبة وكذا قال ابن الماجشون من المالكية وقال اشهب يباع عليه ثياب ظهره ولايترك له الامايصلي فيه وقال ابن القاسم يباع عليه منزله الذي يسكنه وشوار بيته ولايترك له الا كسوة ظهره وعيشة الايام *

النوع الثامن في قوله من اعتق دليل على انه لافرق بين ان يكون من اعتق نصيبه واحدا او اكثر * النوع التاسع قال شيخنا اذا وقع العتق من واحد فاكثر معا وكانوا موسرين فيقوم عليهم على قدر الحصص اوعلى عدد الرؤس فيه خلاف عند الشافعية والمالكية والاصح عند اصحاب الشافعي انه على عدد الرؤس كالشفعة وصحح ابن العربي ان هذا على قدر الحصص *

النوع العاشر قال شيخنا ايضا ان في قوله من اعتق شقصا له دليل ان تقدم كتابة شريكه لعبده في حصته لايمنع من سراية العتق في نصيب شريكه لان المكاتب عبد وهو الصحيح المشهور كما قال الرافعي وعن صاحب التقريب رواية وجه او قول انه لايسرى اذ لا سبيل الى ابطال الكتابة * النوع الحادي عشر قال شيخنا ايضا وفيه ايضا ان تعلق الرهن بحصة الشريك لايمنع من السراية وهو الصحيح كما قال الرافعي * النوع الثاني عشر قال شيخنا ايضا فيه ان تقدم تدبير الشريك بحصته على اعتاق الشريك الموسر بحصته لايمنع السراية ايضا وفيه قولان للشافعي والاقوى كما قال الرافعي انه لايمنع والقول الثاني انه يمنع * النوع الثالث عشر فيه ايضا ان تقدم استيلاء الشريك وهو معسر لايمنع سراية اعتاق شريكه *

النوع الرابع عشر استدل به ابن عبد البر لقول مالك واصحابه ان من افسد شيئا من العروض التي لاتكال ولا توزن فانما عليه قيمة مااستهلك من ذلك لامثله لانه ﷺ لم يوجب على من اعتق نصيبه نصف عبد مثله لشريكه قال مالك القيمة اعدل في ذلك وهذا قول ابي حنيفة ايضا *

النوع الخامس عشر قال شيخنا الحديث محمول على ما اذا اعتق نصيبه في حالة الصحة فاذا اعتق حصته فى المرض ومات فانه لاينفذ ولايسرى على الموسر الا ما احتمله ثلث ماله وكذلك لو أوصى بعتق نصيبه او ببعض حصته فانه لايسرى عليه شىء زائد على ذلك لا فى حصته ولا فى حصة شريكه لانه قد انقطع ملكه بالموت * النوع السادس عشر شرط السراية التى هى من خواص العتق ان يحصل العتق فى حصته باختياره حتى لو ورث شقصا من قريبه الذى يعتق عليه لم يسر ولم يقوم عليه نصيب شريكه بخلاف ما اذا اشتراه واتهبه قاله الرافعى *

١٠ ـ ﴿ حدثنا بِشْرُ بنُ مُحَمَّدٍ قال أخبرنا عبدُ اللهِ قال أخبرنا سَعِيدُ بنُ أبى عَرُوبَةَ عنْ قَتادَةَ عنِ النَّضْرِ بنِ أنَسٍ عنْ بَشِيرِ بنِ نَهِيكٍ عنْ أبى هُرَيْرَةَ رضى الله عنه عنِ النبى صلى الله عليه وسلم قال منْ أعْتَقَ شَقِيصاً مِنْ مَمْلُوكِهِ فَعَلَيْهِ خَلاَصُهُ فى مالِهِ فإنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ مالٌ قُوِّمَ المَمْلُوكُ قِيمَةَ عَدْلٍ ثُمَّ اسْتُسْعِىَ غَيْرَ مَشْقُوقٍ عَلَيْهِ ﴾

مطابقته للترجمة فى قوله قوم المملوك قيمة عدل ﴿ ذكر رجاله ﴾ وهم سبعة الاول بشر بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المعجمة ابن محمد ابو محمد مر فى الوحى * الثانى عبد الله بن المبارك * الثالث سعيد بن ابى عروبة بفتح العين المهملة وضم الراء وبالباء الموحدة واسمه مهران اليشكرى * الرابع قتادة بن دعامة * الخامس النضر بفتح النون وسكون الضاد المعجمة ابن انس بن مالك النجارى الانصارى * السادس بشير بفتح الباء الموحدة وكسر الشين المعجمة ابن نهيك بفتح النون وكسرها وبالكاف السلولى ويقال السدوسى * السابع ابو هريرة رضى الله تعالى عنه *

﴿ ذكر لطائف اسناده ﴾ فيه التحديث بصيغة الجمع فى موضع واحد وفيه الاخبار كذلك فى موضعين وفيه العنعنة فى اربعة مواضع وفيه ان شيخه من افراده وهو وشيخه مروزيان والبقية بصريون وقال الخطيب رواه يزيد بن هرون عن سعيد عن قتادة عن النضر بن انس بلفظ من اعتق نصيبا له من عبد ولم يكن له مال استسعى العبد فى ثمن رقبته غير مشقوق عليه هكذا رواه يزيد قصر عن بعض الالفاظ التى ذكرها عبد الله بن بكر عن ابن ابى عروبة وقد رواه سعيد بن المبارك ويزيد بن زريع ومحمد بن بشر العبدى ويحيى القطان ومحمد بن ابى عدى فاحسنوا سياقه واستوفوا الفاظه وكذلك رواه ابان بن يزيد وجرير بن حازم وموسى ابن خلف عن قتادة ورواه شعبة عن قتادة فلم يذكر استسعاء العبد وكذلك رواه روح بن عبادة ومعاذ بن هشام كلاهما عن هشام الدستوائى عن قتادة الا ان معاذا لم يذكر فى اسناده النضر انما قال عن قتادة عن بشير بن نهيك ورواه محمد بن كثير العبدى عن همام عن قتادة. وروى ابو عبد الرحمن بن عبد الله بن يزيد المصرى عن همام معنى ذلك الا انه زاد فيه ذكر الاستسعاء وجعله من قول قتادة وميزه من كلام النبى صلى الله عليه وسلم فقال وكان قتادة يقول ان لم يكن له مال استسعى وفى لفظ عند الاسماعيلى ان رجلا اعتق شقصا من مملوكه فغرمه النبى صلى الله عليه وسلم بقية ثمنه قال الاسماعيلى ان كان الاستسعاء على ما يذهب اليه الكوفيون فقد جمع بين حديثى ابن عمر وابى هريرة وهما متدافعان وجعلهما صحيحين وهذا بعيد جدا والقول فى ذلك احد قولين احدهما ان قوله استسعى العبد ليس فى الخبر المسند وانما هو لقتادة فدرج فى الخبر على ما رواه همام عن قتادة واما ان يكون استسعاء العبد السيد يستسعيه فى قومه غير مشقوق عليه ان العتق لم يكمل فيه فانه لم يبين فى الخبر من يستسعيه وتبين ان العتق لم ينفذ فيه فصار سيده هو الذى يستسعيه قلت ابو هريرة روى هذا الحديث كما رواه ابن عمر وزاد عليه شيئا بين به كيف حكم ما بقى من العبد بعد نصيب المعتق كما هو مشروح فيه فكان هذا الحديث فيه ما فى حديث ابن عمر وفيه وجوب السعاية على العبد اذا كان معتقه معسرا وسنزيد فيه عن قريب ان شاء الله تعالى *

﴿ ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره ﴾ رواه البخارى ايضا فى العتق عن مسدد وعن احمد بن ابى رجاء وفى الشركة ايضا عن ابى النعمان واخرجه مسلم فى العتق وفى النذور عن محمد بن موسى ومحمد بن بشار وفى النذور ايضا عن عبيد الله بن

معاذ وفي العتق ايضاعن علي بن خشرم وفي النذور ايضاعن اسحاق بن ابراهيم وعلي بن خشرم وفيهما ايضاعن عمرو الناقد وعن ابي بكر بن ابي شيبة وفي العتق ايضاعن هرون بن عبدالله واخرجه ابوداود في العتق عن مسلم بن ابراهيم وعن محمد بن المثنى وعن محمد بن كثير وعن احمد بن علي وعن محمد بن المثنى عن معاذ ولم يذكر النضر بن انس في اسناده وعن نصر بن علي وعن علي بن عبدالله وعن محمد بن بشار وفي حديث ابان وابن ابي عروبة ذكر الاستسعاء واخرجه الترمذي في الاحكام عن علي بن خشرم به وعن محمد بن بشار وفيه ذكر الاستسعاء قال ورواه شعبة عن قتادة ولم يذكر فيه امر السعاية واخرجه النسائي في العتق عن محمد بن المثنى وعن محمد بن بشار وعن هناد وعن نصر بن علي وعن المؤمل بن هشام وعن محمد بن عبدالله وفيه ذكر السعاية وعن محمد بن المثنى ومحمد بن اسماعيل ولم يذكر النضر بن انس في اسناده ولا قصة الاستسعاء واخرجه ابن ماجه في الاحكام عن ابي بكر بن ابي شيبة به *

(ذكر بيان ما في حديثي ابي هريرة وابن عمر المذكورين) قد ذكرنا عن قريب ان في حديث ابي هريرة زيادة وهي وجوب السعاية على العبد اذا كان المعتق معسرا فان قلت قال الخطابي قوله استسعى غير مشقوق عليه لا يثبته اهل النقل مسندا عن النبي ﷺ ويزعمون انه من قول قتادة وقد تاوله بعض الناس فقال معنى السعاية ان يستسعى العبد لسيده اي يستخدم وكذلك معنى قوله غير مشقوق عليه اي لا يحمل فوق ما يلزمه من الخدمة الا بقدر ما فيه من الرق ولا يطالب باكثر منه وايضا لم يذكر ابن ابي عروبة بالسعاية في روايته عن قتادة وفيه اضطراب فدل على انه ليس من متن الحديث عنده وانما هو من كلام قتادة ويدل على صحة ذلك حديث ابن عمر وقال ابو عمر بن عبدالبر روى ابو هريرة هذا الحديث على خلاف ما رواه ابن عمر واختلف في حديثه وهو حديث يدور على قتادة عن النضر بن انس عن بشير ابن نهيك عن ابي هريرة واختلف اصحاب قتادة عليه في الاستسعاء وهو الموضع المخالف لحديث ابن عمر من رواية مالك وغيره واتفق شعبة وهمام على ترك ذكر السعاية في هذا الحديث والقول قولهم في قتادة عند جميع اهل العلم بالحديث اذا خالفهم في قتادة غيرهم واصحاب قتادة الذين هم حجة فيه هؤلاء الثلاثة فان اتفق هؤلاء الثلاثة لم يعرج على من خالفهم في قتادة وان اختلفوا انظر فان اتفق منهم اثنان وانفرد واحد فالقول قول الاثنين لا سيما اذا كان احدهما شعبة وليس احد بالجملة في قتادة مثل شعبة لانه كان يوقفه على الاسناد والسماع وقد اتفق شعبة وهشام في هذا الحديث على سقوط ذكر الاستسعاء فيه وتابعهما همام وفي هذا تقوية لحديث ابن عمر وهو حديث مدني صحيح لا يقاس به غيره وهو اولى ما قيل به في هذا الباب * وقال البيهقي ضعف الشافعي السعاية بوجوه * منها ان شعبة وهشاما رويا عن قتادة وليس فيه استسعاء وهما احفظ * ومنها انه سمع بعض اهل العلم يقول لو كان حديث سعيد منفردا لا يخالفه غيره ما كان ثابتا (قلت) تابع ابن ابي عروبة على روايته عن قتادة يحيى بن ابي صبيح رواه الحميدي عن سفيان بن عيينة عن ابن ابي عروبة ويحيى بن صبيح عن قتادة على ما رواه الطحاوي عن محمد بن النعمان عن الحميدي وهو شيخ البخاري عن سفيان بن عيينة شيخ الشافعي عن سعيد بن ابي عروبة ويحيى بن صبيح بفتح الصاد الخراساني المقرى كلاهما عن قتادة كذلك وقد ذكر البيهقي ايضا في سننه ان الحجاج وابان وموسى بن خلف وجرير بن حازم رووه عن قتادة كذلك يعني ذكروا فيه الاستسعاء واذا سكت شعبة وهشام عن الاستسعاء لم يكن ذلك حجة على ابن ابي عروبة لانه ثقة قد زاد عليهما شيئا فالقول قوله كيف وقد وافقه على ذلك جماعة وقال ابن حزم هذا خبر في غاية الصحة فلا يجوز الخروج عن الزيادة التي فيه وقد رواه عنه يزيد ابن هرون وعيسى بن يونس وجماعة كثيرة ذكرهم صاحب التمهيد ولم يختلفوا عليه في امر السعاية منهم عبدة بن سليمان وهو اثبت الناس سماعا من ابن ابي عروبة وقال صاحب الاستذكار وممن رواه عنه كذلك روح بن عبادة ويزيد بن زريع وعلي بن مسهر ويحيى بن سعيد ومحمد بن بكر ويحيى بن ابي عدي ولو كان هذا الحديث غير ثابت كما زعمه الشافعي لما اخرجه الشيخان في صحيحيهما وقال شارح العمدة الذين لم يقولوا بالاستسعاء تعللوا في تضعيفه بتعللات على البعد ولا يمكنهم الوفاء بمثلها في المواضع التي يحتاجون الى الاستدلال فيها باحاديث يرد عليهم فيها مثل تلك التعللات *

﴿ذكر معناه﴾ قوله «شقيصا» بفتح الشين المعجمة وكسر القاف بمعنى الشقص وهو النصيب وقد ذكرنا انهما لغتان بمعنى واحد كالنصيف والنصف قوله «فعليه خلاصه» اى فعليه اداء قيمة الباقي من ماله ليتخلص من الرق قوله «قيمة عدل» قد مضى تفسيره قوله «غير مشقوق» اى غير مكلف عليه في الاكتساب حاصله يكلف العبد بالاستسعاء قدر نصيب الشريك الآخر بلا تشديد فاذا دفعه اليه عتق ومعنى هذا الحديث مثل معنى حديث ابن عمر غير ان فيه زيادة هي الاستسعاء وثبت هذا عند الشيخين والترمذي ايضا وروى ابن عدي في الكامل من حديث عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال «من اعتق شقصا من رقيق كان عليه ان يعتق نفسه فان لم يكن له مال يستسعى العبد والله اعلم»

﴿ باب هَلْ يُقْرَعُ في القِسْمَةِ والاسْتِهامِ فيه ﴾

اى هذا باب يذكر فيه هل يقرع من القرعة بضم القاف وهي معروفة قوله «والاستهام» اى اخذ السهم اى النصيب وليس المراد من الاستهام هنا الاقراع وان كان معناهما في الاصل واحدا لانه لا معنى ان يقال هل يقرع في الاقراع قوله فيه قال الكرماني الضمير عائد الى القسم او المال الذي يدل عليها القسمة وقال بعضهم الضمير يعود الى القسم بدلالة القسمة (قلت) كلاهما بمعزل عن نهج الصواب ولم يذكر هنا قسم ولا مال حتى يعود الضمير اليه بل الضمير يعود الى القسمة والتذكير باعتبار ان القسمة هنا بمعنى القسم وفي المغرب القسمة اسم من الاقتسام وجواب هل محذوف تقديره نعم يقرع قال ابن بطال القرعة سنة لكل من اراد العدل في القسمة بين الشركاء والفقهاء متفقون على القول بها وخالفهم بعض الكوفيين وقالوا لا معنى لها لانها تشبه الازلام التي نهى الله عنها وحكى ابن المنذر عن ابي حنيفة انه جوزها وقال هي في القياس لا تستقيم ولكنا نترك القياس في ذلك للآثار والسنة وفي حديث عائشة رضى الله تعالى عنها في الافك كان اذا خرج اقرع بين نسائه وفي حديث ام العلاء ان عثمان بن مظعون طار لهم سهمه في السكنى حين اقرعت الانصار سكنى المهاجرين وفي حديث ابي هريرة «لو يعلم الناس ما في النداء والصف الاول لاستهموا عليه» وقال تعالى (فساهم فكان من المدحضين) وقال اسماعيل القاضي ليس في القرعة ابطال شيء من الحق واذا وجبت القسمة بين الشركاء في ارض اودار فعليهم ان يعدلوا ذلك بالقيمة ويستهموا ويصير لكل واحد منهم ما وقع له بالقرعة مجتمعا مما كان له في الملك مشاعا فيصير في موضع بعينه ويكون ذلك بالعوض الذي صار لشريكه لانما منعت القرعة ان يختار كل واحد منهم موضعا بعينه

١١ ـ ﴿ حدثنا أبو نُعيمٍ قال حدثني زَكريَّاءُ قال سَمِعْتُ عامِرًا يَقولُ سَمِعْتُ النُّعمانَ بنَ بَشيرٍ رضي الله عنهما عنِ النبيِّ ﷺ قال مَثَلُ القائِمِ عَلَى حُدُودِ اللهِ والواقِعِ فيها كَمَثَلِ قَوْمٍ اسْتَهَمُوا عَلَى سَفينَةٍ فأصابَ بعضُهُمْ أعلاها وبعضُهُمْ أسْفَلَها فكانَ الَّذينَ في أسْفَلِها إذا اسْتَقَوْا مِنَ الماءِ مرُّوا عَلَى مَنْ فَوْقَهُمْ فقالوا لَوْ أنَّا خرَقْنا في نَصيبِنا خرْقًا ولَمْ نُؤْذِ مَنْ فَوْقَنا فإنْ يتْرُكوهُمْ وما أرادُوا هلَكُوا جَميعًا وإنْ أخَذُوا عَلَى أيْديهِمْ نَجَوْا ونَجَوْا جَميعًا ﴾

مطابقته للترجمة في قوله استهموا على سفينة وابو نعيم بضم النون الفضل بن دكين الاحول الكوفي وزكرياء هو ابن زائدة الهمداني الكوفي الاعمى وعامر هو الشعبي والنعمان بن بشير بفتح الباء الموحدة الانصاري مر في كتاب الايمان والحديث اخرجه البخاري ايضا في الشهادات عن عمر بن حفص بن غياث عن ابيه عن الاعمش عن الشعبي به واخرجه الترمذي في الفتن عن احمد بن منيع عن ابي معاوية عن الاعمش به وقال حسن صحيح قوله «مثل القائم على حدود الله تعالى» اى المستقيم على ما منع الله تعالى من مجاوزتها ويقال القائم بامر الله معناه الآمر بالمعروف والناهي عن المنكر وقال الزجاج اصل الحد في اللغة المنع ومنه حد الدار وهو ما يمنع غيرها من الدخول فيها والحداد الحاجب والبواب واقفظ

الترمذى مثل القائم على حدود الله تعالى والمدهن فيها اى الغاش فيها ذكره ابن فارس وقيل هو كالمصانعة ومنه قوله تعالى (ودوا لو تدهن فيدهنون) وقيل المدهن المتلين لمن لاينبغى التلين له **قوله** «والواقع فيها» اى فى الحدود اى التارك للمعروف المرتكب للمنكر **قوله** «استهموا» اى اتخذ كل واحد منهم سهما اى نصيبا من السفينة بالقرعة **قوله** « على من فوقهم» اى على الذين فوقهم **قوله** «ولم نؤذ» من الاذى وهو الضرر **قوله** «من فوقنا» اى الذين سكنوا فوقنا **قوله** «فان يتركوهم وما ارادوا» اى فان يترك الذين سكنوا فوقهم ارادة الذين سكنوا تحتهم من الخرق والواو بمعنى مع وكلمة ما مصدرية **قوله** «هلكوا» جواب الشرط وهو قوله فان **قوله** «هلكوا جميعا» اى كلهم الذين سكنوا فوق والذين سكنوا اسفل لان بخرق السفينة تغرق السفينة ويهلك اهلها **قوله** «وان اخذوا على ايديهم» اى وان منعوهم من الخرق نجوا اى الآخذون ونجوا جميعا يعنى جميع من فى السفينة ولولم يذكر قوله ونجوا جميعا لكانت النجاة اختصت بالآخذين فقط وليس كذلك بل كلهم نجوا لعدم الخرق وهكذا اذا اقيمت الحدود وامر بالمعروف ونهى عن المنكر تحصل النجاة للكل والاهلك العاصى بالمعصية وغيرهم بترك الاقامة ☆

(ويستفاد منه احكام) فيه جواز الضرب بالمثل وجواز القرعة فانه صلى الله تعالى عليه وسلم ضرب المثل هنا بالقوم الذين ركبوا السفينة ولم يذم المستهمين فى السفينة ولاابطل فعلهم بل رضيه وضرب به مثلا لمن نجى من الهلكة فى دينه ☆ وفيه تعذيب العامة بذنوب الخاصة واستحقاق العقوبة بترك النهى عن المنكر مع القدرة . وفيه انه يجب على الجار ان يصبر على شىء من اذى جاره خوف ماهو اشد: وفيه اثبات القرعة فى سكنى السفينة اذا تشاحوا وذلك فيما اذا نزلوا معا فاما من سبق منهم فهو احق وذكر ابن بطال هنا مسألة الدار التى لها علو وسفل لمناسبة بينها وبين اهل السفينة فقال واما حكم العلو والسفل يكون بين رجلين فيعتل السفل ويريد صاحبه هدمه فليس له هدمه الامن ضرورة وليس لرب العلو ان يبنى على سفله شيئا لم يكن قبل الا الشىء الخفيف الذى لايضر صاحب السفل فلو انكسرت خشبة من سفل العلو فلايدخل مكانها اسفل منها قال اشهب وباب الدار على صاحب السفل فلو انهدم السفل اجبر صاحبه على بنائه وليس على صاحب العلو ان يبنى السفل فان ابى صاحب السفل ان يبنى قيل له بع ممن يبنى انتهى (قلت) الذى ذكره اصحابنا انه ليس لصاحب العلو اذا انهدم السفل ان يأخذ صاحب السفل بالبناء لكن يقال لصاحب العلو ابن السفل ان شئت حتى يبلغ موضع علوك ثم ابن علوك وليس لصاحب السفل ان يسكن حتى يعطى قيمة بناء السفل وذو العلو يسكن علوه والسفل كالرهن فى يده وسقف السفل بكل آلاته لصاحب السفل ولصاحب العلو سكناه وصاحب العلو اذا ابى السفل فله ان يرجع بما انفق على صاحب السفل وان كان صاحب السفل يقول لاحاجة لى الى السفل ☆

☆ بابُ شَرِكَةِ اليَتِيمِ وأهْلِ المِيراثِ ☆

اى هذا باب فى بيان حكم شركة اليتيم واهل الميراث وحكمه ما قاله ابن بطال شركة اليتيم ومخالطته فى ماله لايجوز عند العلماء الا ان يكون لليتيم فى ذلك رجحان قال تعالى (ويسألونك عن اليتامى قل اصلاح لهم خير وان تخالطوهم فاخوانكم والله يعلم المفسد من المصلح)☆

١٢ ـ ☆ **حدثنا** عبدُ العَزِيزِ بنُ عبدِ اللهِ العامِرِيُّ الاُوَيْسِيُّ قال **حدثنا** إبْراهِيمُ بنُ سَعْدٍ عنْ صالِحٍ عنِ ابنِ شِهابٍ قال أخْبرَني عُرْوَةُ أنَّهُ سألَ عائشَةَ رضى الله عنها ☆ وقال اللَّيْثُ **حدثني** يونُسُ عنِ ابنِ شِهابٍ قال أخبرني عُرْوَةُ بنُ الزُّبَيْرِ أنَّهُ سألَ عائشَةَ رضى الله عنها عنْ قَوْلِ اللهِ تعالى وإنْ خِفْتُمْ إلى ورُباعَ فقالَتْ يا ابنَ أُخْتِي هيَ اليَتِيمَةُ تكُونُ في حَجْرِ ولِيِّها تُشارِكُهُ فى مالِهِ فيُعْجِبُهُ مالُها وجَمالُها فيُرِيدُ ولِيُّها أنْ يتَزَوَّجَها بغَيْرِ أنْ يُقْسِطَ فى صَداقِها فيُعْطِيَها مِثْلَ ما يُعْطِيها غيْرُهُ فنُهُوا

أَنْ يَنْكِحُوهُنَّ إِلاَّ أَنْ يُقْسِطوا لَهنَّ ويَبْلُغوا بِهِنَّ أَعْلى سُنَّتِهِنَّ مِنَ الصَّداقِ وأُمِروا أَنْ يَنْكِحوا ماطابَ لَهُمْ مِنَ النِّساءِ سِواهُنَّ ﴿ قال عروةُ قالتْ عائشةُ ثُمَّ إِنَّ النّاسَ اسْتَفْتَوْا رسولَ اللهِ ﷺ بعدَ هذهِ الآيةِ فأنزلَ اللهُ وَيَسْتَفْتونَكَ في النِّساءِ إلى قوله وترغبونَ أَنْ تَنْكِحوهُنَّ والّذي ذَكَرَ اللهُ أَنَّهُ يُتْلَى عَلَيْكُمْ في الكِتابِ الآيةُ الأولى التي قال فيها وإِنْ خِفْتُمْ أَلاّ تُقْسِطوا في اليَتامى فانْكِحُوا ماطابَ لَكُمْ مِنَ النِّساءِ قالتْ عائشةُ وقولُ اللهِ في الآيةِ الأُخرى وتَرْغَبونَ أَنْ تَنْكِحوهُنَّ يعني هِيَ رَغْبَةُ أَحَدِكُمْ بِيَتيمَتِهِ التي تكونُ في حَجْرِهِ حينَ تكونُ قليلةَ المالِ والجمالِ فنُهوا أَنْ يَنْكِحوا مارَغِبوا في مالِها وجَمالِها مِنْ يَتامَى النِّساءِ إلاّ بالقِسْطِ مِنْ أَجْلِ رَغْبَتِهِمْ عَنْهُنَّ ﴾

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله اليتيمة تكون في حجر وليها تشاركه في ماله ﴿ذكر رجاله﴾ وهم ثمانية :الاول عبد العزيز بن يحيى بن عمرو بن اويس القرشي العامري الاويسي بضم الهمزة وفتح الواو وسكون الياء آخر الحروف وبالسين المهملة نسبة الى جده اويس ✽ الثاني ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف ابو اسحاق القرشي الزهري كان على قضاء بغداد . الثالث صالح بن كيسان ابو محمد مؤدب ولد عمر بن عبد العزيز رضي الله تعالى عنه .الرابع محمد بن مسلم بن شهاب الزهري. الخامس عروة بن الزبير بن العوام. السادس الليث بن سعد. السابع يونس ابن يزيد الايلي. الثامن ام المؤمنين عائشة رضي الله تعالى عنها ✽

(ذكر لطائف اسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وبصيغة الافراد في موضع وفيه الاخبار بصيغة الافراد في موضعين وفيه العنعنة في ثلاثة مواضع وفيه القول في موضعين وفيه السؤال في موضعين وفيه ان الطريق الاول موصول والطريق الثاني وهو قوله وقال الليث معلق وفيه ان رواة الطريق الاول كلهم مدنيون ورواة الطريق الثاني من نسب شتى فالليث مصري ويونس ايلي وابن شهاب مدني وكذلك عروة وفيه ان شيخه من افراده ﴿ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره﴾ اخرجه البخاري من طريق يونس عن الزهري في الاحكام عن علي بن عبد الله وفي الشركة وقال الليث واخرجه مسلم في آخر الكتاب عن ابي الطاهر بن السرح وحرملة بن يحيى واخرجه ابو داود في النكاح عن احمد بن عمرو بن السرح واخرجه النسائي فيه عن يونس بن عبد الاعلى وسليمان بن داود اربعتهم عن وهب عن يونس واخرجه النسائي الطريق الاول عن سليمان بن سيف عن يعقوب بن ابراهيم بن سعد به ✽

﴿ذكر معناه﴾ **قوله** «وقال الليث» معلق وصله الطبري في تفسيره من طريق عبد الله بن صالح عن الليث مقرونا بطريق ابن وهب عن يونس **قوله** «وان خفتم الى ورباع» يعني سال عروة عائشة عن تفسير قوله تعالى (وان خفتم الا تقسطوا في اليتامى فانكحوا ماطاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع) ومعنى قوله وان خفتم يعني اذا كانت تحت حجر احدكم يتيمة وخاف ان لا يعطيها مهر مثلها فليعدل الى ماسواها من النساء فانهن كثيرة ولم يضيق الله عليه وسياتي في البخاري في تفسير سورة النساء حدثنا ابراهيم بن موسى اخبرنا هشام عن ابن جريج اخبرني هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة ان رجلا كانت له يتيمة فنكحها وكان لها عذق وكان يمسكها عليه ولم يكن لها من نفسه شيء فنزلت فيه (وان خفتم الا تقسطوا في اليتامى) احسبه قال كانت شريكته في ذلك العذق وفي ماله ثم ذكر البخاري عقيب هذا الحديث حديث الباب الذي اخرجه عن عبد العزيز بن عبد الله الاويسي الى آخره وفي رواية لمسلم من حديث هشام عن ابيه عن عائشة رضي الله تعالى عنها في قوله تعالى (وان خفتم الا تقسطوا في اليتامى) قالت انزلت في الرجل يكون له اليتيمة وهو وليها ووارثها ولها مال وليس لها احد يخاصم دونها ولا ينكحها لمالها فيضربها ويسيء صحبتها فقال (وان خفتم الا تقسطوا في اليتامى فانكحوا ماطاب لكم من النساء) يقول ما احللت لكم ودع هذه التي تضربها انتهى **قوله** (ماطاب لكم) قرأ ابن ابي عبلة من طاب لكم ومعنى طاب حل قوله (مثنى وثلاث ورباع) معدولات عن اثنين وثلاث واربع وهي نكرة ومنعها

عن الصرف للعدل والوصف وقيل للعدل والتانيث لان العدد كله مؤنث والواو جاءت على طريق البدل كانه قال وثلاث بدل من ثنتين ورباع بدل من ثلاث ولو جاءت او لجاز ان لا يكون لصاحب المثنى ثلاث ولا لصاحب الثلاث رباع والمقام مقام امتنان واباحة فلو كان يجوز الجمع بين اكثر من اربع لذكره وقال الشافعي وقد دلت سنة رسول الله ﷺ المبينة عن الله انه لا يجوز لاحد غير رسول الله ﷺ ان يجمع بين اكثر من اربع وهذا الذي قاله الشافعي مجمع عليه بين العلماء إلا ما حكي عن طائفة من الشيعة في الجمع بين اكثر من اربع الى تسع وقال بعضهم لا حصر وقد يتمسك بعضهم بفعل النبي ﷺ في جمعه بين اكثر من اربع اما تسع كما ثبت في الصحيحين واما احدى عشرة كما جاء في بعض الفاظ البخاري وهذا عند العلماء من خصائص رسول الله ﷺ دون غيره من الامة قوله «فقالت يا ابن اختي» وذلك لان عروة ابن اسماء اخت عائشة رضي الله تعالى عنها قوله «في حجر وليها» بفتح الحاء وكسرها وقال ابن الاثير يجوز ان يكون من حجر الثوب وهو طرفه المقدم لان الانسان يربي ولده في حجره والحجر بالفتح والكسر الثوب والحضن والمصدر بالفتح لا غير ووليها هو القائم بامرها قوله «بغير ان يقسط» بضم الياء من الاقساط وهو العدل يقال اقسط يقسط فهو مقسط اذا عدل وقسط يقسط من باب ضرب يضرب فهو قاسط اذا جار فكان الهمزة في اقسط للسلب كما يقال شكي اليه فاشكاه قوله «فنهوا» بضم النون والهاء لانه صيغة المجهول واصله نهيوا فنقلت ضمة الياء الى الهاء فالتقى ساكنان فحذفت الياء فصار نهوا على وزن فعوا لان المحذوف لام الفعل قوله «ثم ان الناس استفتوا» اى طلبوا منه الفتوى في امر النساء الفتوى والفتيا بمعنى واحد وهو الاسم والمفتي من يبين المشكل من الكلام واصله من الفتي وهو الشاب القوي فالمفتي يقوي ببيانه ما اشكل قوله «بعد هذه الاية» وهي قوله تعالى (وان خفتم) الى ورباع قوله فانزل الله تعالى (ويستفتونك في النساء) اى يطلبون منك الفتوى في امر النساء قال ابن ابي حاتم قرأت على محمد بن عبد الله بن عبد الحكم اخبرنا ابن وهب اخبرني يونس عن ابن شهاب اخبرني عروة بن الزبير قالت عائشة رضي الله تعالى عنها ثم ان الناس استفتوا رسول الله ﷺ بعد هذه الآية فيهن فانزل الله (ويستفتونك في النساء قل الله يفتيكم فيهن وما يتلى عليكم في الكتاب) الآية قالت والذي ذكر الله ان يتلى عليهم في الكتاب الآية الاولى التي قال الله تعالى (وان خفتم الا تقسطوا في اليتامى فانكحوا ما طاب لكم من النساء) وبهذا الاسناد عن عائشة قالت وقول الله (وترغبون ان تنكحوهن رغبة احدكم عن يتيمته التي تكون في حجره حين تكون قليلة المال الى آخر ما ساقه البخاري والمقصود ان الرجل اذا كان في حجره يتيمة يحل له تزويجها فتارة يرغب في ان يتزوجها فامره الله تعالى ان يمهرها اسوة امثالها من النساء فان لم يفعل فليعدل الى غيرها من النساء فقد وسع الله عز وجل وهذا المعنى في الآية الاولى التي في اول السورة وتارة لا يكون للرجل فيها رغبة لدمامتها عنده او في نفس الامر فنهاه الله عز وجل ان يعضلها عن الازواج خشية ان يشركوه في ماله الذي بينه وبينها كما قال علي بن ابي طلحة عن ابن عباس قوله (في يتامى النساء اللاتي لا تؤتونهن ما كتب لهن وترغبون ان تنكحوهن فكان الرجل في الجاهلية يكون عنده اليتيمة فيلقي عليها ثوبه فاذا فعل ذلك بها لم يقدر احد ان يتزوجها ابدا فان كانت جميلة فهويها تزوجها واكل مالها وان كانت دميمة منعها من الرجال حتى تموت فاذا ماتت ورثها فحرم ذلك ونهى عنه قوله «رغبة احدكم بيتيمته» وفي رواية الكشميهني عن يتيمته وهذا هو الصواب وضبطه الحافظ الدمياطي هكذا ۞

﴿ بابُ الشَّرِكَةِ فى الأَرَضِينَ وغَيْرِها ﴾

اى هذا باب في بيان حكم الشركة في الارضين وغيرها اى وغير الارضين كالدار والبساتين وكانه اشار بهذا الى ان للشركاء في الارض وغيرها القسمة مطلقا خلافا لمن خصها بالتي ينتفع بها اذا قسمت على ما يجيء بيانه عن قريب ان شاء الله تعالى ۞

١٣ ـ ﴿ حدثنا عبدُ اللهِ بنُ مُحَمَّدٍ قال حدثنا هِشامٌ قال أَخْبَرنا مَعْمَرٌ عن الزُّهْرِيِّ عنْ أَبي

سلمة عن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما قال إنما جعل النبى ﷺ الشفعة فى كل مالم يقسم فإذا وقعت الحدود وصرفت الطرق فلا شفعة ✿

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله «مالم يقسم» لان هذا يشعر بان مالم يقسم يكون بين الشركاء والقسمة لاتكون الا بينهم والحديث مضى فى باب شفعة مالم يقسم فانه اخرجه هناك عن مسدد عن عبد الواحد عن معمر عن الزهرى وهنا عن عبد الله بن محمد الجعفى البخارى المعروف بالمسندى عن هشام بن يوسف الصنعانى اليمانى عن معمر بن راشد عن محمد بن مسلم الزهرى الى آخره قوله «كل مالم يقسم» اى كل مشترك لم يقسم من الاراضى ونحوها ✿

﴿ باب إذا اقتسم الشركاء الدور أو غيرها فليس لهم رجوع ولا شفعة ﴾

اى هذا باب يذكر فيه اذا اقتسم الشركاء الدور وغيرها اى غير الدور نحو البساتين وسائر العقارات وفى بعض النسخ اذا اقتسموا نحو اكلونى البراغيث **قوله** « فليس لهم رجوع » جواب اذا لان القسمة عقد لازم فلا رجوع فيها **قوله** « ولا شفعة » اى ولا شفعة فى القسمة لان الشفعة فى الشركة لافى القسمة لان الشفعة لا تكون فى شيء مقسوم عند العلماء كافة وانما هى فى المشاع لقوله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم اذا وقعت الحدود فلا شفعة ✿

١٤ ـ ﴿ حدثنا مسدد قال حدثنا عبد الواحد قال حدثنا معمر عن الزهرى عن أبى سلمة ابن عبد الرحمن عن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما قال قضى النبى صلى الله عليه وسلم بالشفعة فى كل مالم يقسم فإذا وقعت الحدود وصرفت الطرق فلا شفعة ﴾

قيل لامطابقة بين الحديث والترجمة لان فى الترجمة لزوم القسمة وليس فى الحديث الانفى الشفعة واجيب بانه يلزم من نفى الشفعة نفى الرجوع اذ لو كان للشريك الرجوع لعاد مايشفع فيه مشاعا فحينئذ تعود الشفعة والحديث مضى الآن وفى باب شفعة مالم يقسم كما ذكرناه وعبد الواحد هو ابن زياد البصرى ✿

﴿ باب الاشتراك فى الذهب والفضة وما يكون فيه من الصرف ﴾

اى هذا باب فى بيان حكم الاشتراك فى الذهب والفضة وهو جائز اذا كان من كل واحد من الاثنين دراهم اودنانير فالشرط ان يخلطا المال حتى يتميز ثم يتصرفان جميعا ويقيم كل واحد منهما الآخر مقام نفسه وهذا صحيح بلاخلاف واختلفوا فيما اذا كان من احدهما دنانير ومن الآخر دراهم فقال مالك والكوفيون والشافعى وابو ثور لا يجوز وقال ابن القاسم انما لم يجز ذلك لانه صرف وشركة وكذلك قال مالك وحكى ابن ابى زيد خلاف مالك فيه واجازه سحنون واكثر قول مالك انه لا يجوز وقال الثورى يجوز ان يجعل احدهما دنانير والآخر دراهم فيخلطانها وذلك ان كل واحد منهما قد باع بنصف نصيبه نصف نصيب صاحبه **قوله** « وما يكون فيه من الصرف » وفى بعض النسخ وما يكون فيه الصرف بدون كلمة من وهذا مثل التبر والدراهم المغشوشة وقد اختلف العلماء فى ذلك فقال الاكثرون يصح فى كل مثلى وهذا هو الاصح عند الشافعية وقيل يختص بالنقد المضروب وقال الكرمانى ومايكون فيه الصرف هو بيع الذهب بالفضة وبالعكس وسمى به لصرفه عن مقتضى البياعات من جواز التفاضل فيه وقيل من صريفهما وهو تصويتهما فى الميزان ✿

١٥ ـ ﴿ حدثنا عمرو بن على قال حدثنا أبو عاصم عن عثمان يعنى ابن الأسود قال أخبرنى سليمان بن أبى مسلم قال سألت أبا المنهال عن الصرف يدا بيد فقال اشتريت أنا وشريك لى

شيئا

شيئاً يداً بيدٍ ونسيئةً فجاءنا البراء بنُ عازبٍ فسألناه فقال فعلتُ أنا وشريكي زيدُ بن أرقمَ فسألنا النبيَّ صلى الله عليه وسلم عنْ ذلكَ فقال ما كانَ يداً بيدٍ فخذوه وما كانَ نسيئةً فذروه ﴿

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله اشتريت انا وشريك لى شيئا وذلك لان ابا المنهال وشريكه كانا يشتريان شيئا من الذهب والفضة يدا بيد ونسيئة وكانا شريكين فيهما فسالا عن حكم ذلك لانه صرف ثم عملا بما بلغهما من النبى صلى الله تعالى عليه وسلم ان ما كان يدا بيد فهو جائز وما كان نسيئة فلا يجوز والحديث مر في اوائل البيوع في باب التجارة في البر فانه اخرجه هناك من طريقين الاول عن ابى عاصم عن ابن جريج عن عمرو بن دينار عن ابن المنهال والاخر عن الفضل بن يعقوب عن الحجاج بن محمد الى آخره وهنا اخرجه عن عمرو بفتح العين ابن على بن بحر ابى حفص الباهلى البصرى الصيرفي عن ابى عاصم النبيل واسمه الضحاك بن مخلد وهو شيخ البخارى ايضا وروى عنه هنا بواسطة وكذلك في عدة مواضع يروى عنه بواسطة وفي مواضع يروى عنه بلا واسطة وعثمان هو ابن الاسود ابن موسى بن باذان المكى وقوله يعنى ابن الاسود اشعار منه بان شيخه لم يقل الاعثمان فقط واماذكر نسبه فهو منه وهذا من جملة الاحتياطات وسليمان بن ابى مسلم هو الاحول مر فى التهجد وابو المنهال بكسر الميم وسكون النون وباللام عبد الرحمن قوله «شيئا يدا بيد ونسيئة» ولفظه فى كتاب البيوع كنتا تجر فى الصرف قوله «فخذوه» بالفاء وكذلك فذروه بالفاء ويروى ذروه بدون الفاء وذلك لان الاسم الموصول بالفعل المتضمن للشرط يجوز فيه دخول الفاء فى خبره ويجوز تركه **قوله** «فذروه» بالذال المعجمة وتخفيف الراء اى اتركوه وهو من الافعال التى امات العرب ماضيها وهذه هى رواية كريمة وفى رواية النسفى فردوه بضم الراء وتشديد الدال من الرد وفيه رد مالا يجوز وهو النسيئة وهو التاخير فلا يجوز شىء من الصرف نسيئة وانما يجوز يدا بيد وقدمر ﴿

﴿ بابُ مُشاركةِ الذمّيِّ والمُشركينَ فى المُزارعةِ ﴾

اى هذا باب في بيان حكم مشاركة الذمى والمشركين المسلم في المزارعة **قوله** «والمشركين» من باب عطف العام على الخاص على ان المراد من المشركين هم المستامنون فيكونون في معنى اهل الذمة واما المشرك الحربى فلا تتصور الشركة بينه وبين المسلم فى دار الاسلام على مالا يخفى وحكمها انها تجوز لان هذه المشاركة فى معنى الاجارة واستئجار اهل الذمة جائز واما مشاركة الذمى مع المسلم فى غير المزارعة فعند مالك لا يجوز الا ان يتصرف الذمى بحضرة المسلم او يكون المسلم هو الذى يتولى البيع والشراء لان الذمى قد يتجر فى الربا والخمر ونحو ذلك مما لا يحل للمسلم واما اخذ اموالهم فى الجزية فللضرورة اذ لا مال لهم غيره وروى ما قاله مالك عن عطاء والحسن البصرى وبه قال الليث والثورى واحمد واسحاق وعند اصحابنا مشاركة المسلم مع اهل الذمة فى شركة المفاوضة لا يجوز عند ابى حنيفة ومحمد خلافا لابى يوسف وقد عرف فى موضعه ﴿

١٦ ـ ﴿ حدثنا موسى بنُ إسماعيلَ قال حدثنا جُويريةُ بنُ أسماءَ عنْ نافعٍ عنْ عبدِ اللهِ بنِ عمرَ رضى الله عنه قال أعطى رسولُ الله ﷺ خيبرَ اليهودَ أنْ يعملوها ويزرعوها ولهمْ شطرُ ما يخرجُ منها ﴾

مطابقته للترجمة تؤخذ من معنى الحديث وهو ان فيه مشاركة اليهود في مزارعة خيبر من حيث انه ﷺ جعل لهم شطر ما يخرج من الزراعة من خيبر والشطر الباقى يصرف للمسلمين وهؤلاء اليهود كانوا اهل ذمة والحق المشركون بهم لانهم فى حكم اهل الذمة لكونهم مستامنين كما ذكرنا والحديث قد مضى فى اوائل كتاب المزارعة فى مواضع وقدمر الكلام فيه هناك ونذكر بعض شىء من ذلك **قوله** «ان يعملوها» اى يزرعوا بياض ارضها ولذلك سموا المساقاة ﴿ وفيه اثبات المساقاة والمزارعة ومالك لا يجيزه **قوله** «ولهم شطر ما يخرج منها» اى من ارض خيبر التى يزرعونها ﴿ وفيه دليل على ان رب الارض والشجر اذا بين حصة نفسه جاز وكان الباقى للعامل كما لو بين حصة

العامل وقال بعض الفقهاء اذا سمى حصة نفسه لم يكن الباقى للعامل حتى يسمى له حصته واحتج به احمد انه اذا كان البذر من عند العامل جاز وذهب ابن ابى ليلى وابو يوسف الى انها جائزة سواء كان البذر من عندالا كار اورب الارض وقال ابن التين استدل به من اجاز قرض النصرانى ولا دليل فيه لانه قد يعمل بالربا ونحوه بخلاف المسلم والعمل فى النخل والزرع لا يختلف فيه عمل يهودى من نصرانى ولو كان المسلم فاسقا يخشى أن يعمل به ذلك كره ايضا كالنصرانى بل اشد وقال المهلب وكل مالا يدخله ربا ولا ينفرد به الذمى فلا باس بشركة المسلم له فيه ❊

﴿ بابُ قِسْمَةِ الغَنَمِ والعَدْلِ فِيها ﴾

اى هذا باب فى بيان حكم قسمة الغنم والعدل فيها اى فى قسمة الغنم ❊

١٧ ـ ﴿ حدثنا قُتَيْبَةُ بنُ سَعِيدٍ قال حدثنا اللَّيْثُ عنْ يَزِيدَ بنِ أبى حَبِيبٍ عنْ أبى الخَيْرِ عنْ عُقْبَةَ بنِ عامِرٍ رضى الله عنه أنَّ رَسولَ اللهِ صلى الله عليه وسلم أعْطاهُ غَنَماً يَقْسِمُها عَلَى صَحابَتِهِ ضَحايا فَبَقِيَ عَتُودٌ فَذَكَرَهُ لِرَسولِ اللهِ ﷺ فقالَ ضَحِّ بِهِ أنْتَ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة وقد مضى هذا الحديث بهذا المتن وبهذا الاسناد فى اول كتاب الوكالة غير ان شيخه هناك عمرو بن خالد عن الليث وهنا قتيبة عنه وقد مر الكلام فيه هناك **قوله** «عتود» بفتح العين المهملة وضم التاء المثناة من فوق وهو ما بلغ الرعى وقوى وبلغ حولا وهذه القسمة يجوز فيها من المسامحة والمساهلة مالا يجوز فى القسمة التى هى تمييز الحقوق لانه ﷺ انما وكل عقبة على تفريق الضحايا على اصحابه ولم يعين لاحد منهم شيئا بعينه فكان تفريقا موكولا الى اجتهاد عقبة وكان ذلك على سبيل التطوع من رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم لا انها كانت واجبة عليه لاصحابه فلم يكن على عقبة حرج فى قسمتها ولا لزمه من احدهم ملامة ان اعطاه دون ما اعطى صاحبه وليس كذلك القسمة بين حقوقهم الواجبة فانها متساوية فى المقسوم فهذه لا يكون فيها تغابن ولا ظلم على احد منهم ❊ وفيه استيمار الوكيل ما يصنع بما فضل ❊ وفيه التفويض الى الوكيل ❊ وفيه قبول العطية والتضحية بها ❊

﴿ بابُ الشَّرِكَةِ فى الطَّعامِ وغَيْرِهِ ﴾

اى هذا باب فى بيان حكم الشركة فى الطعام وغيره ، هو كل ما يجوز تملكه وقال بعضهم وغيره اى من المثليات والذى قلنا هو اعم واحسن وجواب الترجمة يجوز ذلك لان الشركة بيع من البيوع فجوز فى الطعام وغيره وكره مالك الشركة فى الطعام بالتساوى ايضا فى الكيل والجودة لانه يختلف فى الصفة والقيمة ولا تجوز الشركة الاعلى الاستواء فى ذلك ولا يكاد ان يجمع فيه ذلك فكرهه وليس الطعام مثل الدنانير والدراهم التى هى على الاستواء عند الناس وقال ابن القاسم تجوز الشركة بالحنطة اذا اشتركا على الكيل ولم يشتركا على القيمة واجاز الكوفيون وابو ثور الشركة بالطعام وقال الاوزاعى تجوز الشركة بالقمح والزيت لانهما يختلطان جميعا ولا يتميز احدهما من الآخر واختلفوا فى الشركة بالعروض فجوزها مالك وابن ابى ليلى ومنعها الثورى والكوفيون والشافعى واحمد واسحاق وابو ثور وقال الشافعى لا تجوز الشركة فى كل ما يرجع فى حال المفاصلة الى القيمة الا ان يبيع نصف عرضه بنصف عرض الآخر ويتقابضان ❊

﴿ ويُذْكَرُ أنَّ رَجُلاً ساوَمَ شَيْئاً فَغَمَزَهُ آخَرُ فَرَأى عُمَرُ أنَّ لهُ شَرِكَةً ﴾

كذا وقع فى رواية الاكثرين فرأى عمرو فى رواية ابن شبويه فرأى ابن عمر والاول اصح وهذا التعليق رواه سعيد بن منصور من طريق اياس بن معاوية ان عمر ابصر رجلا يساوم سلعة وعنده رجل فغمزه حتى اشتراها فرأى عمر انها شركة وهذا يدل على انه كان لا يشترط للشركة صيغة ويكتفى فيها بالاشارة اذا ظهرت القرينة وهو قول مالك وعن

مالك

مالك ايضا في السلعة تعرض للبيع فيقف من يشتريها للتجارة فاذا اشتراها واحد منهم واستشركه الاخر لزمه ان يشركه لانه انتفع بترك الزيادة عليه وكذلك اذا غمزه او سكت فسكوته رضا بالشركة لانه كان يمكنه ان يقول لا اشركك فيزيد عليه فلما سكت كان ذلك رضا وقال ابن حبيب ذلك لتجار تلك السلعة خاصة كان يشتريها في الاول من اهل تلك التجارة او غيرهم قال وروى ان عمر قضى بمثل ذلك قال وكل ما اشتراه لغير تجارة فسأله رجل ان يشركه وهو يشترى فلا تلزمه الشركة وان كان الذى استشركه من اهل التجارة والقول قول المشترى مع يمينه ان شراه ذلك لغير التجارة قال وما اشتراه الرجل من تجار ته في حانوته او بيته فوقف به ناس من اهل تجارته فاستشركوه فان الشركة لا تلزمه ونقل ابن التين عن مالك في رواية اشهب فيمن يبتاع سلعة وقوم وقوف فاذا تم البيع سألوه الشركة فقال اما الطعام فنعم واما الحيوان فما علمت ذلك فيه زاد في الواضحة وانما رايت ذلك خوفا ان يفسد بعضهم على بعض اذا لم يقض لهم بذلك وقال اصبغ الشركة بينهم في جميع السلع من الاطعمة والعروض والدقيق والحيوان والثياب واختلف فيمن حضرها من ليس من اهل سوقها ولا ممن يتجر بها فقال مالك واصبغ لا شركة لهم وقال اشهب نعم *

١٨ - ﴿ حدثنا أَصْبَغُ بْنُ الْفَرَجِ قال أخبرني عبدُ اللهِ بنُ وهبٍ قال أخبرني سعيدٌ عن زُهْرَةَ ابنِ مَعْبَدٍ عن جَدِّهِ عبدِ اللهِ بنِ هِشامٍ وكان قد أدركَ النبيَّ ﷺ وذهبتْ به أُمُّهُ زَيْنَبُ بنتُ حُمَيْدٍ إلى رسولِ اللهِ صلى الله عليه وسلم فقالتْ يا رسولَ اللهِ بايِعْهُ فقال هو صغيرٌ فمسحَ رأسَهُ ودعا له * وعن زُهْرَةَ بنِ مَعْبَدٍ أنَّهُ كان يخرُجُ به جدُّهُ عبدُ اللهِ بنُ هِشامٍ إلى السُّوقِ فيشتري الطَّعامَ فيلقاهُ ابنُ عُمَرَ وابنُ الزُّبيرِ رضي الله عنهم فيقولانِ له أشْرِكْنا فإنَّ النبيَّ ﷺ قد دعا لك بالبَرَكةِ فيُشْرِكُهُمْ فربَّما أصابَ الرَّاحِلةَ كما هي فيبعثُ بها إلى المنزلِ ﴾

هذا الحديث الى آخر الباب حديث واحد غير انه ذكر بعد قوله ودعا له وعن زهرة بن معبد وهو ايضا موصول بالسند الاول والمطابقة بينه وبين الترجمة في قوله فيقولان له اشركنا الى آخره *

(ذكر رجاله) وهم خمسة . الاول اصبغ بن الفرج بالجيم أبو عبدالله مر في الوضوء . الثاني عبدالله بن وهب بن مسلم ابو محمد الثالث سعيد هو ابن ابى ايوب الخزاعي واسمه ابو ايوب مقلاص . الرابع زهرة بضم الزاى وسكون الهاء من الاسماء المشتركة بين الذكور والاناث ابن معبد بفتح الميم وسكون العين المهملة وفتح الباء الموحدة ابن عبدالله بن هشام ابو عقيل بفتح العين . الخامس جده عبدالله بن هشام بن زهرة التيمى من بنى عمرو بن كعب بن سعد بن تيم بن مرة رهط أبي بكر الصديق رضى الله تعالى عنه وهشام مات قبل الفتح كافرا وقد شهد عبدالله بن هشام فتح مصر فاختطبها ذكره ابن يونس وغيره وعاش الى خلافة معاوية *

﴿ ذكر لطائف اسناده ﴾ فيه التحديث بصيغة الجمع في موضع والاخبار بصيغة الافراد في موضعين وفيه العنعنة في موضعين وفيه القول في موضعين وفيه ان رواته كلهم مصريون وفيه ان شيخه من افراده وفيه ان عبدالله بن هشام ايضا من افراده وفيه رواية الراوى عن جده وفيه سعيد ذكر مجردا عن نسبه وفي رواية ابن شبويه سعيد هو ابن ابى ايوب وفيه عن زهرة وفي رواية ابى داود من رواية المقرى حدثنى سعيد حدثنى ابو عقيل زهرة بن معبد *

(ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره) اخرجه البخاري ايضا في الدعوات عن عبدالله بن يوسف عن ابن وهب وفي الشركة ايضا عن على بن عبدالله عن عبدالله بن يزيد عن سعيد به واخرجه ابو داود في الخراج عن عبيدالله بن عمر القواريرى عن عبدالله بن يزيد المقرى عن سعيد به ولم يقل ودعا له *

﴿ ذكر معناه ﴾ قوله « وكان قد ادرك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم » ذكر ابن منده انه ادرك

من حياة النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم ست سنين **قوله** «وذهبت به امه زينب بنت» حميد بضم الحاء ابن زهير بن الحارث بن اسد بن عبدالعزى وهي من الصحابيات **قوله** «بايعه» امر من المبايعة وهي المعاقدة على الاسلام كان كل واحد من المبايعين باع ما عنده من صاحبه واعطاه خالصة نفسه وطاعته ودخيلة امره وعلل صلى الله تعالى عليه وسلم ترك المبايعة بقوله هو صغير ولكنه مسح رأسه ودعا له **قوله** «وعن زهرة» قد ذكرنا انه موصول بالاسناد المذكور **قوله** «فيقولان له» اى يقول ابن عمر وابن الزبير لعبدالله بن هشام اشركنا بفتح الهمزة يعني اجعلنا شريكين لك في الطعام الذى اشتريته **قوله** «فيشركهم» بضم الياء اى فيجعلهم شركاء معه فيما اشتراه قوله «فربما اصاب الراحلة» اى من الربح قوله «كاهي» اى بتمامها *

﴿ وفيه من الفوائد ﴾ مسح راس الصغير . وفيه ترك مبايعة من لم يبلغ وقال الداودى وكان يبايع المراهق الذى يطيق القتال . وفيه الدخول في السوق لطلب المعاش وطلب البركة حيث كانت . وفيه الرد على جهلة المتزهدة في اعتقادهم ان السعة من الحلال مذمومة نبه عليه ابن الجوزى . وفيه ان الصغير اذا عقل شيئا من الشارع كان ذلك صحبة قاله الداودى وقال ابن التين فيه نظر . وفيه ان النساء كن يذهبن بالاطفال الى النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم . وفيه طلب التجارة وسؤال الشركة . وفيه معجزة من معجزات النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهي اجابة دعائه في عبدالله بن هشام . وفيه ان لفظ اشركتك اذا اطلق يكون تشريكا في النصف قال الكرماني قاله الفقهاء *

﴿ قالَ أبو عبْدِ اللهِ إذا قال الرَّجلُ للرَّجلِ اشرِكْني فإذا سكَتَ فهوَ شريكُهُ بالنِّصْفِ ﴾

ابو عبد الله هو البخارى نفسه اراد انه اذا رأى رجل رجلا يشترى شيئا فقال له اشركني فيما اشتريته فسكت الرجل ولم يرد عليه بنفي ولا اثبات يكون شريكا له بالنصف لان سكوته يدل على الرضا *

﴿ بابُ الشَّركةِ في الرَّقيقِ ﴾

اى هذا باب في بيان حكم الشركة في الرقيق قال ابن الاثير الرقيق المملوك فعيل بمعنى مفعول وقد يطلق على الجماعة تقول رق العبد وارقه واسترقه وفي المغرب الرقيق العبد وقد يقال للعبيد ومنه هؤلاء رقيقي ورق العبد رقا صار رقيقا واسترقه اتخذه رقيقا *

١٩ ـ ﴿ **حدثنا** مُسَدَّدٌ قال حدثنا جُوَيْرِيَةُ بنُ أسْماءَ عنْ نافِعٍ عنِ ابنِ عُمَرَ رضي الله عنهما عنِ النبيِّ ﷺ قال منْ أعتقَ شِرْكاً لهُ في مَمْلوكٍ وجبَ عليهِ أنْ يُعتِقَ كُلَّهُ إنْ كانَ لهُ مالٌ قدْرَ ثمنِهِ يُقامُ قِيمةَ عَدْلٍ ويُعطَى شُرَكاؤُهُ حِصَّتَهُمْ ويُخَلَّى سَبيلُ المُعْتَقِ ﴾

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله من اعتق شركا له لان الاعتاق يبنى على صحة الملك فلو لم تكن الشركة في الرقيق صحيحة لما ترتب عليها صحة العتق وقد مضى هذا الحديث في باب تقويم الاشياء بين الشركاء بقيمة عدل فانه اخرجه هناك عن عمران بن ميسرة عن عبدالوارث عن ايوب عن نافع وقد ذكر هناك من اخرجه غيره والبخارى اخرج حديث ابن عمر في العتق من طرق كثيرة ووجوه مختلفة في مواضع متعددة **قوله** «وجب عليه ان يعتق كله ان كان له مال» به تعلق الشافعي واحمد واسحاق ان الضمان لا يجب على احد الشريكين للآخر لقيمة نصيبه الا اذا كان موسرا **قوله** «سبيل المعتق» بفتح التاء وقد مر البحث فيه هناك مستقصى *

٢٠ ـ ﴿ **حدثنا** أبو النُّعْمانِ قال حدثنا جَرِيرُ بنُ حازِمٍ عنْ قَتادَةَ عنِ النَّضْرِ بنِ أنَسٍ عنْ بَشيرِ ابنِ نَهيكٍ عنْ أبي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه عنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم قال منْ أعتَقَ شِقْصاً لهُ في عبْدٍ

أُعْتِقَ كُلُّهُ إِنْ كَانَ لَهُ مَالٌ وَإِلَّا يُسْتَسْعَ غَيْرَ مَشْقُوقٍ عَلَيْهِ *

مطابقته للترجمة مثل ماذكرنا فى الحديث الذى قبله وقد مضى هذا الحديث ايضا فى باب تقويم الاشياء عن قريب فانه أخرجه هناك عن بشر بن محمد عن عبد الله عن سعيد بن أبى عروبة عن قتادة الى آخره واخرج البخارى حديث ابى هريرة ايضا من طرق كثيرة ووجوه مختلفة وقدمر الكلام فيه هناك ومايتعلق بالحديثين المذكورين قوله «يستسع» وفى رواية يستسعى باشباع العين بالالف وفى اخرى استسعى على صيغة المجهول من الماضى والله اعلم *

﴿ بابُ الاشْتِراكِ فى الهَدْيِ والبُدْنِ ﴾

اى هذا باب فى بيان حكم الاشتراك فى الهدى بسكون الدال وهو مايهدى الى الحرم من النعم قوله «والبدن» من باب عطف الخاص على العام وهو بضم الباء وسكون الدال جمع بدنة *

﴿ وإذا أشْرَكَ الرَّجُلُ الرَّجُلَ فى هَدْيِهِ بَعْدَ ما أهْدَى ﴾

جواب اذا مقدر تقديره هل يجوز ذلك وجواب الاستفهام يعلم من قوله ﷺ فى حديث الباب وهو قوله وأشركه فى الهدى وفى بعض النسخ واذا اشرك الرجل رجلا وهذا اوجه *

٢١ ـ ﴿ حدثنا أبو النُّعْمانِ قال حدثنا حَمَّادُ بنُ زَيْدٍ قال أخبرنا عبدُ المَلِكِ بنُ جُرَيْجٍ عنْ عَطاءٍ عنْ جابِرٍ وعنْ طاوُسٍ عنِ ابنِ عبَّاسٍ رضى الله عنهمْ قال قَدِمَ النبيُّ ﷺ صُبْحَ رابِعَةٍ مِنْ ذِي الحِجَّةِ مُهِلِّينَ بالحَجِّ لاَ يَخْلِطُهُمْ شَيءٌ فلمَّا قَدِمْنا أمَرَنا فَجَعَلْناها عُمْرَةً وأنْ نَحِلَّ إلَى نِسائِنا فَفَشَتْ فى ذَلِكَ القالَةُ قال عَطاءٌ فقال جابِرٌ فَيَرُوحُ أحَدُنا إلى مِنًى وذَكَرُهُ يَقْطُرُ مَنِيًّا فقالَ جابِرٌ بِكَفِّهِ فَبَلَغَ ذَلِكَ النبيَّ صلى الله عليه وسلّم فَقامَ خَطِيباً فقال بَلَغَنِي أنَّ أقْواماً يَقولونَ كذَا وكذَا واللهِ لأنا أبَرُّ وأتْقَى لِلَّهِ مِنْهُمْ ولوْ أنِّي اسْتَقْبَلْتُ مِنْ أمْرِي ما اسْتَدْبَرْتُ ما أهْدَيْتُ ولوْلا أنَّ مَعِي الهَدْيَ لأحْلَلْتُ فَقامَ سُراقَةُ بنُ مالِكِ بنِ جُعْشُمٍ فقال يا رسولَ اللهِ هِيَ لَنا أوْ لِلأبَدِ فقالَ لا بَلْ لِلأبَدِ قال وجاءَ عَلِيُّ بنُ أبِي طالِبٍ فقالَ أحَدُهُما يقولُ لَبَّيْكَ بِما أهَلَّ بِهِ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم وقالَ الآخَرُ لَبَّيْكَ بِحَجَّةِ رسولِ اللهِ ﷺ فأمَرَ النبيُّ ﷺ أنْ يُقِيمَ عَلَى إحْرامِهِ وأشْرَكَهُ فى الهَدْيِ ﴾

مطابقته للترجمة فى قوله وأشركه فى الهدى . ورجاله كلهم قد ذكروا غير مرة وابو النعمان محمد بن الفضل السدوسى وحديث جابر مضى فى كتاب الحج فى باب تقضى الحائض المناسك وبينهما اختلاف فى الرواة وزيادة ونقصان فى المتن ومضى اكثر الكلام فى هذا هناك قوله وعن طاوس عطف على قوله عطاء لان ابن جريج سمع منهما قوله «قدم النبى ﷺ» اى مكة قوله «صبح رابعة» اى فى صبيحة ليلة رابعة قال الداودى احتلف فيه وكان خروجه من المدينة لخمس بقين من ذى القعدة قوله «مهلين» اى محرمين وانتصابه على الحال وانما جمع باعتبار ان قدوم النبى صلى الله تعالى عليه وآله وسلم مستلزم لقدوم الصحابة معه ويروى محرمون على انه خبر مبتدأ محذوف اى هم محرمون قوله «لايخلطهم شىء» اى من العمرة ويروى لايخلطه ففى الاول الضمير يرجع الى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم واصحابه الذين معه وفى الثانى يرجع الى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم وحده وقال صاحب التوضيح وفيه دلالة واضحة على الافراد (قلت) لايدل على ذلك لان معنى لايخلطه شىء يعنى وقت الاحرام وكذلك معنى قول عائشة رضى الله تعالى عنها واهل رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم بالحج مفردا انه لم يعتمر فى وقت احرامه بالحج لكنه اعتمر بعد ذلك قوله «فلما قدمنا»

اى مكث نمر فيها الله تعالى قوله «امرنا» اى امرنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله «فجعلناها عمرة» اى فجعلنا تلك الفعلة من الحج عمرة اى صيرنا متمتعين قوله «ففشت» اى فشاعت وانتشرت من الفشو بالفاء والشين المعجمة قوله «فى ذلك» اى فى فعلهم العمرة بعد الحج قوله «القالة» بالقاف واللام و يروى المقالة بالميم قبل القاف وكلاهما بمعنى واحد واراد به مقالة الناس وذلك لما كان فى اعتقادهم ان العمرة لاتصح فى اشهر الحج وكانوا يرون العمرة فيها فجورا قوله «قال عطاء» هو الراوى عن جابر وهو عطاء بن ابى رباح قوله «وذكره يقطر منيا» هذا كناية عن قرب العهد بالوطء والواو فيه للحال قوله «قال جابر بكفه» اراد انه اشار به الى التقطر اى قال جابر قوله ذلك والحال انه يكفه من كف يكف اى منع ويروى بكفه بالباء الموحدة المكسورة دخلت على الكف الذى هو العضو المعروف قوله «فبلغ ذلك» اى ماصدر منهم من القول قوله «خطيبا» نصب على الحال قوله «لانا» اللام فيه مفتوحة وهى لام التوكيد دخلت على المبتدا وخبره هو قوله «ابر» وهو افعل التفضيل من البر وهو الخير والاحسان واتقى كذلك افعل التفضيل من التقوى قوله «ولو انى استقبلت من امرى» اى لو عرفت فى اول الحال ماعرفت آخرا من جواز العمرة فى اشهر الحج لما اهديت اى لكنت متمتعا ارادة لمخالفة اهل الجاهلية ولولا انى معى الهدى لاحللت من الاحرام ولكن امتنع الاحلال اصاحب الهدى وهو المفرد او القارن حتى يبلغ الهدى محله وذلك فى ايام النحر لاقبلها وقد احتج به من يقول انه صلى الله عليه وسلم كان مفردا وانه افضل وهذا الاحتجاج غير صحيح لان الهدى لايمنع المفرد من الاحلال والنبى صلى الله عليه وسلم لم يتحلل فدل على انه كان متمتعا وفى الاستذكار لايصح عندنا ان يكون متمتعا الاتمتع قران لانه لاخلاف بين العلماء انه صلى الله عليه وسلم لم يحل من عمرته واقام محرما من اجل هديه الى النحر وهذا حكم القارن لا المتمتع قوله «فقام سراقة» بضم السين المهملة وتخفيف الراء والقاف بن مالك بن جعشم بضم الجيم والشين المعجمة وسكون العين المهملة بينهما وفى آخره ميم المدلجى من مدلج بن مرة بن عبد مناة بن كنانة يكنى اباسفيان من مشاهير الصحابة كان ينزل قديدا وقيل انه سكن مكة قوله «هى» اى العمرة فى اشهر الحج او المتعة قوله «لابل للابد» اى ليس الامر كما تقول بل هى الى يوم القيامة مادام الاسلام قوله «وجاء على بن ابى طالب» اى من اليمن قال ابن بطال فى المغازى للبخارى عن بريدة ان النبى صلى الله عليه وسلم كان بعث عليا الى اليمن قبل حجة الوداع ليقبض الخمس فقدم من سعايته فقال النبى صلى الله عليه وسلم «بما اهللت ياعلى» قال بما اهل به رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «فاهد وامكث حراما كما كنت» قال فاهدى له على هديا قال فهذا تفسير قوله واشركه فى الهدى ان الهدى الذى اهداه على عن النبى صلى الله عليه وسلم وجعل له ثوابه فيحتمل ان يفرده بثواب ذلك الهدى كله فهو شريك له فى هديه لانه اهداه عنه تطوعا من ماله ويحتمل ان يشركه فى ثواب هدى واحد يكون بينهما كما ضحى صلى الله عليه وسلم عنه وعن اهل بيته بكبش وعمن لم يضح من امته واشركهم فى ثوابه ويجوز الاشتراك فى هدى التطوع وقال القاضى عندى انه لم يكن شريكا حقيقة بل اعطاه قدرا يذبحه والظاهر انه صلى الله عليه وسلم نحر البدن التى جاءت معه من المدينة واعطى عليا من البدن التى جاء بها من اليمن قوله «فقال احدهما» اى احدى الراويين من عطاء وطاوس قال بلفظ احدهما لان الراوى لم يكن عالما بالتعيين لكن روى عطاء عن جابر فى باب تقضى الحائض المناسك انه قال اهللت بما اهل به رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله «فامر النبى صلى الله عليه وسلم» اى امر عليا رضى الله تعالى عنه ان يقيم اى يثبت على احرامه قوله «واشركه» اى اشرك النبى صلى الله عليه وسلم عليا فى الهدى وقد ذكرنا وجهه الآن *

﴿ بابُ مَنْ عَدَلَ عَشْراً مِنَ الْغَنَمِ بِجَزُورٍ فِى الْقَسْمِ ﴾

اى هذا باب يذكر فيه من عدل من الغنم بجزور بفتح الجيم وضم الزاى اى بعير فى القسم بفتح القاف قيد به احترازا عن الاضحية فان فيها يعدل سبعة بجزور نظرا الى الغالب واما يوم القسم فكان النظر فيه الى القيمة الحاضرة فى ذلك الزمان وذلك المكان *

حدثنا

٢٢ ـ ﴿ حدثنا محمدٌ قال أخبرنا وكيعٌ عن سُفيانَ عن أبيه عن عَبايَة بن رِفاعةَ عن جدِّه رَافع بن خَديجٍ رضى الله عنه قال كُنّا مع النبيِّ صلى الله عليه وسلم بذي الحُلَيْفَةِ من تِهامَةَ فأصَبْنا غنماً وإبلاً فعجلَ القومُ فأغلَوْا بها القُدورَ فجاءَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم فأمرَ بها فأُكفِئَتْ ثمّ عدَلَ عشراً من الغنمِ بجَزُورٍ ثمّ إنَّ بعيراً منها ندَّ وليسَ في القومِ الاّ خيلٌ يسيرةٌ فرماه رجلٌ فحبَسَهُ بسهمٍ فقال رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم إنّ لِهذه البَهائمِ أوابِدَ كأوابِدِ الوَحْشِ فما غلَبكُم منها فاصنَعوا به هكذا قال قال جدّي يا رسولَ اللهِ إنّا نرجُو أو نخافُ أن نلقَى العدوَّ غداً وليسَ معنا مُدًى أفنذبحُ بالقصَبِ فقال اعجَلْ أو أرْنِي ما أنهرَ الدَّمَ وذُكِرَ اسمُ اللهِ عليهِ فكلوا ليسَ السِّنَّ والظُّفُرَ وسأحدِّثُكم عن ذلكَ أمّا السِّنُّ فعظمٌ وأمّا الظُّفُرُ فمُدَى الحَبَشةِ ﴾

مطابقته للترجمة في قوله « ثم عدل عشرا من الغنم بجزور » والحديث مضى عن قريب في باب قسمة الغنم فانه اخرجه هناك عن علي بن الحكم الانصاري عن ابي عوانة عن سعيد بن مسروق عن عباية الى آخره وهنا اخرجه عن محمد ولم ينسبه في اكثر الروايات ووقع في رواية ابن شبويه حدثنا محمد بن سلام عن وكيع عن سفيان الثوري عن ابيه سعيد ابن مسروق عن عباية الى آخره وقد مر الكلام فيه مستوفى هناك قوله « اوارني » بفتح الهمزة وسكون الراء وكسر النون بزيادة الياء الحاصلة من اشباع كسرة النون و يروى ارن بفتح الهمزة وكسر الراء وسكون النون قال الخطابي صوابه ارن على وزن اعجل وهو بمعناه وهو من ارن يأرن اذا نشط وخف اي اعجل ذبحها لئلا تموت خنقا فان الذبح اذا كان بغير حديد احتاج صاحبه الى خفة يد وسرعة قال وقد يكون على وزن اعط يعني ادم القطع ولا تفتر من قولهم رنوت اذا ادمت النظر والصحيح انه بمعنى اعجل وانه شك من الراوي هل قال اعجل او ارن وقال التوربشتي هي كلمة تستعمل في الاستعجال وطلب الخفة واصل الكلمة كسر الراء ومنهم من يسكنها ومنهم من يحذف ياء الاضافة منها لان كسرة النون تدل عليها قال الكرماني بيان كونه ياء الاضافة مشكل اذ الظاهر انه ياء الاشباع (قلت) الذي قاله هو الصحيح لان ياء الاضافة لا وجه لها هنا على ما لا يخفى والله اعلم بحقيقة الحال *

﴿ بسمِ اللهِ الرَّحمٰنِ الرَّحيمِ ﴾ ﴿ كتابُ الرَّهْنِ في الحَضَرِ ﴾

اى هذا كتاب في بيان احكام الرهن هكذا هو في رواية ابي ذر وفي رواية غيره باب الرهن في الحضر وفي رواية ابن شبويه باب ما جاء في الرهن وفي رواية الكل الاية مذكورة في الاول قوله « في الحضر » ليس بقيد ولكنه ذكره بناء على الغالب لان الرهن في السفر نادر وقال ابن بطال الرهن جائز في الحضر خلافا للظاهرية احتجوا بقوله تعالى (وان كنتم على سفر ولم تجدوا كاتبا فرهان مقبوضة) والجواب ان الله تعالى انما ذكر السفر لان الغالب فيه عدم الكاتب في السفر وقد يوجد الكاتب في السفر ويجوز فيه الرهن وكذا يجوز في الحضر ولان الرهن للاستيثاق فيستوثق في الحضر ايضا كالكفيل وايضا رهن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم درعه بالمدينة والرهن في اللغة مطلق الحبس قال الله تعالى (كل نفس بما كسبت رهينة) اى محبوسة وفي الشرع هو حبس شيء يمكن استيفاؤه منه الدين تقول رهنت الشيء عند فلان ورهنه الشيء وارهنته الشيء بمعنى قال ثعلب يجوز رهنته وارهنته وقال الاصمعي لا يقال ارهنت الشيء وانما يقال رهنته ويجمع الرهن على رهان ورهن بضمتين وقال الاخفش رهن بضمتين قبيحة لانه لا يجمع فعل على فعل الا قليلا شاذا نحو سقف وسقف قال وقد يكون رهن جمعا للرهان كانه يجمع رهن على رهان ثم يجمع رهان على رهن مثل فراش وفرش والراهن الذي يرهن والمرتهن الذي يأخذ الرهن والشيء مرهون ورهين والانثى رهينة *

﴿ وقوله تعالى وإن كنتم على سفر ولم تجدوا كاتباً فرهان مقبوضة ﴾

وقوله بالجر عطف على ماقبله اى في بيان قوله تعالى (وان كنتم على سفر) قوله وان كنتم على سفر اى مسافرين وتداينتم الى اجل مسمى (ولم تجدوا كاتبا) يكتب لكم قال ابن عباس اووجدوه ولم يجدوا قرطاسا اودواة اوقلما (فرهان مقبوضة) اى فليكن بدل الكتابة رهان مقبوضة في يد صاحب الحق وقد استدل بقوله (فرهان مقبوضة) ان الرهن لا يلزم الا بالقبض كما هو مذهب الجمهور وقال ابن بطال جميع الفقهاء يجوزون الرهن في الحضر والسفر ومنعه مجاهد وداود في الحضر ونقل الطبرى عن مجاهد والضحاك انهما قالا لا يشرع الرهن الا في السفر حيث لا يوجد الكاتب وبه قال داود *

١ - ﴿ حدثنا مُسْلِمُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قال حدثنا هِشَامٌ قال حدثنا قَتَادَةُ عَنْ أَنَس رضي الله عنه قال وَلَقَدْ رَهَنَ النبيُّ صلى الله عليه وسلم دِرْعَهُ بِشَعِيرٍ ومَشَيْتُ إلى النبي صلى الله عليه وسلم بِخُبْزِ شَعِيرٍ وإهَالَةٍ سَنِخَةٍ وَلَقَدْ سَمِعْتُهُ يقولُ ما أَصْبَحَ لِآلِ مُحَمَّدٍ صلى الله عليه وسلم إلاّ صاعٌ ولا أَمْسَى وإِنَّهُمْ لَتِسْعَةُ أَبْيَاتٍ ﴾

مطابقته للترجمة في قوله «ولقد رهن رسول الله ﷺ درعه بشعير» ومضى الحديث في اوائل كتاب البيوع في باب شراء النبي ﷺ بالنسيئة فانه اخرجه هناك عن مسلم عن هشام عن قتادة عن انس وعن محمد بن عبد الله بن حوشب عن اسباط عن هشام الدستوائي عن قتادة عن انس ومضى الكلام فيه مستوفى قوله «ولقد رهنه» معطوف على شيء محذوف بينه مارواه احمد من طريق ابان العطار عن قتادة عن انس ان يهوديا دعا رسول الله ﷺ فاجابه ولقد رهن الى آخره وهذا اليهودى هو ابو الشحم واسمه كنيته وهو من بنى ظفر بفتح الظاء المعجمة والفاء وهو بطن من الاوس وكان حليفا لهم وكان قدر الشعير ثلاثين صاعا كما سياتى في البخارى من حديث عائشة في الجهاد وكذلك رواه احمد وابن ماجه والطبرانى وفي رواية الترمذى والنسائى «بعشرين صاعا» ووقع لابن حبان من طريق شيبان عن قتادة عن انس ان قيمة الطعام كانت دينارا وزاد احمد من طريق شيبان «فما وجد ما يفتكها به حتى مات» قوله «درعه» بكسر الدال يذكر ويؤنث قوله «بشعير» الباء فيه للمقابلة اى رهن درعه في مقابلة شعير قوله «ومشيت» اى قال انس مشيت الى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم قوله «بخبز شعير» بالاضافة والباء فيه تتعلق بمشيت قوله «واهالة» بكسر الهمزة وتخفيف الهاء ما اذيب من الشحم والالية وقيل هو كل دسم جامد وقيل ما يؤتدم به من الادهان قوله «سنخة» بفتح السين المهملة وكسر النون وفتح الخاء المعجمة اى متغيرة الريح ويقال زنخة ايضا بالزاى موضع السين قوله «ولقد سمعته» اى قال انس رضى الله تعالى عنه «لقد سمعت النبى صلى الله تعالى عليه وسلم يقول» وقد مر ما قال الكرمانى فيه وما رد عليه وما اجيبت عنه في الباب المذكور قوله «ما اصبح لآل محمد الاصاع ولا امسى» كذا بهذه العبارة وقع لجميع الرواة وكذا ذكره الحميدى في الجمع ووقع لابى نعيم في المستخرج من طريق الكجى عن مسلم بن ابراهيم شيخ البخارى المذكور في سند الحديث بلفظ «ما اصبح لآل محمد ولا امسى الاصاع» وهذا احسن وفيه تنازع الفعلان في ارتفاع صاع وفي رواية البخارى قوله «اصبح» فعل وفاعله صاع ويقدر صاع آخر في قوله ولا امسى اى ولا امسى صاع ووقع في رواية احمد عن ابى عامر والاسماعيلى من طريقه وللترمذى من طريق ابن ابى عدى ومعاذ بن هشام وللنسائى من طريق هشام بلفظ «ما امسى في آل محمد صاع تمر ولا صاع حب» والمراد بالآل اهل بيته صلى الله تعالى عليه وسلم وقد بينه بقوله «وانهم» اى وان آله لتسعة ابيات واراد به بطريق الكناية تسع نسوة وكذا وقع في رواية هؤلاء المذكورين ولم يقل النبى صلى الله تعالى عليه وسلم هذه المقالة بطريق التضجر حاشا وكلا وانما هو بيان الواقع * وفيه من الفوائد جواز معاملة الكفار فيما لم يتحقق تحريم عين المتعامل فيه وعدم الاعتبار بفساد معتقدهم ومعاملاتهم فيما بينهم * وفيه جواز بيع السلاح ورهنه واجارته وغير ذلك من الكافر ما لم يكن حربيا * وفيه ثبوت املاك اهل الذمة في ايديهم * وفيه

جواز

جواز الشراء بالثمن المؤجل ❊ وفيه جواز اتخاذ الدروع وغيرها من آلات الحرب وانه غير قادح في التوكل ❊ وفيه ان قنية آلة الحرب لاتدل على تحبيسها ❊ وفيه ان اكثر قوت ذلك العصر الشعير قاله الداودي ❊ وفيما كان فيه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من التواضع والزهد في الدنيا والتقلل منها مع قدرته عليها والكرم الذي افضى به الى عدم الادخار حتى احتاج الى رهن درعه والصبر على ضيق العيش والقناعة باليسير ❊ وفيه فضيلة ازواجه صلى الله تعالى عليه وسلم لصبرهن معه على ذلك ❊ وفيه فوائد اخرى ذكرناها هناك ❊

❊ بابُ مَنْ رهَنَ دِرْعَهُ ❊

اى هذا باب في بيان من رهن درعه وانما ذكر هذه الترجمة مع انه ذكر حديث الباب في باب شراء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالنسيئة لتعدد شيخه فيه مع زيادة فيه هنا على ما نذكره ❊

٢ ـ ❊ حدثنا مُسَدَّدٌ قال حدثنا عبدُ الواحِدِ قال حدثنا الأعمشُ قال تَذاكَرْنا عِنْدَ ابراهِيمَ الرَّهْنَ والقَبِيلَ في السَّلَفِ فقال ابراهيمُ حدثنا الأسْوَدُ عن عائِشَةَ رضى الله عنها أنَّ النبيَّ ﷺ اشْتَرَى مِنْ يَهُودِيٍّ طَعاماً إلى أجَلٍ ورَهَنَهُ دِرْعَهُ ❊

مطابقته للترجمة في قوله «ورهنه درعه» وذكر هذا الحديث في باب شراء النبي ﷺ بالنسيئة كما ذكرنا الآن عن معلى بن اسد عن عبدالواحد عن سليمان الاعمش الى آخره والزيادة فيه هنا قوله «والقبيل» بفتح القاف وكسر الباء الموحدة وهو الكفيل وزنا ومعنى قوله «في السلف» وهناك «في السلم» وقد مضى الكلام فيه هناك وفي الباب السابق ايضا والله اعلم ❊

❊ بابُ رهْنِ السِّلاحِ ❊

اى هذا باب في بيان حكم رهن السلاح قيل وانما ترجم لرهن السلاح بعد رهن الدرع لان الدرع ليست بسلاح حقيقة وانما هي آلة يتقى بها السلاح انتهى (قلت) الدرع يتقى بها النفس وان لم يكن عليه سلاح والمراد بالسلاح الآلة التي يدفع بها الشخص عن نفسه والدرع اعظم واشد في هذا الباب على ما لايخفى ❊

٣ ـ ❊ حدثنا عليُّ بنُ عبدِ اللهِ قال حدثنا سفْيانُ قال عَمْرٌو سَمِعْتُ جابِرَ بنَ عبدِ اللهِ رضي الله عنهما يقولُ قال رسولُ الله صلى الله عليه وسلم مَنْ لِكَعْبِ بنِ الأشْرفِ فإنَّهُ آذَى اللهَ ورسولَهُ صلى الله عليه وسلم فقالَ مُحَمَّدُ بنُ مَسْلَمَةَ أنا فأتاهُ فقال أرَدْنا أنْ تُسْلِفَنا وَسْقاً أوْ وَسْقَيْنِ فقال ارْهَنُونِي نِساءَكُمْ قالوا كيْفَ نَرْهَنُكَ نِساءَنا وأنْتَ أجْمَلُ العَرَبِ قال فارْهَنُونِي أبْناءَكُمْ قالوا كيْفَ نَرْهَنُ أبْناءَنا فيُسَبُّ أحَدُهُمْ فيقالُ رُهِنَ بِوَسْقٍ أوْ وَسْقَيْنِ هذا عارٌ علَيْنا ولٰكِنَّا نَرْهَنُكَ اللأْمَةَ قال سُفْيانُ يعْني السِّلاحَ فَوَعَدَهُ أنْ يأتِيَهُ فقَتَلُوهُ ثمَّ أتَوُا النبيَّ ﷺ فأخْبَرُوهُ ❊

قيل ليس فيما بوب عليه لانهم لم يقصدوا الا الخديعة وانما يؤخذ جواز رهن السلاح من الحديث الذي قبله انتهى قلت ليس في لفظ الترجمة ما يدل على جواز رهن السلاح ولا على عدم جوازه لانها طلق فتكون المطابقة بينه وبين الترجمة في قوله ولكنا نرهنك اللأمة اى السلاح بحسب ظاهر الكلام وان لم يكن في نفس الامر حقيقة الرهن وهذا المقدار كاف في وجه المطابقة . وعلى بن عبدالله المعروف بابن المديني وقد تكرر ذكره وسفيان هو ابن عيينة . وعمرو هو ابن دينار ومحمد بن مسلمة بفتح الميمين واللام ايضا ابن خالد بن عدى بن مجدعة بن حارثة بن الحارث بن الخزرج ابن عمرو وهو النبيت بن مالك بن اوس الحارثي الانصارى يكنى اباعبدالله وقيل ابو عبدالرحمن ويقال ابو سعيد حليف بني عبد الاشهل

شهد بدرا والمشاهد كلها مع رسول الله ﷺ وقيل انه استخلفه على المدينة عام تبوك روى عنه جابر وآخرون اعتزل الفتنة واقام بالربذة ومات بالمدينة في صفر سنة ثلاث واربعين وقيل سنة سبع واربعين وهو ابن سبع وسبعين سنة وصلى عليه مروان بن الحكم وهو يومئذ امير المدينة والحديث اخرجه البخارى ايضا في المغازى عن على بن عبد الله وفى الجهاد عن قتيبة وعبد الله بن محمد فرقهما واخرجه مسلم فى المغازى عن اسحاق بن ابراهيم وعبد الله بن محمد بن عبد الرحمن الزهرى واخرجه ابو داود فى الجهاد عن احمد بن صالح واخرجه النسائى في السير عن عبد الله ابن محمد بن عبد الرحمن *

﴿ذكر معناه﴾ **قوله** «من لكعب بن الاشرف» اى من يتصدى لقتله وقال ابن اسحاق كان كعب بن الاشرف من طئ ثم احد بنى نبهان حليف بنى النضر وكانت امه من بنى النضر واسمها عقيلة بنت ابى الحقيق وكان ابوه قد اصاب دما في قومه فاتى المدينة فنزلها ولما جرى ببدر ما جرى قال ويحكم احق هذا وان محمدا قتل اشراف العرب وملوكها والله ان كان هذا حقا فبطن الارض خير من ظهرها ثم خرج حتى قدم مكة فنزل على المطلب بن ابى وداعة السهمى وعنده عاتكة بنت اسد بن ابى العيص بن امية بن عبد شمس فاكرمه المطلب فجعل ينوح ويبكى على قتلى بدر ويحرض الناس على رسول الله ﷺ وينشد الاشعار فمن ذلك ما حكاه الواقدى من قصيدة عينية طويلة من الوافر اولها ☆

طحنت رحى بدر بمهلك اهله ☆ ولمثل بدر تستهل وتدمع

قتلت سراة الناس حول خيامهم ☆ لا تبعدوا ان الملوك تصرع

فاجابه حسان بن ثابت رضى الله تعالى عنه فقال

ابكاه كعب ثم عل بعبرة ☆ منه وعاش مجدعا لا تسمع

ولقد رأيت ببطن بدر منهم ☆ قتلى تسح لها العيون وتدمع

الى آخرها وبلغ ذلك رسول الله ﷺ فقال «من لكعب بن الاشرف» وقال الواقدى كان كعب شاعرا يهجو رسول الله ﷺ والمسلمين ويظاهر عليهم الكفار ولما اصاب المشركين يوم بدر ما اصابهم اشتد عليه **قوله** «فقال محمد بن مسلمة انا» اى انا له اى لقتله يا رسول الله . واختلفوا في كيفية قتله على وجهين . احدهما ما ذكره البخارى ومسلم ايضا في باب قتل كعب بن الاشرف في كتاب المغازى وهو قوله قال يا رسول الله اتحب ان اقتله قال نعم قال ائذن لى ان اقول شيئا قال قل الى آخر الحديث ينظر هناك والوجه الثانى ما ذكره محمد بن اسحاق وغيره لما قال رسول الله ﷺ «من لكعب» قال محمد بن مسلمة انا فرجع محمد بن مسلمة فاقام ثلاثا لا يأكل ولا يشرب وبلغ ذلك رسول الله ﷺ فدعاه فقال ما الذى منعك من الطعام والشراب فقال لانى قلت قولا ولا ادرى افي به ام لا فقال «انما عليك الجهد» فقال يا رسول الله لابد لنا ان نقول قولا فقال «قولوا ما بدا لكم فانتم فى حل من ذلك» وقال محمد بن اسحاق فاجتمع في قتله محمد بن مسلمة وسلكان بن سلامة بن وقش وهو ابو نائلة الاشهلى وكان اخا كعب من الرضاعة وعباد بن بشر بن وقش الاشهلى وابو عبس بن حبر اخو بنى حارثة والحارث بن اوس وقدموا الى ابن الاشرف قبل ان ياتوا سلكان بن سلامة ابا نائلة فجاء محمد بن مسلمة الى كعب فتحدث معه ساعة وتناشدا شعرا ثم قال ويحك يا ابن الاشرف انى قد جئتك لحاجة اريد ذكرها لك فاكتم على قال افعل قال كان قدوم هذا الرجل علينا بلاء من البلاء عادتنا العرب ورمونا عن قوس واحدة وقطعت عنا السبل حتى جاع العيال وجهدت الانفس واصبحنا قد جهدنا وجهد عيالنا فقال انا والله قد اخبرتكم ان الامر سيصير الى هذا ثم جاءه من ذكرنا مع فقال له سلكان انى اردت ان تبيعنا طعاما ونرهنك ونوثقك ونحسن في ذلك فقال اترهنوا في ابناءكم قال لقد اردت ان تفضحنا ان معى اصحابا على مثل رأيى وقد اردت ان آتيك بهم فتبيعهم ونحسن في ذلك ونرهنك من الحلقة يعنى السلاح ما فيه وفاء فقال كعب ان في الحلقة لوفاء فرجع ابو نائلة الى اصحابه فاخبرهم فاخذوا السلاح وخرجوا يمشون وخرج رسول الله ﷺ معهم الى البقيع يدعو لهم وقال انطلقوا على

اسم

اسم الله وبركته» وكانت ليلة مقمرة ورجع رسول الله ﷺ الى حجرته وسار واحتى انتهوا الى حصنه فهتف به ابونائلة وكان حديث عهد بعرس فوثب فى ملحفة له فاخذت امرأته بناحيتها وقالت الى اين فى هذه الساعة فقال انه ابونائلة لو وجدنى نائما ايقظنى فقالت والله انى لاعرف فى صوته الشر فقال لها كعب لو دعى الفتى الى طعنة ليلا لاجاب ثم نزل فتحدث معهم ساعة وتحدثوا معه ثم قالوا هل لك يا ابن الاشرف ان تماشى الى شعب العجوز فنتحدث به بقية ليلتنا هذه قال نعم ان شئتم فخرجوا يتماشون فاخر الامر اخذ ابونائلة بفودراسه فقال اضربوا عدوالله فضربوه فاختلفت عليه اسيافهم فلم تغن شيئا قال محمد بن مسلمة فذ كرت مغولا لى فى سيفى والمغول السيف الصغير فوضعته فى ثنته وتحاملت عليه حتى بلغ عانته وصاح عدو الله صيحة لم يبق حولنا حصن الا وقد عليه نار ووقع عدو الله وجئنا آخر الليل الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو قائم يصلى فاخبرناه بقتله ففرح ودعا لنا وحكى الطبرى عن الواقدى قال جاؤا براس كعب ابن الاشرف الى رسول الله ﷺ وفى كتاب شرف المصطفى ان الذين قتلوا كعبا حملوا راسه فى المخلاة الى المدينة فقيل انه اول راس حمل فى الاسلام وقيل بل راس ابى عزة الجمحى الذى قال له النبى ﷺ لا يلدغ المؤمن من جحر مرتين فقتل وحمل راسه الى المدينة فى رمح واما اول مسلم حمل راسه فى الاسلام فعمر بن الحمق وله صحبة * فان قلت كيف قتلوا كعبا على وجه الغرة والخداع قلت لمقدم مكة وحرض الكفار على رسول الله ﷺ وشبب بنساء المسلمين فقد نقض العهد واذا نقض العهد فقد وجب قتله باى طريق كان و كذا من يجرى مجراه كابى رافع وغيره وقال المهلب لم يكن فى عهد من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بل كان ممتنعا بقومه فى حصنه وقال المازرى نقض العهد وجاء مع اهل الحرب معينا عليهم ثم ان ابن مسلمة لم يؤمنه لكنه كلمه فى البيع والشراء فاستانس به فتمكن منه من غير عهد ولا امان وقد قال رجل فى مجلس على رضى الله تعالى عنه ان قتله كان غدرا فامر بقتله فضربت عنقه لان الغدر انما يتصور بعد امان صحيح وقد كان كعب مناقضا للعهد **قوله** « وسقا » بفتح الواو وكسرها وهو ستون صاعا قوله «او وسقين» شك من الراوى قوله « ارهنونى » فيه لغتان رهن وارهن فالفصيحة رهن والقليلة ارهن فقوله ارهنوا على اللغة الفصيحة بكسر الهمزة وعلى اللغة القليلة بفتحها **قوله** «فيسب» على صيغة المجهول و كذا قوله رهن بوسق **قوله** «اللامة» مهموزة الدرع وقد فسره سفيان الراوى بالسلاح وقال ابن الاثير اللامة الدرع وقيل السلاح ولامة الحرب اداته وقد ترك الهمزة تخفيفا وقال ابن بطال ليس فى قولهم نرهنك اللامة دلالة على جواز رهن السلاح عند الحربى وانما كان ذلك من معاريض الكلام المباحة فى الحرب وغيره وقال السهيلى فى قوله من لكعب ابن الاشرف فانه آذى الله ورسوله جواز قتل من سب النبى صلى الله تعالى عليه وآله وسلم وان كان ذا عهد خلافا لابى حنيفة فانه لايرى بقتل الذمى فى مثل هذا (قلت) من اين يفهم من الحديث جواز قتل الذمى بالسب اقول هذا بحثا ولكن انا معه فى جواز قتل الساب مطلقا *

﴿ بابٌ الرَّهْنُ مَرْكُوبٌ ومَحْلُوبٌ ﴾

اى هذا باب يذكر فيه الرهن مركوب يعنى اذا كان ظهرا يركب واذا كان من ذوات الدر يحلب وهذه الترجمة لفظ حديث اخرجه الحاكم من طريق الاعمش عن ابى صالح عن ابى هريرة ان رسول الله ﷺ قال الرهن مركوب ومحلوب وقال اسناده على شرط الشيخين واخرجه ابن عدى فى الكامل والدارقطنى والبيهقى فى سننيهما من رواية ابراهيم بن مجشر قال حدثنا ابو معاوية عن الاعمش عن ابى صالح عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم « الرهن محلوب ومركوب » قال ابن عدى لا اعلم رفعه عن ابى معاوية غير ابراهيم بن مجشر هذا وله منكرات من جهة الاسناد غير محفوظة *

﴿ وقال مُغيرَةُ عنْ إبْراهِيمَ تُرْكَبُ الضَّالَّةُ بِقَدْرِ عَلَفِها وتُحْلَبُ بِقَدْرِ عَلَفِها والرَّهْنُ مِثْلُهُ ﴾

مغيرة بضم الميم وكسرها بلام التعريف وبدونها هو ابن مقسم بكسر الميم وسكون القاف مر في الصوم وابراهيم هو النخعي والضالة ماضل من البهيمة ذكرا كان او انثى قوله «بقدر علفها» ووقع في رواية الكشميهني بقدر عملها والاول اوجه وهذا التعليق وصله سعيد بن منصور عن هشيم عن مغيرة به قوله « والرهن» اى المرهون مثله في الحكم المذكور يعني يركب ويحلب بقدر العلف وهذا ايضا وصله سعيد بن منصور بالاسناد المذكور ولفظه الدابة اذا كانت مرهونة تركب بقدر علفها واذا كان لها لبن يشرب منه بقدر علفها *

٤ ـ ﴿ حدثنا أبو نُعَيْمٍ قال حدَّثنا زَكَرِيَّاءُ عن عامِرٍ عن أبي هُرَيْرَةَ رضى الله عنه عن النبيِّ ﷺ أنَّهُ كان يقولُ الرَّهْنُ يُرْكَبُ بنَفَقَتِهِ ويُشْرَبُ لَبَنُ الدَّرِّ إذا كان مَرْهوناً ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة وابو نعيم الفضل بن دكين وزكرياء هو ابن ابى زائدة وعامر هو الشعبي وليس للشعبي عن ابى هريرة في البخارى الا هذا الحديث وآخر في تفسير الزمر وعلق له ثالثا في النكاح والحديث اخرجه البخارى ايضا عن محمد بن مقاتل في الرهن واخرجه ابو داود في البيوع عن هناد واخرجه الترمذى فيه عن ابى كريب ويوسف ابن عيسى واخرجه ابن ماجه في الاحكام عن ابى بكر بن ابى شيبة *

﴿ ذكر طرق هذا الحديث ﴾ ولما رواه الترمذى قال وقد روى غير واحد هذا الحديث عن الاعمش عن ابى صالح عن ابى هريرة موقوفا ورواه كذلك سفيان بن عيينة وشعبة ووكيع * فاما حديث ابن عيينة فرواه الشافعي عنه ومن طريق البيهقي * واما حديث شعبة فرواه البيهقي من رواية مسلم بن ابراهيم عنه * واما حديث وكيع فرواه البيهقي ايضا من رواية ابراهيم بن عبد الله العبسى عنه وورد مرفوعا من طرق اخرى * منها مارواه ابن عدى في الكامل وقد ذكرناه عن قريب . ومنها مارواه الدارقطني من رواية يحيى بن حماد والبيهقي من رواية شيبان بن فروخ كلاهما عن ابى عوانة عن الاعمش عن ابى صالح عن ابى هريرة مرفوعا ورجاله كلهم ثقات . ومنها مارواه ابن عدى في الكامل من رواية يزيد بن عطاء عن الاعمش عن ابى صالح عن ابى هريرة مرفوعا ويزيد ضعيف . ومنها ما رواه ابن عدى ايضا من رواية الحسن بن عثمان بن زياد التسترى عن خليفة بن خياط وحفص بن عمر الرازى عن عبد الرحمن ابن مهدى عن سفيان عن الاعمش عن ابى صالح عن ابى هريرة مرفوعا وقال هذا عن الثورى عن الاعمش عن ابى صالح عن ابى هريرة مسندا منكر جدا والبلاء من الحسن بن عثمان فانه كذاب . ومنها مارواه ابن عدى ايضا من رواية ابى الحارث الوراق عن شعبة عن الاعمش عن ابى صالح عن ابى هريرة مرفوعا وقال ابو الحارث هذا بصرى وقال ابن طاهر روى عن ابى عوانة وعيسى بن يونس وابى معاوية وشعبة والثورى مرفوعا وموقوفا والاصح الموقوف وقال الدارقطني رفعه ابو الحارث نصر بن حماد الوراق عن شعبة عن الاعمش وروى عن وهب بن جرير ايضا مرفوعا وغيرهما يرويه عن شعبة موقوفا وهو الصواب قال ورفعه ايضا لوين عن عيسى بن يونس عن الاعمش والمحفوظ عن الاعمش وقفه على ابى هريرة وهو اصح ورواه خلاد الصفار عن منصور عن ابى صالح مرفوعا وغيره يقفه وهو وهو اصح وعند ابن حزم من حديث زكرياء عن الشعبي عنه مرفوعا اذا كانت الدابة مرهونة فعلى المرتهن علفها ولبن الدر يشرب وعلى الذى يشرب نفقته ويركب وقال هذه الزيادة انما هي من طريق اسماعيل بن سالم الصائغ مولى بنى هاشم عن هشيم فالتخليط من قبله لا من قبل هشيم قلت اسماعيل هذا احتج به مسلم وتابعه زياد بن ايوب عند الدارقطني ويعقوب الدورى عند البيهقي *

﴿ ذكر معناه ﴾ قوله «الرهن يركب» اى المرهون يركب وهو على صيغة المجهول والمراد الظهر وبينه في الطريق الثانى حيث قال الظهر يركب قوله «بنفقته» اى بمقابلة نفقته يعني يركب وينفق عليه قوله «ويشرب» على صيغة المجهول ايضا قوله «لبن الدر» بفتح الدال المهملة وتشديد الراء وهو مصدر بمعنى الدارة اى ذات الضرع وقال بعضهم وقوله لبن الدر من اضافة الشيء الى نفسه وهو كقوله تعالى حب الحصيد قلت اضافة الشيء الى نفسه لا تصح

الا اذا وقع فى الظاهر فيؤول وقد ذكرنا ان المراد بالدر الدارة فلا يكون اضافة الشيء الى نفسه لان اللبن غير الدارة وكذلك يؤول فى حب الحصيد*

(ذكرمايستفادمنه) احتج بهذا الحديث ابراهيم النخعي والشافعي وجماعة الظاهرية على ان الراهن يركب المرهون بحق نفقته عليه ويشرب لبنه كذلك وروى ذلك ايضا عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه وقال ابن حزم في المحلى ومنافع الرهن كلها لاتحاشى منها شيئا لصاحب الرهن له كما كانت قبل الرهن ولا فرق حاشى ركوب الدابة المرهونة وحاشى لبن الحيوان المرهون فانه لصاحب الرهن الا ان يضيعهما فلا ينفق عليهما وينفق على كل ذلك المرتهن فيكون له حينئذ الركوب واللبن بما انفق لايحاسب به من دينه كثر ذلك او قل وذلك لان ملك الراهن باق في الرهن لم يخرج عن ملكه لكن الركوب والاحتلاب خاصة لمن انفق على المركوب والمحلوب لحديث ابي هريرة انتهى * وقال الثوري وابو حنيفة وابو يوسف ومحمد ومالك واحمد في رواية ليس للراهن ذلك لانه ينافي حكم الرهن وهو الحبس الدائم فلا يملكه فاذا كان كذلك فليس له ان ينتفع بالمرهون استخداما وركوبا ولبنا وسكنى وغير ذلك وليس له ان يبيعه من غير المرتهن بغير اذنه ولو باعه توقف على اجازته فان اجازه جاز ويكون الثمن رهنا سواء شرط المرتهن عند الاجازة ان يكون مرهونا عنده اولا وعن ابي يوسف لايكون رهنا الا بشرط وكذا ليس للمرتهن ان ينتفع بالمرهون حتى لو كان عبدا لا يستخدمه اودابة لايركبها اوثوبا لايلبسه اودارا لايسكنها اومصحفا ليس له ان يقرا فيه وليس له ان يبيعه الا باذن الراهن وقال الطحاوي في الاحتجاج لاصحابنا اجمع العلماء على ان نفقة الرهن على الراهن لاعلى المرتهن وانه ليس على المرتهن استعمال الرهن قال والحديث يعنى الحديث الذى احتج به الشافعي ومن معه مجمل فيه لم يبين فيه الذى يركب ويشرب فمن اين جاز للمخالف ان يجعله للراهن دون المرتهن ولا يجوز حمله على احدهما الا بدليل قال وقد روى هشيم عن زكرياء عن الشعبي عن ابي هريرة ذكر ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذا كانت الدابة مرهونة فعلى المرتهن علفها ولبن الدر يشرب وعلى الذى يشرب نفقتها ويركب فدل هذا الحديث ان المعنى بالركوب وشرب اللبن في الحديث الاول هو المرتهن لا الراهن فجعل ذلك له وجعلت النفقة عليه بدلا مما يتعوض منه وكان هذا عندنا والله اعلم في وقت ما كان الربا مباحا ولم ينه حينئذ عن القرض الذى يجر منفعة ولا عن اخذ الشيء بالشيء وان كانا غير متساويين ثم حرم الربا بعد ذلك وحرم كل قرض جر منفعة * واجمع اهل العلم ان نفقة الرهن على الراهن لاعلى المرتهن وانه ليس للمرتهن استعمال الرهن قال ويقال لمن صرف ذلك الى الراهن فجعل له استعمال الرهن ايجوز للراهن ان يرهن رجلا دابة هو راكبها فلا يجد بدا من ان يقول لا فيقال له فاذا كان الرهن لايجوز الا ان يكون مخلى بينه وبين المرتهن فيقبضه ويصير في يده دون يد الراهن كما وصف الله تعالى بقوله فرهان مقبوضة فيقول نعم فيقال له فلما لم يجز ان يستقبل الرهن على ما الراهن راكبه لم يجز ثبوته في يده بعد ذلك رهنا بحقه الا كذلك ايضا لان دوام القبض لابد منه في الرهن اذا كان الرهن انما هو احتباس المرتهن للشيء المرهون بالدين وفي ذلك ايضا مايمنع استخدام الامة الرهن لانها ترجع بذلك الى حال لايجوز عليها استقبال الرهن * وحجة اخرى انهم قد اجمعوا ان الامة الرهن ليس للراهن ان يطأها وللمرتهن منعه من ذلك فلما كان المرتهن يمنع الراهن من وطئها كان له ايضا ان يمنعه بحق الرهن من استخدامها انتهى (قلت) الطحاوي اطلق قوله قد اجمعوا الى آخره وقد قال بعض اصحاب الشافعي للراهن ان يطأ الآيسة والصغيرة لانه لاضرر فيه فان علة المنع الخوف من ان تلد منه فتخرج بذلك من الرهن وهذا معدوم في حقهما والجمهور على خلاف ذلك ثم ان خالف فوطيء فلا حد عليه لانها ملكه ولا مهر عليه فاذا ولدت صارت ام ولد له وخرجت من الرهن وعليه قيمتها حين احبلها ولا فرق بين الموسر والمعسر الا ان الموسر تؤخذ قيمتها منه والمعسر يكون في ذمته قيمتها وهذا قول اصحابنا والشافعي ايضا وقال ابن حزم قال الشافعي ان رهن امة فوطئها فحملت فان كان موسرا خرجت من الرهن ويكلف رهنا آخر مكانها وان كان معسرا فمرة قال يخرج من الرهن ولا يكلف رهنا مكانها ولا تكلف هي شيئا ومرة

قال تباع اذا وضعت ولا يباع الولد ويكلف رهن آخر وقال ابو ثور هي خارجة من الرهن ولا يكلف لا هو ولا هي شيئا سواء كان موسرا او معسرا وعن قتادة انها تباع ويكلف سيدها ان يفتك ولده منها وعن ابن سيرين انها استسعيت وكذلك العبد المرهون اذا اعتق وقال مالك ان كان موسرا كلف ان يأتي بقيمتها فتكون القيمة رهنا وتخرج هي من الرهن وان كان معسرا فان كانت تخرج اليه وتاتيه فهي خارجة من الرهن ولا يتبع بغرامة ولا يكلف هو رهنا مكانها لكن يتبع بالدين الذي عليه وان كان تسور عليها بيعت هي واعطى هو ولده منها وقال ابو حنيفة واصحابه ان حملت واقر بحملها فان كان موسرا خرجت من الرهن وكلف قضاء الدين ان كان حالا او كلف رهنا بقيمتها ان كان الى اجل وان كان معسرا كلفت ان تستسعى في الدين الحال بالغا ما بلغ ولا ترجع به على سيدها ولا يكلف ولدها سعاية وان كان الدين الى اجل كلفت ان تستسعى في قيمتها فقط فجعلت رهنا مكانها فاذا حل اجل الدين كلفت من قبل ان تستسعى في باقي الدين ان كانتا اكثر من قيمتها وان كان السيد استلحق ولدها بعد وضعها له وهو معسر قسم الدين على قيمتها يوم ارتهنها وعلى قيمة ولدها يوم استلحقه فما اصاب للام سعت فيه بالغا ما بلغ للمرتهن ولم ترجع به على سيدها وما اصاب الولد سعى في الاقل من الدين او من قيمته ولا رجوع به على ابيه ويأخذ المرتهن كل ذلك وقال صاحب التوضيح هذا الحديث حجة على ابي حنيفة (قلت) سبحان الله هذا تحكم وكيف يكون حجة عليه وقد ذكرنا وجهه على ان الشعبي هو الراوي عن ابي هريرة في هذا الحديث قد روى عنه الطحاوي حدثنا فهد قال حدثنا ابو نعيم قال حدثنا الحسن بن صالح عن اسماعيل ابن ابي خالد عن الشعبي قال لا ينتفع في الرهن بشيء فهذا الشعبي يقول هذا وقد روى عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الحديث المذكور افيجوز عليه ان يكون ابو هريرة يحدثه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بذلك ثم يقول هو بخلافه وليس ذلك الا وقد ثبت نسخ هذا الحديث عنده والله أعلم *

٥ – ﴿ حدثنا مُحَمَّدُ بنُ مقاتِلٍ قال أخْبَرَنا عبدُ اللهِ بنُ المبارَكِ قال أخْبرنا زَكَرِيَّاءُ عنِ الشَّعْبِيِّ عنْ أبي هُرَيْرَةَ رضى اللهُ عنه قال قال رسولُ اللهِ ﷺ الرَّهْنُ يُرْكَبُ بِنَفَقَتِهِ إذَا كانَ مَرْهُوناً ولَبَنُ الدَّرِّ يُشْرَبُ بِنَفَقَتِهِ إذَا كانَ مَرْهوناً وعلَى الَّذِي يَرْكَبُ ويَشْرَبُ النَّفَقَةُ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة وهذا طريق آخر في الحديث المذكور اخرجه عن محمد بن مقاتل الرازي عن عبد الله بن المبارك المروزي عن زكرياء بن ابي زائدة عن عامر الشعبي وقدمر الكلام فيه عن قريب قوله «الظهر يركب» ويروى «الرهن يركب» ومراده بالرهن ايضا الظهر بقرينة يركب *

﴿ باب الرَّهْنِ عِنْدَ اليَهُودِ وغَيْرِهِمْ ﴾

اى هذا باب في بيان حكم الرهن عند اليهود وغيرهم مثل النصارى والحربي المستأمن

٦ – ﴿ حدثنا قُتَيْبَةُ قال حدثنا جَرِيرٌ عنِ الأعْمَشِ عنْ إبْرَاهِيمَ عنِ الأسْوَدِ عنْ عائِشَةَ رضى اللهُ عنها قالَتِ اشْتَرَى رسولُ اللهِ ﷺ مِنْ يَهُودِيٍّ طَعَاماً ورَهَنَهُ دِرْعَهُ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة والحديث قد تكرر ذكره لا سيما عن قريب *

﴿ باب إذَا اخْتَلَفَ الرَّاهِنُ والمُرْتَهِنُ ونَحْوُهُ فالبَيِّنَةُ علَى المُدَّعِي واليَمِينُ علَى المُدَّعَى علَيْهِ ﴾

اى هذا باب يذكر فيه اذا اختلف الراهن والمرتهن مثل ما اذا اختلفا في مقدار الدين والرهن قائم فقال الراهن رهنتك بعشرة دنانير وقال المرتهن بعشرين دينارا فقال الثوري وابو حنيفة واصحابه والشافعي واحمد واسحاق وابو ثور القول قول الراهن مع يمينه لانه ينكر الزيادة والبينة على المدعي وهو المرتهن وعن الحسن وقتادة القول قول المرتهن ما لم يجاوز دينه قيمة رهنه قوله «ونحوه» اى ونحو اختلاف الراهن والمرتهن مثل اختلاف المتبايعين وغيره ثم اختلفوا في تفسير

المدعى فقيل المدعى من لا يستحق الا بحجة كالخارج وقيل المدعى من يتمسك بغير الظاهر وقيل المدعى من يذكر امرا خفيا خلاف الظاهر وقيل المدعى من اذا ترك ترك وهذا هو الاحسن لكونه جامعا ومانعا والمدعى عليه من يستحق بقوله من غير حجة كصاحب اليد وقيل من يتمسك بالظاهر وقيل من اذا ترك لا يترك بل يجبر وهذا ايضا احسن ما قيل فيه *

٧ - ﴿ حدثنا خَلَّادُ بنُ يَحْيَى قال حدثنا نافعُ بنُ عُمَرَ عن ابن أبي مُلَيْكَةَ قال كَتَبْتُ إلى ابنِ عبَّاسٍ فكَتَبَ إليَّ أنَّ النبيَّ ﷺ قَضَى أنَّ اليمينَ على المُدَّعَى عليه ﴾

مطابقته لجزء الترجمة وهو قوله واليمين على المدعى عليه وخلاد بفتح الخاء المعجمة وتشديد اللام ابن يحيى بن صفوان ابو محمد السلمى الكوفى وهو من افراده ونافع بن عمر بن عبد الله الجمحى من اهل مكة وابن ابى مليكة هو عبد الله بن عبيد الله بن ابى مليكة واسمه زهير بن عبد الله ابو محمد المكى الاحول كان قاضيا لابن الزبير ومؤذنا له . والحديث اخرجه البخارى ايضا فى الشهادات عن ابى نعيم وفى التفسير عن نصر بن على واخرجه مسلم فى الاحكام عن ابى الطاهر ابن السرح وعن ابى بكر بن ابى شيبة واخرجه ابو داود فى القضايا عن القعنبى عن نافع بن عمر مختصرا واخرجه الترمذى فى الاحكام عن محمد بن سهيل واخرجه النسائى فى القضاء عن على بن سعيد عن محمد بن عبد الاعلى واخرجه ابن ماجه فى الاحكام عن حرملة بن يحيى عن ابن وهب فى معناه قوله « كتبت الى ابن عباس » يعنى كتبت اليه اسأله فى قضية امرأتين ادعت احداهما على الاخرى على ما يجىء فى تفسير سورة آل عمران قوله « فكتب الى » الى آخره الكتابة حكمها حكم الاتصال لا الانقطاع والخلاف فيها معروف فى علوم الحديث وقد قال بصحته ايوب ومنصور وآخرون وهو الصحيح المشهور كما قال ابن الصلاح وهو الصحيح ايضا عند الاصوليين كما ذكره فى المحصول وفى الصحيح عدة احاديث من ذلك قال البخارى فى الايمان والنذور كتب الى محمد بن بشار وعند مسلم ان جابر بن سمرة كتب الى عامر بن سعد بن ابى وقاص بحديث رجم الاسلمى وذهب ابو الحسن بن القطان الى انقطاع الرواية بالكتابة وانكر عليه فى ذلك وممن ذهب الى عدم صحة الكتابة الماوردى كما ذهب اليه فى الاجارة قوله « قضى ان اليمين على المدعى عليه » قيل ان البخارى حمله على عمومه خلافا لمن قال ان القول فى الرهن قول المرتهن ما لم يجاوز قدر الرهن لان الرهن كالشاهد للمرتهن وقال الداودى الحديث خرج مخرج العموم واريد به الخصوص وقال ابن التين والاولى ان يقال انها نازلة فى عين والافعال لا عموم لها كالاقوال فى الاصح وقد جاء فى حديث الا فى القسامة اى فانها على المدعى اذا قال دمى عند فلان وادعى ابن التين ان الشافعى واباحنيفة وجماعة من متأخرى المالكية ابوا ذلك ثم قال وقيل يحلف المدعى وان لم يقل الميت دمى عند فلان وهو قول شاذ لم يقله احد من فقهاء الامصار وقال فرقة لا يجب القتل الا ببينة او اعتراف القاتل (قلت) قوله وقد جاء فى الحديث الا فى القسامة هو حديث رواه ابن عدى فى الكامل والدارقطنى من رواية مسلم بن خالد الزنجى عن ابن جريج عن عطاء عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال البينة على المدعى واليمين على من انكر الا فى القسامة *

٨ ﴿ حدثنا قُتَيْبَةُ بنُ سعيدٍ قال حدثنا جَرِيرٌ عن مَنْصورٍ عن أبي وائلٍ قال قال عبدُ اللهِ رضى الله عنه مَنْ حَلَفَ عَلَى يَمِينٍ يَسْتَحِقُّ بها مالاً وهُوَ فِيها فاجِرٌ لَقِيَ اللهَ وهُوَ عَلَيْهِ غَضْبانُ فأنْزَلَ اللهُ تَصْدِيقَ ذَلِكَ إنَّ الذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللهِ وأيْمانِهِمْ ثَمَناً قَلِيلاً فقرأ إلى عَذابٌ ألِيمٌ ثُمَّ إنَّ الأشْعَثَ ابنَ قَيْسٍ خَرَجَ إلَيْنا فقال ما يُحَدِّثُكُمْ أبو عَبْدِ الرَّحْمٰنِ قال فَحَدَّثْناهُ قال فقال صَدَقَ لَفِيَّ واللهِ أُنْزِلَتْ كانَتْ بَيْنِي وبَيْنَ رجُلٍ خُصُومَةٌ فى بِئْرٍ فاخْتَصَمْنا إلى رسولِ اللهِ صلى اللهُ عليه وسلم فقال

رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم شاهدُكَ أَوْ يَمِينُهُ قُلْتُ إِنَّهُ إِذًا يَحْلِفَ ولا يبالى فقال رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم مَنْ حَلَفَ عَلَى يَمِينٍ يَسْتَحِقُّ بِها مالاً وَهُوَ فيها فاجِرٌ لَقِيَ اللهَ وَهُوَ عَلَيْهِ غَضْبانُ فأَنْزَلَ اللهُ تَصْدِيقَ ذَلِكَ ثُمَّ اقْتَرَأَ هَذِهِ الآيَةَ إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللهِ وَأَيْمانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلاً إِلى وَلَهُمْ عَذابٌ أَلِيمٌ ﴾

مطابقته للترجمة فی قوله شاهدك او يمينه والحديث مضى فی كتاب الشرب فی باب الخصومة فی البئر فانه اخرجه هناك عن عبدان عن ابی حمزة عن الاعمش عن شقيق عن عبدالله الى اخره واخرجه هنا عن قتيبة عن جرير بن عبد الحميد عن منصور بن المعتمر عن ابی وائل هو شقيق بن سلمة قوله «قال قال عبدالله» هو عبدالله بن مسعود قوله «وهو فيها فاجر» ای كاذب وهو من باب الكناية اذ الفجور لازم الكذب والواو فی وهو للحال قوله «غضبان» واطلاق الغضب على الله تعالى من باب المجاز اذ المراد لازمه وهو ارادة ايصال العذاب قوله «ثم ان الاشعث» بفتح الهمزة وسكون الشين المعجمة وفتح العين المهملة والثاء المثلثة قوله «ابو عبدالرحمن» هو كنية عبدالله بن مسعود قوله «فحدثناه» بفتح الدال قوله «لفی» بفتح اللام وكسر الفاء وتشديد الياء قوله «انزلت» ويروى نزلت قوله «شاهدك» ويروى شاهداك قوله «اذا يحلف» بنصب الفاء وقد مر البحث فيه هناك مستقصى ۞

﴿ بسم الله الرّحمٰن الرّحيم ﴾ ﴿ كتابُ العِتْقِ ﴾

ای هذا كتاب فی بيان احكام العتق هذا هكذا هو فی رواية المستملی ولكنه ذكره قبل البسملة وفی رواية الاكثرين هكذا بسم الله الرحمن الرحيم فی العتق وفضله وفی رواية ابن شبويه بسم الله الرحمن الرحيم باب فی العتق وفی رواية النسفی كتاب العتق باب ما جاء فی العتق وفضله . العتق لغة القوة من عتق الطائر اذا قوی على جناحيه وفی الشرع عبارة عن قوة شرعية فی مملوك وهی ازالة الملك عنه والرق ضعف شرعی يثبت فی المحل فيعجزه عن التصرفات الشرعية ويسلبه اهلية القضاء والشهادة والسلطنة والتزوج وغير ذلك والعتاق اسم للعتق يقال اعتقت العبد اعتقه اعتاقا وعتاقة والاعتاق اثبات العتق عند ابی يوسف ومحمد وعند ابی حنيفة اثبات الفعل المفضی الى حصول العتق ۞

﴿ بابُ ما جاءَ فی العِتْقِ وفَضْلِهِ وقَوْلِ اللهِ عزَّ وجلَّ فَكُّ رَقَبَةٍ أَوْ إِطْعامٌ فی يَوْمٍ ذِی مَسْغَبَةٍ يَتِيمًا ذا مَقْرَبَةٍ ﴾

ای هذا باب فی بيان ما جاء فی امر العتق وفی بيان فضله قوله «وقول الله عز وجل» بالجر عطفا على قوله فی العتق قوله «فك رقبة» اولها قوله (فلا اقتحم العقبة وما ادراك ما العقبة فك رقبة) الضمير فی فلا اقتحم يرجع الى الانسان فی قوله (لقد خلقنا الانسان) المراد منه الوليد بن المغيرة فانه كان يقول اهلكت مالا كثيرا فی عداوة محمد ﷺ فقال الله عز وجل (ايحسب) ای ايظن هذا (ان لم يره) ای ان لم يرما انفقه (احد) من الناس ثم ذكر الله النعم ليعتبر فقال (الم نجعل له عينين ولسانا وشفتين وهديناه النجدين) ای سبيل الخير والشر قاله اكثر المفسرين وقيل الحق والباطل وقيل الهدى والضلالة وقيل الشقاوة والسعادة والنجد المرتفع من الارض ثم قال (فلا اقتحم العقبة) ای فلا دخل هذا الانسان العقبة والاقتحام الدخول فی الامر الشديد والعقبة جبل فی جهنم وقيل هی عقبة دون الحشر وقيل سبعون دركة من جهنم وقيل الصراط وقيل نار دون الحشر وقال الحسن عقبة والله شديدة قوله (وما ادراك ما العقبة) ای ما اقتحام العقبة قال سفيان بن عيينة كل شیء قال وما ادراك فانه اخبره به وما قال وما يدريك فانه لم يخبره به قوله (فك رقبة) قرا ابن كثير وابو عمرو والكسائی فك بفتح الكاف واطعم بفتح الميم على الفعل والباقون بالاضافة على الاسم لانه تفسير قوله (وما

ادراك)معناه خلص رقبته من الاسر على قراءة ابن كثير وعلى قراءة غيره خلاص الرقبة اى الفك هو خلاص الرقبة وانما ذكر لفظ الرقبة دون سائر الاعضاء مع ان العتق يتناول الجميع لان حكم السيد عليه كحبل فى رقبة العبد وكالغل المانع له من الخروج فاذا اعتق فكانه اطلقت رقبته من ذلك قوله (او اطعام فى يوم) والمراد من اليوم هنا مطلق الزمان ليلا كان اونهارا قوله (ذى مسغبة) اى مجاعة يقال سغب يسغب سغوبا اذا جاع قوله (يتيما) منصوب بقوله اطعم اوباطعام والمصدر ايضا يعمل عمل فعله قوله (ذامقربة) صفة ليتيما اى ذاقرابة يقال زيد ذو قرابتى اوذومقربتى وزيد قرابتى قبيح لان القرابة مصدر قوله (اومسكينا) عطف على يتيما وذامتربة صفته اى ذافقر قدلصق بالتراب من الفقر وقيل المتربة من التربة هنا وهى شدة الحال ❋

١ - ❋ حدَّثنا أَحْمَدُ بنُ يونُسَ قال حدثنا عاصِمُ بنُ مُحَمَّدٍ قال حَدَّثني واقِدُ بنُ مُحَمَّدٍ قال حَدَّثني سعيدُ بنُ مَرْجانَةَ صاحِبُ عَلِيِّ بن حُسَيْنٍ قال قال لِي أبو هريْرَةَ رضى الله عنه قال قال النبيُّ صلى الله عليْهِ وسلم أَيُّمارجلٍ أَعْتَقَ امْرَءًا مسْلماً استَنْقَذَ اللهُ بِكلِّ عضْوٍ مِنْهُ عضْوًا مِنْهُ مِنَ النَّارِ قال سَعِيدُ بنُ مَرْجانَةَ فانْطَلَقْتُ بِهِ إلى عَلِيِّ بن حُسَيْنٍ فَعمَدَ عَلِيُّ بنُ حُسَيْنٍ رضى الله عنه إلى عَبْدٍ لَهُ قَدْ أَعْطاهُ بِهِ عبدُ اللهِ بنُ جَعْفَرٍ عشَرَةَ آلافِ دِرْهَمٍ أَوْ أَلْفِ دِينارٍ فأعْتَقَهُ ❋

مطابقته للترجمة ظاهرة لانه يخبر عن فضل عظيم فى العتق ❋ذكر رجاله❋ وهم خمسة . الاول احمد بن يونس هو احمد ابن عبدالله بن يونس بن عبدالله التميمى اليربوعى . الثانى عاصم بن محمد بن زيد بن عبدالله بن عمر بن الخطاب العدوى القرشى الثالث واقد بكسر القاف ابن محمد بن زيد بن عبدالله بن عمر بن الخطاب اخو عاصم المذكور . الرابع سعيد بن مرجانة وهو سعيد بن عبدالله مولى بنى عامر ومرجانة امه وهى اخت اللؤلؤة ام سعيد مات سنة سبع وتسعين . الخامس ابو هريرة رضى الله تعالى عنه ❋

❋ذكر لطائف اسناده❋ فيه التحديث بصيغة الجمع فى موضعين وبصيغة الافراد فى موضعين وفيه القول فى اربعة مواضع وفيه ان شيخه ذكر منسوبا الى جده وانه كوفى وان سعيدا حجازى وعاصم واخوه مدنيان وفيه رواية الاخ عن الاخ وفيه ان سعيد بن مرجانة ليس له فى البخارى غير هذا الحديث وقد ذكره ابن حبان فى التابعين واثبت روايته عن ابى هريرة ثم ذهل فذكره فى اتباع التابعين وقال لم يسمع عن ابى هريرة ويرد ماذكره رواية البخارى بقوله قال لى ابو هريرة ووقع التصريح بسماعه منه عند مسلم والنسائى وغيرهما ❋

(ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره) اخرجه البخارى ايضا فى كفارات الايمان عن محمد بن عبد الرحيم واخرجه مسلم فى العتق عن داود بن رشيد وعن حميد بن مسعدة وعن محمد بن المثنى وعن قتيبة عن ليث واخرجه الترمذى فى الايمان عن قتيبة به واخرجه النسائى فى العتق عن قتيبة به وعن عمرو بن على وعن مجاهد بن موسى ولما اخرجه الترمذى قال وفى الباب عن عائشة وعمرو بن عنبسة وابن عباس وواثلة بن الاسقع وابى امامة وعقبة بن عامر وكعب بن مرة قلت . اما حديث عائشة فاخرجه ابن زنجويه باسناده عنها مرفوعا من اعتق عضوا من مملوك اعتق الله بكل عضو منه عضوا . واما حديث عمرو بن عنبسة فاخرجه ابو داود والنسائى من حديث شرحبيل بن السمط انه قال لعمرو بن عنبسة حدثنا حديثا سمعته من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول من اعتق رقبة مؤمنة كانت فداءه من النار . واما حديث ابن عباس فاخرجه ابو الشيخ ابن حبان فى كتاب الثواب وفضائل الاعمال عنه قال قال رسول الله ﷺ ايما مؤمن اعتق مؤمنا فى الدنيا اعتقه الله عضوا بعضو من النار واما حديث واثلة بن الاسقع فاخرجه ابو داود والنسائى من رواية الغريف الديلمى قال أتينا واثلة بن الاسقع فقلنا له حدثنا حديثا فذكره وفيه قال اتينا رسول الله ﷺ فى صاحب لنا اوجب يعنى النار بالقتل فقال اعتقوا عنه يعتق الله بكل عضو منه

عضوا منه من النار واخرجه الحاكم في المستدرك وقال ان غريف لقب عبدالله الديلمي . واما حديث ابي امامة فاخرجه الترمذي عنه عن النبي ﷺ «ايما امرىء مسلم اعتق امرأ مسلما كان فكاكه من النار يجزى كل عضو منه عضوا وايما امرىء مسلم اعتق امرأتين مسلمتين كانتا فكاكه من النار يجزى كل عضو منهما عضوا منه وايما امراة مسلمة اعتقت امراة مسلمة كانت فكاكها من النار يجزى كل عضو منها عضوا منها» وقال حسن صحيح غريب . واما حديث عقبة فاخرجه احمد من رواية قتادة عن قيس الجذامي عن عقبة بن عامر ان رسول الله ﷺ قال «من اعتق رقبة مؤمنة فهي فكاكه من النار» ورواه ابو يعلى والحاكم وقال حديث صحيح الاسناد . واما حديث كعب بن مرة فاخرجه ابو داود والنسائي وابن ماجه من رواية شرحبيل بن السمط قال قلت لكعب يا كعب بن مرة اومرة بن كعب حدثنا عن رسول الله ﷺ واحذر قال سمعت رسول الله ﷺ يقول «من اعتق امرأ مسلما كان فكاكه من النار يجزى بكل عظم منه عظم منه ومن اعتق امرأتين مسلمتين كانتا فكاكه من النار يجزى بكل عظمين منهما عظم منه» لفظ ابن ماجه واخرجه ابن حبان في صحيحه . قلت وفي الباب عن معاذ بن جبل ومالك بن عمرو القشيري وسهل بن سعد وابي مالك وابي موسى الاشعري وابي ذر . اما حديث معاذ فاخرجه احمد من رواية قتادة عن قيس عن معاذ عن النبي ﷺ انه قال من اعتق رقبة مؤمنة فهي فداؤه من النار . واما حديث مالك بن عمرو فاخرجه احمد ايضا من رواية على ابن زيد عن زرارة بن ابي اوفى عن مالك بن عمرو القشيري قال سمعت رسول الله ﷺ يقول «من اعتق رقبة مسلمة فهي فداؤه من النار» . واما حديث سهل بن سعد فاخرجه الطبراني في معجمه الصغير من رواية زكرياء بن منظور عن ابي حازم عن سهل بن سعد ان النبي ﷺ قال «من اعتق رقبة مسلمة اعتق الله بكل عضو منه عضوا من النار» واخرجه ابن ابي عدي في الكامل وضعفه بزكرياء المذكور . واما حديث ابي مالك فاخرجه ابو داود الطيالسي في مسنده عن شعبة بالاسناد المتقدم في حديث مالك بن عمرو . واما حديث ابي موسى فاخرجه النسائي في الكبرى والحاكم في المستدرك من رواية ابن عيينة عن شعبة شيخ من اهل الكوفة عن ابي بردة عن ابيه سمع رسول الله ﷺ يقول «من اعتق رقبة اوعبدا كانت فكاكه من النار» . واما حديث ابي ذر رضي الله تعالى عنه فاخرجه البزار في مسنده من رواية ابي جرير عن الحسن عن صعصعة عن ابي ذر قال سمعت رسول الله ﷺ يقول «من اعتق رقبة مؤمنة فانه يجزى من كل عضوا ويجوز من كل عضو منه عضوا منهم من النار» *

(ذكر معناه) **قوله** «صاحب علي بن حسين» وهو زين العابدين علي بن الحسين بن علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنهم وكان سعيد بن مرجانة منقطعا اليه فعرف بصحبته **قوله** «ايما رجل» وفي رواية الاسماعيلي من طريق عاصم بن علي عن عاصم بن محمد ايما مسلم وكذا في رواية مسلم والنسائي من طريق اسماعيل ابن ابي حكيم عن سعيد بن مرجانة وكلمة اي للشرط دخلت عليه كلمة ما وقال الكرماني ايما رجل بالجر وبالرفع على البدلية قوله «استنقذ الله» اي نجى الله وخلص بكل عضو منه عضوا منه من النار وسياتي في كفارات الايمان اعتق الله بكل عضو منها عضوا من اعضائه من النار حتى فرجه بفرجه وعند ابي الفضل الجوري حتى انه ليعتق اليد باليد والرجل بالرجل والفم بالفم فقال له علي بن حسين انت سمعت هذا من ابي هريرة قال نعم قال ادعوا لي افرد غلماني مطرفا فاعتقه قوله «قال سعيد بن مرجانة» هذا موصول بالاسناد المذكور قوله «فانطلقت به» اي بالحديث وفي رواية مسلم فانطلقت حتى سمعت الحديث من ابي هريرة فذكرته لعلي وزاد احمد وابو عوانة في روايتيهما من طريق اسماعيل بن ابي حكيم عن سعيد بن مرجانة فقال علي بن الحسين انت سمعت هذا من ابي هريرة قال نعم قوله «فعمد علي» اي علي بن الحسين اي قصد الى عبد له واسمه مطرف كما ذكر الآن في حديث الجوري قوله «قد اعطاه» اي قد اعطى علي بن الحسين به اي بمقابلة عبده عبدالله بن جعفر وهو مرفوع لانه فاعل اعطاه والضمير المنصوب فيه مفعوله الاول وقوله عشرة آلاف درهم مفعوله الثاني وعبدالله بن جعفر بن ابي طالب وهو ابن عم والد علي بن الحسين رضي الله تعالى عنهم وهو اول من ولد للمهاجرين

بالحبشة وكان آية في الكرم ويشبه ببحر الجود وله صحبة مات سنة ثمانين من الهجرة قوله « او الف دينار » شك من الراوى قوله « فاعتقه » وفي رواية اسماعيل بن ابى حكيم فقال اذهب انت حر لوجه الله تعالى *

(ذكر ما يستفاد منه) قال الخطابي . فيه ينبغى ان يكون المعتق كامل الاعضاء ولا ينبغى ان يكون ناقص الاعضاء بعور اوشلل وشبههما ولا معيبا بعيب يضر بالعمل ويخل بالسعى والا كتساب وربما كان نقص الاعضاء زيادة في الثمن كالخصى اذ يصلح لما يصلح له غيره من حفظ الحريم ونحوه فلا يكره على انه لا يخل بالعمل وقال القاضى عياض اختلف العلماء ايما افضل عتق الاناث اوالذكور فقال بعضهم الاناث افضل وقال آخرون الذكور افضل لحديث ابى امامة ولما في الذكر من المعانى العلمة التى لا توجد في الاناث ولان من الاماء من لا ترغب في العتق وتضيع به بخلاف العبد وهذا هو الصحيح واستحب بعض العلماء ان يعتق الذكر والانثى مثلها ذكره الفرغاني في الهداية لتحقق مقابلة الاعضاء بالاعضاء وقال ابن العربى الزنا كبيرة لا يكفر الا بالتوبة فيحمل هذا الحديث على انه اراد مس الاعضاء بعضها بعضا من غير ايلاج ويحتمل ان يريد ان لعتق الفرج حظا في الموازنة فيكفر . وفيه فضل العتق وانه من ارفع الاعمال وربما ينجى الله به من النار * وفيه ان المجازاة قد تكون من جنس الاعمال فجوزى المعتق للعبد بالعتق من النار * وفيه ان تقويم باقى العبد لمن اعتق شقصا منه انما هو لاستعمال عتق نفسه بتمامها من النار وصارت حرمة العتق تتعدى الى الاموال لفضل النجاة به من النار قيل وهذا اولى من قول من قال انما الزم عتق باقيه لتكميل حرية العبد * وفيه ان عتق المسلم افضل من عتق الكافر وهو قول كافة العلماء وحكى عن مالك وبعض اصحابه ان الافضل عتق الرقبة النفيسة وان كان كافرا *

﴿ باب أيُّ الرِّقابِ أفْضَلُ ﴾

اى هذا باب يذكر فيه اى الرقاب افضل للعتق وكلمة اى هنا للاستفهام *

٢ ــ ﴿ حدثنا عُبَيْدُ اللهِ بنُ موسى عنْ هِشامِ بنِ عُرْوَةَ عنْ أبيهِ عنْ أبي مُرَاوِحٍ عنْ أبي ذَرٍّ رضى الله عنه قال سألْتُ النبيَّ صلى اللهُ عليه وسلم أيُّ العَمَلِ أفْضَلُ قال إيمانٌ باللهِ وجِهادٌ في سَبيلِهِ قُلْتُ فأيُّ الرِّقابِ أفْضَلُ قال أغْلاها ثَمَناً وأنْفَسُها عِنْدَ أهْلِها قُلْتُ فإنْ لمْ أفْعَلْ قال تُعِينُ ضايِعاً أوْ تَصْنَعُ لِأخْرَقَ قال فإنْ لمْ أفْعَلْ قال تَدَعُ النَّاسَ مِنَ الشَّرِّ فإنَّها صَدَقَةٌ تَصَدَّقُ بِها عَلى نَفْسِكَ ﴾

مطابقته للترجمة في قوله « فاى الرقاب افضل » (ذكر رجاله) وهم خمسة . الاول عبد الله بن موسى بن باذام ابو محمد العبسى * الثانى هشام بن عروة * الثالث ابوه عروة بن الزبير بن العوام * الرابع ابو مراوح بضم الميم وتخفيف الراء وكسر الواو وفي آخره حاء مهملة على وزن مقاتل وفي رواية مسلم الليثى ويقال له الغفارى قيل اسمه سعد والاصح انه لا يعرف له اسم وقال الحاكم ابو احمد ادرك النبي ﷺ ولم يره * الخامس ابو ذر الغفارى واسمه جندب بن جنادة *

(ذكر لطائف اسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع في موضع واحد . وفيه العنعنة في اربعة مواضع . وفيه ان رجاله كلهم مدنيون الا شيخه فانه كوفي . وفيه ان هذا الاسناد في حكم الثلاثيات لان هشام بن عروة الذى هو شيخ شيخه من التابعين وان كان روى هنا عن تابعى آخر وهو ابوه عروة * وفيه ثلاثة من التابعين في نسق وهم هشام وابوه وابو مراوح وفي رواية مسلم عن الزهرى عن حبيب مولى عروة عن عروة فصار فيه اربعة من التابعين . وفيه رواية الراوى عن ابيه . وفيه ان ليس لابى مراوح في البخارى غير هذا الحديث . وفيه عن هشام بن عروة وفي رواية الحارث بن ابى اسامة عن عبيد الله ابن موسى اخبرنا هشام بن عروة . وفيه هشام بن عروة عن ابيه وفي رواية الاسماعيلى اخبرنى ابى ان ابا مراوح اخبره . وفيه عن ابى ذر وفي رواية يحيى بن سعيد ان ابا ذر اخبره وذكر الاسماعيلى جماعة اكثر من عشرين نفسا رووا هذا الحديث عن هشام بالاسناد المذكور وخالفهم مالك فارسله في المشهور عنه عن هشام عن ابيه عن النبي ﷺ ورواه يحيى بن يحيى

الليثى وطائفة عنه عن هشام عن ابيه عن عائشة ورواه سعيد بن داود عنه عن هشام كرواية الجماعة وقال الدارقطنى الرواية المرسلة عن مالك اصح والمحفوظ عن هشام كما قال الجماعة *

﴿ ذكر من اخرجه غيره ﴾ اخرجه مسلم فى الايمان عن ابى الربيع الزهرانى وخلف بن هشام وعن محمد ابن رافع وعبد بن حميد واخرجه النسائى فى العتق عن عبيدالله بن سعيد بقصة الجهاد وقصة الرقاب وعن محمد بن عبدالله بن عبد الحكم بهما وفى الجهاد عن محمد بن عبد الله بالقصة الاولى واخرجه ابن ماجه فى الاحكام عن احمد ابن سيار بقصة الرقاب *

﴿ذكر معناه﴾ **قوله** «وجهاد فى سبيله» انما قرن الجهاد بالايمان لانه كان عليهم ان يجاهدوا فى سبيل الله حتى تكون كلمة الله هى العليا وكان الجهاد فى ذلك الوقت افضل الاعمال **قوله** «اغلاها ثمنا» فى رواية الاكثرين اعلاها بالعين المهملة وهى رواية النسائى ايضا وفى رواية الكشميهنى بالغين المعجمة وكذا فى رواية النسفى وفى المطالع معناها متقارب ووقع فى رواية مسلم من رواية حماد بن زيد اكثرها ثمنا وقال النووى محله والله اعلم فيمن اراد ان يعتق رقبة واحدة اما لو كان مع شخص الف درهم مثلا فاراد ان يشترى بها رقبة يعتقها فوجد رقبة نفيسة ورقبتين مفضولتين فالرقبتان افضل قال وهذا بخلاف الاضحية فان الواحدة السمينة فيها افضل لان المطلوب هنالك الرقبة وهناك طيب اللحم وقال ابو عبد الملك اذا كانا فى ذوى الدين افضلهما اغلاهما ثمنا وقد اختلف فيما اذا كان النصرانى او اليهودى اوغيرهما اكثر ثمنا من المسلم قال مالك عتق الاغلى افضل وان كان غير مسلم وقال اصبغ عتق المسلم افضل **قوله** «وانفسها» اى اكثرها رغبة عند اهلها لمحبتهم فيها لان عتق مثل ذلك لا يقع غالبا الا خالصا واليه الاشارة بقوله تعالى (لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون) وكان لابن عمر رضى الله تعالى عنهما جارية يحبها فاعتقها لهذه الآية **قوله** «قلت فان لم افعل» ويروى قال فان لم افعل اى ان لم اقدر على ذلك فاطلق الفعل واراد القدرة عليه وفى رواية الاسماعيلى ارأيت ان لم افعل وفى رواية الدارقطنى فى الغرائب فان لم استطع **قوله** «تعين ضايعا» بالضاد المعجمة وبالياء آخر الحروف بعد الالف كذا وقع لجميع رواة البخارى وجزم به القاضى عياض وغيره وكذا هو فى رواية مسلم الا فى رواية السمرقندى وجزم الدارقطنى وغيره بان هشاما رواه هكذا دون من رواه عن ابيه فعلم من ذلك ان الذى رواه صانعا بالصاد المهملة وبالنون بعد الالف غير صحيح لان هذه الرواية لم تقع فى شىء من طرقه وروى الدارقطنى من طريق معمر عن هشام هذا الحديث بالضاد المعجمة قال معمر وكان الزهرى يقول صحف هشام وانما هو بالصاد المهملة والنون قلت كان ابن المنير اعتمد على انه بالصاد المهملة والنون حيث قال وفيه اشارة الى ان اعانة الصانع افضل من اعانة غير الصانع لان غير الصانع مظنة الاعانة فكل احد يعينه غالبا بخلاف الصانع فانه لشهرته بصنعته يغفل عن اعانته فهو من جنس الصدقة على المستور انتهى قلت هذا لا باس به اذا صحت الرواية بالصاد والنون وفى التوضيح وصوابه بالمهملة والنون وقال النووى الاكثر فى الرواية المعجمة وقال عياض روايتنا فى هذا من طريق هشام بالمعجمة وعن ابى بحر بالمهملة وهو صواب الكلام لمقابلته بالاخرق وان كان المعنى من جهة معونة الضائع ايضا صحيحا لكن صحت الرواية عن هشام بالمهملة وقال ابن المدينى الزهرى يقول بالمهملة ويرون ان هشاما صحفه بالمعجمة والصواب قول الزهرى وقال الكرمانى وضايعا بالمعجمة ثم بالمهملة وفى بعضها بالمهملتين وبالنون ثم قال قال الدارقطنى عن معمر كان الزهرى يقول صحف هشام حيث روى ضايعا بالمعجمة انتهى قلت لم يحرر الكرمانى هذا الموضع والتحرير ما ذكرناه ومعنى الضايع بالمعجمة الفقير لانه ذو ضياع من فقر وعيال **قوله** «او تصنع لاخرق» الاخرق بفتح الهمزة وسكون الخاء المعجمة وبالراء والقاف هو الذى ليس فى يده صنعة ولا يحسن الصناعة قال ابن سيدة خرق بالشىء جهله ولم يحسن عمله وهو اخرق وفى المثلث لابن عديس والخرق جمع الاخرق من الرجال والخرقاء من النساء وهما ضد الصناع والصنع **قوله** «تدع الناس» اى تتركهم من الشر وتدع من الافعال التى امات العرب ماضيها كذا قالته النحاة ويرد عليهم قراءة من قرا (مادوعك

ربك

ربك وماقلى) بتخفيف الدال قوله «فانها صدقة» اى فان المذكور من الجملة صدقة قوله «تصدق بها» بفتح الصاد وتشديد الدال اصله تتصدق فحذفت احدى التاءين ويجوز تشديد الصاد على الادغام ويجوز تخفيفها وفي الحديث ان الجهاد افضل الاعمال بعد الايمان ولما اختلفت الروايات فى افضل الاعمال اجابوا بان الاختلاف بحسب اختلاف السائلين والجواب لهم بحسب مايليق بالمقام . وفيه حسن المراجعة في السؤال وصبر المفتي والمعلم على المستفتي والتلميذ والرفق بهم *

﴿ بابُ مايُسْتَحَبُّ مِنَ العَتَاقَةِ فى الْكُسُوفِ أوالآياتِ ﴾

اى هذا باب فى بيان استحباب العتاقة في كسوف الشمس والعتاقة بفتح العين مصدر اعتقت العبد قال الكرمانى بالعتاقة اى بالاعتاق وهو على سبيل الكناية اذ الاعتاق يلزم العتاقة قلت كل منهما مصدر اعتقت فلا يحتاج الى هذا التكلف قوله «أو الآيات» جمع آية وهي العلامة وكلمة او هنا للتنويع لاللشك وهو من عطف العام على الخاص قال الكرمانى هذا عطف باو لا بالواو قلت او بمعنى الواو او بمعنى بل قلت كون او بمعنى الواو له وجه واما كونه بمعنى بل فلا وجه له على مالايخفى واراد بالآيات نحو الخسوف في القمر والظلمة الشديدة والرياح المحرقة والزلازل ونحو ذلك قال الكرمانى حديث الباب في كسوف الشمس ويستحب العتاقة فيها ولا دلالة على استحباب العتاقة في الآيات واجاب بالقياس على الكسوف لان الكسوف ايضا آية *

٣ ـ ﴿ حدثنا موسَى بْنُ مَسْعودٍ قال حدثنا زَائدَةُ بْنُ قُدَامَةَ عنْ هِشامِ بنِ عُرْوَةَ عنْ فاطِمَةَ بِنْتِ الْمُنْذِرِ عنْ أسْماءَ بِنْتِ أبى بَكْرٍ رضى الله عنهما قالتْ أمَرَ النبىُّ ﷺ بِالعَتاقَةِ فى كُسُوفِ الشَّمْسِ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة وموسى بن مسعود ابو حذيفة النهدى بالنون البصرى مات سنة عشرين ومائتين وهو من افراد البخارى وفاطمة بنت المنذر بن الزبير تروى عن جدتها اسماء وقد مضى الحديث في ابواب الكسوف في باب من احب العتاقة فى كسوف الشمس فانه اخرجه هناك عن ربيع بن يحيى عن زائدة الى آخره نحوه وقد مضى الكلام فيه هناك *

﴿ تابعه عليٌّ عنِ الدَّرَاوَرْدِيِّ عنْ هِشامٍ ﴾

اى تابع على موسى بن مسعود في رواية هذا الحديث فرواه عن الدراوردى عن هشام بن عروة عن فاطمة بنت المنذر الى آخره قال الكرمانى على هو ابن حجر بضم الحاء المهملة وسكون الجيم وبالراء ابو الحسن السعدى المروزى مات سنة اربع واربعين ومائتين وقال بعضهم هو على بن المدينى وهو شيخ البخارى ووهم من قال المراد به ابن حجر قلت كل من على بن المدينى وعلى بن حجر من مشايخ البخارى وكل منهما روى عن الدراوردى فما الدليل على صحة كلامه ونسبة الوهم الى غيره والدراوردى بفتح الدال والراء الخفيفة وفتح الواو وسكون الراء وكسر الدال المهملة وتشديد الياء نسبة الى دراورد قرية من قرى خراسان وهو عبد العزيز بن محمد *

٤ ـ ﴿ حدثنا مُحَمَّدُ بنُ أبى بَكْرٍ قال حدثنا عَثَّامٌ قال حدثنا هِشامٌ عنْ فاطِمَةَ بِنْتِ المُنْذِرِ عنْ أسْماءَ بِنْتِ أبى بَكْرٍ رضى الله عنهما قالَتْ كُنَّا نُؤْمَرُ عِنْدَ الكسوفِ بِالْعَتاقَةِ ﴾

هذا طريق اخرجه عن محمد بن ابى بكر المقدمى عن عثام بفتح العين المهملة وتشديد الثاء المثلثة ابن على بن الوليد العامرى الكوفي ماله فى البخارى سوى هذا الحديث الواحد يروى عن هشام بن عروة وفاطمة زوجته ورواية زائدة في هذا الحديث السابق تبين ان الآمر بالعتاقة في الكسوف فى رواية عثام هذه هو النبى ﷺ وهذا مما يقوى ان قول الصحابى كنا نؤمر بكذا في حكم المرفوع *

﴿ بابٌ إذا أعْتَقَ عبْدًا بيْنَ اثنيْنِ أوْ أمةً بيْنَ الشُّرَكاء ﴾

اى هذا باب يذكر فيه اذا اعتق شخص عبدا كائنا بين شخصين او امة اى او اعتق شخص امة كائنة بين الشركاء وانما خصص العبد بالاثنين والامة بالشركاء مع ان هذا الحكم فيما اذا كانت الامة بين اثنين والعبد بين الشركاء مع عدم التفاوت بينهما لاجل المحافظة على لفظ الحديث قوله «بين اثنين» ليس الا على سبيل التمثيل اذ الحكم كذلك فيما يكون بين الثلاثة والاربعة وهلم جرا وقال ابن التين اراد ان العبد كالامة لاشتراكهما فى الرق قال وقد بين فى حديث ابن عمر فى اخر الباب انه كان يفتى فيهما بذلك قيل كانه اشار الى رد قول اسحاق بن راهويه ان هذا الحكم مختص بالذكور وخطئه وقال القرطبى العبد اسم للمملوك الذكر باصل وضعه والامة اسم لمؤنثه بغير لفظه ومن ثم قال اسحاق ان هذا الحكم لايتناول الانثى وخالفه الجمهور فلم يفرقوا فى الحكم بين الذكر والانثى اما لان لفظ العبد يراد به الجنس كقوله تعالى (الا آتى الرحمن عبدا) فانه يتناول الذكر والانثى قطعا واما على طريق الالحاق لعدم الفارق *

٥ — ﴿ حدثنا عليُّ بنُ عبدِ اللهِ قال حدثنا سُفيانُ عنْ عَمْرٍو عنْ سالمٍ عنْ أبيهِ رضى الله عنه عنِ النبيِّ ﷺ قال منْ أعْتَقَ عبدًا بيْنَ اثنيْنِ فإنْ كانَ مُوسِرًا قُوِّمَ عليْهِ ثمَّ يُعْتَقُ ﴾

اخرج البخارى حديث ابن عمر و فى هذا الباب من ستة طرق تشتمل على فصول من احكام عتق العبد المشترك وقد ذكرنا مايتعلق بابحاث هذه الاحاديث مستوفاة فى باب تقويم الاشياء بين الشركاء بقيمة عدل فانه اخرج فيه حديث ايوب عن نافع عن ابن عمر واخرج ايضا حديث جويرية بن اسماء عن نافع عن ابن عمر فى باب الشركة فى الرقيق ولنذكر فى احاديث هذا الباب مالابد منه ومن اراد الامعان فيه فليرجع الى باب تقويم الاشياء بين الشركاء . وعلى بن عبد الله هو ابن المدينى . وسفيان هو ابن عيينة . وعمرو هو ابن دينار . وسالم هو ابن عبد الله بن عمر والحديث اخرجه مسلم فى العتق عن عمرو الناقد وابن ابى عمر واخرجه ابو داود فيه عن احمد بن حنبل واخرجه النسائى فيه عن قتيبة واسحاق بن ابراهيم فرقهما الكل عن سفيان بن عيينة عن عمرو قوله «سفيان عن عمرو» وفى رواية الحميدى عن سفيان حدثنا عمرو بن دينار عن سالم عن ابيه وفى رواية النسائى من طريق اسحاق بن راهويه عن سفيان عن عمرو انه سمع سالم بن عبد الله بن عمر قوله «من اعتق» ظاهره العموم ولكنه مخصوص بالاتفاق فلايصح من المجنون ولا من الصبى ولا من المحجور عليه بسفه عند الشافعى وابو حنيفة لايرى الحجر بسفه فتصح تصرفاته وابو يوسف ومحمد يريان الحجر على السفيه فى تصرفات لاتصح مع الهزل كالبيع والهبة والاجارة والصدقة ولايحجر عليه فى غيرها كالطلاق والعتاق ولايصح ايضا من المحجور عليه بسبب افلاس عند الشافعى قوله «بين اثنين» كالمثال لانه لافرق بين ان يكون بين اثنين او اكثر قوله «فان كان» اى المعتق موسرا يعنى صاحب يسار قوله «قوم» على صيغة المجهول وفى رواية لمسلم والنسائى قوم عليه قيمة عدل لاوكس ولاشطط والوكس بفتح الواو وسكون الكاف وبالسين المهملة النقص والشطط الجور قوله «ثم يعتق» اى العبد وبهذا الحديث احتج الشافعى واحمد واسحاق وقالوا اذا كان العبد بين اثنين فاعتقه احدهما قوم عليه حصة شريكه ويعتق العبد كله ولايجب الضمان عليه الا اذا كان موسرا وتقرير مذهب الشافعى ماقاله فى الجديد انه اذا كان المعتق لحصته من العبد موسرا عتق جميعه حين اعتقه وهو حر من يومئذ يرث ويورث عنه وله ولاؤه ولاسبيل للشريك على العبد وعليه قيمة نصيب شريكه كما لو قتله وان كان معسرا فالشريك على ملكه يقاسمه كسبه او يخدمه يوما ويخلى لنفسه يوما ولاسعاية عليه لظاهر الحديث * وعند ابى يوسف ومحمد يسعى العبد فى نصيب شريكه الذى لم يعتق اذا كان المعتق معسرا ولايرجع على العبد بشىء وهو قول الشعبى والحسن البصرى والاوزاعى وسعيد بن المسيب وقتادة واحتجوا فى ذلك بحديث ابى هريرة الذى سيأتى فى الكتاب فانه رواه كما رواه ابن عمر وزاد عليه حكم السعاية على ماسنبينه ان شاء الله تعالى . واما ابو حنيفة فانه كان يقول اذا كان المعتق موسرا فالشريك بالخيار ان شاء اعتق والولاء بينهما نصفان وان شاء استسعى العبد فى نصف القيمة فاذا اداها عتق والولاء بينهما نصفان وان شاء ضمن المعتق نصف القيمة

فاذا اداها عتق ورجع بها المضمن على العبد فاستسعاه فيها وكان الولاء للمعتق وان كان المعتق معسرا فالشريك بالخيار ان شاء اعتق وان شاء استسعى العبد في نصف قيمته فايهما فعل فالولاء بينهما نصفان * وحاصل مذهب ابي حنيفة انه يرى بتجزى العتق وان يسار المعتق لايمنع السعاية واحتج ابو حنيفة فيما ذهب اليه بما رواه البخاري عن عبدالله بن يوسف عن مالك عن نافع عن عبدالله رضى الله تعالى عنهما على مايجيء عقيب الحديث المذكور وبما رواه البخاري ايضا باسناده عن ابي هريرة على مايجيء بعد هذا الباب فانهما يدلان على تجزى الاعتاق وعلى ثبوت السعاية ايضا على ماسنبينه ان شاء الله تعالى *

٦ ـ * حدثنا عبدُ اللهِ بنُ يوسُفَ قال أخبرنا مالكٌ عنْ نافعٍ عنْ عبدِ اللهِ بنِ عُمَرَ رضي الله عنهما أنَّ رسولَ اللهِ ﷺ قال مَنْ أعتقَ شِركاً لهُ في عبدٍ فكانَ لهُ مالٌ يبلُغُ ثمنَ العبدِ قُوِّمَ العبدُ قيمةَ عدلٍ فأعطى شركاءهُ حصصَهُمْ وعَتَقَ عليهِ وإلاَّ فقدْ عتقَ منهُ ما عتقَ *

هذا طريق آخر في حديث ابن عمر رضى الله تعالى عنهما واخرجه مسلم ايضا في العتق عن يحيى بن يحيى واخرجه ابوداود فيه عن القعنبي واخرجه النسائي فيه عن عثمان بن عمر السكل عن مالك عن نافع قوله «شركا» بكسر الشين اى نصيبا قوله «فكان له مال يبلغ» هذا هكذا في رواية الكشميهني وفي رواية غيره كان له ما يبلغ اى شيء يبلغ وانما قيد بقوله يبلغ لانه اذا كان له مال لايبلغ ثمن العبد لايقوم عليه مطلقا لكن الاصح عند الشافعية انه يسرى الى القدر الذي هو موسر به تنفيذا للعتق بحسب الامكان وبه قال مالك قوله «ثمن العبد» اى ثمن بقية العبد لانه موسر بحصته وقد اوضح ذلك النسائي في روايته من طريق زيد بن ابي انيسة عن عبيد الله بن عمر وعمر بن نافع ومحمد بن عجلان عن نافع عن ابن عمر بلفظ وله مال يبلغ قيمة انصباء شركائه فانه يضمن لشركائه انصباءهم ويعتق العبد والمراد بالثمن هنا القيمة لان الثمن مااشتريت به العين واللازم هنا القيمة لا الثمن قوله «قوم» على صيغة المجهول قوله «قيمة عدل» وهو ان لايزاد من قيمته ولاينقص قوله «فاعطى شركاءه» كذا هو في رواية الاكثرين ان اعطى على بناء الفاعل وشركاءه بالنصب على المفعولية وروى فاعطى على صيغة المجهول وشركاؤه بالرفع على انه مفعول ناب عن الفاعل قوله «حصصهم» اى قيمة حصصهم قوله «والا» اى وان لم يكن موسرا فقد عتق منه حصته وهى ماعتق وبهذا الحديث احتج ابن ابي ليلى ومالك والثورى والشافعي وابويوسف ومحمد في ان وجوب الضمان على الموسر خاصة دون المعسر يدل عليه قوله والا فقد عتق منه ماعتق وقال زفر يضمن قيمة نصيب شريكه موسرا كان اومعسرا ويخرج العبد كله حرا لانه جنى على مال رجل فيجب عليه ضمان ما اتلف بجنايته ولايفترق الحكم فيه سواء كان موسرا اومعسرا والحديث حجة عليه *

٧ ـ * حدثنا عُبيدُ بنُ إسماعيلَ عنْ أبي أُسامةَ عنْ عُبيدِ اللهِ عنْ نافعٍ عنِ ابنِ عُمَرَ رضي الله عنهما قال رسولُ اللهِ ﷺ مَنْ أعتقَ شِركاً لهُ في مملوكٍ فعليهِ عِتقُهُ كُلُّهِ إنْ كانَ لهُ مالٌ يبلُغُ ثمنَهُ فإنْ لمْ يكنْ لهُ مالٌ يُقوَّمُ عليهِ قيمةَ عدلٍ على المُعتِقِ فأُعتِقَ منهُ ما أُعتِقَ *

هذا طريق اخر اخرجه عن عبيد بن اسماعيل واسمه في الاصل عبدالله يكنى ابا محمد الهبارى القرشي الكوفي وهو من افراده يروى عن ابي اسامة حماد بن ابي اسامة عن عبيدالله بن عمر العمرى عن نافع الى اخره قوله «فعليه» اى فعلى من اعتق شركا اى نصيبا له قوله « كله » بالجر لانه تاكيد لقوله في مملوك وقال بعضهم كله بجر اللام تاكيد للضمير المضاف اى بعتق العبد كله قلت ليس هنا ضمير مضاف حتى يكون تاكيدا له وفيه مساهلة جدا قوله «فاعتق منه ما اعتق» على صيغة المجهول كلاهما وهذا جزاء الشرط لان قوله يقوم عليه صفة مال وليس بجزاء فافهم *

* حدثنا مُسدَّدٌ قال حدثنا بِشرٌ عنْ عُبيدِ اللهِ اختصرَهُ *

هذا طريق آخر اخرجه عن مسدد عن بشر بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المعجمة عن عبيد الله بن عمر العمرى قوله «اختصره» اى اختصره مسدد اى بالاسناد المذكور يعنى ذكر المقصود منه واخرجه النسائى عن عمرو بن على عن بشر عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم «من اعتق شركا له فى عبد فقد اعتق كله ان كان للذى اعتق نصيبه من المال مايبلغ ثمنه يقام عليه قيمة عدل فيدفع الى شركائه انصباءهم ويخلى سبيله» *

٨ ـ ﴿حدثنا أبو النُّعْمانِ قال حدثنا حَمَّادٌ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ نافعٍ عنِ ابنِ عُمَرَ رضى اللهُ عنهما عنِ النبىِّ صلى الله عليه وسلم قال منْ أَعْتَقَ نَصيباً لَهُ فى مَمْلوكٍ أوْ شِرْكاً لَهُ فى عَبْدٍ وكانَ لَهُ مِنَ المَالِ مايَبْلُغُ قيمَتَهُ بِقيمَةِ العَدْلِ فَهُوَ عَتيقٌ قال نافعٌ وإلاَّ فَقَدْ عَتَقَ مِنْهُ ماعَتَقَ قال أَيُّوبُ لاأَدْرِي أَشَيْءٌ قالَهُ نافعٌ أوْ شَيْءٌ فى الحَديثِ﴾

هذا طريق آخر عن ابى النعمان محمد بن الفضل عن حماد بن زيد عن ايوب السختيانى عن نافع عن عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما واخرجه البخارى ايضا فى الشركة عن عمران بن ميسرة عن عبد الوارث وقدمر فى باب تقويم الاشياء بين الشركاء بقيمة عدل وقدمر الكلام فيه هناك مستوفى قال ابن عبد البر لاخلاف ان التقويم لايكون الا على الموسر ثم اختلفوا فى وقت العتق فقال الجمهور والشافعى فى الاصح وبعض المالكية انه يعتق فى الحال وحجتهم رواية ايوب المذكورة حيث قال فهو عتيق واوضح من ذلك مارواه النسائى وابن حبان وغيرهما من طريق سليمان بن موسى عن نافع عن ابن عمر بلفظ «من اعتق عبدا وله فيه شركاء وله وفاء فهو حر» وروى الطحاوى من طريق ابن ابى ذئب عن نافع «فكان للذى يعتق نصيبه مايبلغ ثمنه فهو عتيق كله» والمشهور عند المالكية انه لايعتق الابدفع القيمة فلو اعتق الشريك قبل اخذ القيمة نفذ عتقه وهو احد اقوال الشافعى رحمه الله *

٩ ـ ﴿حدثنا أحْمَدُ بنُ مِقْدامٍ قال حدثنا الفُضَيْلُ بنُ سُلَيْمانَ قال حدثنا مُوسَى بنُ عُقْبَةَ قال أخبرنى نافعٌ عنِ ابنِ عُمَرَ رضى الله عنهما أنَّهُ كانَ يُفْتِى فى العَبْدِ أوِ الأَمَةِ يَكونُ بَيْنَ شُرَكاءَ فَيُعْتِقُ أحَدُهُمْ نَصيبَهُ مِنْهُ يَقولُ قدْ وجَبَ علَيْهِ عِتْقُهُ كُلِّهِ إذَا كانَ لِلَّذِى أعْتَقَ مِنَ المَالِ مايَبْلُغُ يُقَوَّمُ مِنْ مالِهِ قيمَةَ العَدْلِ ويُدْفَعُ إلى الشُّرَكاءِ أنْصباؤُهُمْ ويُخَلَّى سَبيلُ المُعْتَقِ يُخْبِرُ ذَلِكَ ابنُ عُمَرَ عنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم﴾

هذا طريق آخر فيما روى عن ابن عمر اشار به الى انه روى الحديث المذكور وافتى بما يقتضيه ظاهره فى حق الموسر ليرد بذلك على من لم يقل به قوله مايبلغ» مفعوله محذوف وتقديره مايبلغ ثمنه قوله «سبيل المعتق» بفتح التاء اى العتيق ولم ينفرد موسى بن عقبة عن نافع بهذا السياق بل وافقه صخر بن جويرية اخرجه الطحاوى وقال حدثنا ابو بكرة قال حدثنا روح بن عبادة قال حدثنا صخر بن جويرية عن نافع عن ابن عمر كان يفتى فى العبد او الامة يكون احدهما بين شركائه فيعتق احدهم نصيبه منه فانه يجب عتقه على الذى اعتقه اذا كان له من المال مايبلغ ثمنه يقوم فى ماله قيمة عدل فيدفع الى شركائه انصباءهم ويخلى سبيل العبد يخبر بذلك عبد الله بن عمر عن رسول الله ﷺ واخرجه ابو عوانة والدارقطنى *

﴿ورَواهُ اللَّيْثُ وابنُ أبي ذِئْبٍ وابنُ إسْحاقَ وجُوَيْرِيَةُ ويَحْيَى بنُ سَعيدٍ وإسْماعيلُ بنُ أُمَيَّةَ عنْ نافعٍ عنِ ابنِ عُمَرَ رضي الله عنهما عنِ النبيِّ ﷺ مُخْتَصَراً﴾

اى روى الحديث المذكور الليث بن سعد ووصل روايته النسائى قال اخبرنا قتيبة قال حدثنا الليث عن نافع عن

ابن

ابن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول «ايما مملوك كان بين شركاء واعتق أحدهم نصيبه فانه يقام في مال الذى اعتق قيمة عدل فيعتق ان بلغ ذلك ماله» قوله «وابن ابى ذئب» هو محمد بن ابى ذئب بلفظ الحيوان المشهور ووصل روايته ابو نعيم في مستخرجه ولفظه «من اعتق شركا في مملوك وكان الذى يعتق ما يبلغ ثمنه فقد عتق كله» قوله «وابن اسحاق» هو محمد بن اسحاق صاحب المغازى ووصل روايته ابو عوانة ولفظه «من اعتق شركا له في عبد مملوك فعليه نفاذه منه قوله «وجويرية» مصغر الجارية ابن اسماء ووصل روايته الطحاوى وقد مر عن قريب قوله «ويحيى بن سعيد» هو الانصارى ووصل روايته مسلم عن محمد بن المثنى عن عبد الوهاب عن يحيى بن سعيد عن نافع عن ابن عمر عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم مثل حديث مالك عن نافع وقد ذكر فيما مضى قوله «واسماعيل» ابن امية ووصل روايته عبد الرزاق نحو رواية ابن ابى ذئب قوله «مختصرا» يعنى لم يذكروا الجملة الاخيرة في حق المعسر وهى قوله فقد عتق منه ما عتق *

باب إذا أعتق نصيباً له فى عبدٍ وليس له مالٌ استُسعي العبدُ غيرَ مشقوقٍ عليه على نحوِ الكتابةِ

اى هذا باب يذكر فيه اذا اعتق شخص نصيباله في عبدو الحال انه ليس له مال استسعى العبد هذا جواب اذا والاستسعاء ان يكلف العبد الا كتساب حتى يحصل قيمة نصيب الشريك قوله «غير مشقوق عليه» حال من العبد اى لا يكلف ما يشق عليه قوله «على نحو الكتابة» اى يكون العبد فى زمان الاستسعاء كالمكاتب يؤدى اولا فأولا وهذه الترجمة تدل على ان البخارى يرى بصحة حديثى ابن عمر المذكور وابى هريرة هذا الذى يذكره وقد استبعد الاسماعيلى امكان الجمع بين حديثيهما ومنع الحكم بصحتهما معا وجزم بانهما متدافعان وغيره قد جمع بينهما وقد بسطنا الكلام فيه في باب تقويم الاشياء بين الشركاء فليرجع اليه فمن وقف عليه هناك فقد عرف ما علمنا فيه من الفيض الالهى والنور الربانى *

١٠ ـ *(حدثنا أحمدُ بنُ أبى رجاء قال حدثنا يحيى بنُ آدمَ قال حدثنا جريرُ بنُ حازمٍ قال سمعتُ قتادةَ قال حدثنى النضرُ بنُ أنسِ بنِ مالكٍ عن بشيرِ بنِ نهيكٍ عن أبى هريرةَ رضى الله عنه قال قال النبىُّ صلى الله عليه وسلم من أعتقَ شقيصاً من عبدٍ ح وحدثنا مسددٌ قال حدثنا يزيدُ بنُ زريعٍ قال حدثنا سعيدٌ عن قتادةَ عن النضرِ بنِ أنسٍ عن بشيرِ بنِ نهيكٍ عن أبى هريرةَ رضى الله عنه أنَّ النبىَّ صلى الله عليه وسلم قال من أعتقَ نصيباً أو شقيصاً فى مملوكٍ فخلاصُه عليه فى ماله إن كانَ له مالٌ وإلا قُوِّمَ عليه فاستُسعيَ به غيرَ مشقوقٍ عليه)*

مطابقته للترجمة ظاهرة واخرج هذا الحديث من طريق واحد فى باب تقويم الاشياء بين الشركاء واخرجه هنا من طريقين * احدهما عن احمد بن ابى رجاء واسمه عبد الله بن ايوب يكنى بابى الوليد الحنفى الهروى وهو من افراده عن يحيى بن آدم بن سليمان القرشى الكوفى صاحب الثورى عن جرير بن حازم بن زيد البصرى عن قتادة عن النضر بفتح النون وسكون الضاد المعجمة ابن انس بن مالك عن بشير بفتح الباء الموحدة وكسر الشين المعجمة ابن نهيك بفتح النون وكسر الهاء والطريق الآخر عن مسدد عن يزيد بن زريع عن سعيد بن ابى عروبة عن قتادة الى آخره وقد مر الكلام فيه هناك اعنى فى باب تقويم الاشياء قوله «شقيصا» بفتح الشين وكسر القاف اى نصيبا قوله «في الطريق الثانى «اوشقيصا» شك من الراوى قوله «والا» اى وان لم يكن له مال قوم على صيغة المجهول قوله «غير مشقوق عليه» حال اى على العبد *

﴿تابعه حجاج بن حجاج وأبان وموسى بن خلف عن قتادة اختصره شعبة﴾

اى تابع سعيد بن ابى عروبة فى روايته عن قتادة حجاج بن حجاج على وزن فعال بالتشديد فيهما الاسلمى الباهلى البصرى الاحول اراد البخارى بذكر متابعة هؤلاء الرد على من زعم ان الاستسعاء فى هذا الحديث غير محفوظ وان سعيد بن ابى عروبة تفرد به فاستظهر له بمتابعة هؤلاء المذكورين اما رواية حجاج بن حجاج فهى فى نسخة رواها احمد بن حفص احد شيوخ البخارى عن ابيه عن ابراهيم بن طهمان عنه و كذلك رواه حجاج بن ارطاة عن قتادة فقد اخرجها الطحاوى وقال حدثنا روح بن الفرج قال حدثنا يوسف بن عدى قال حدثنا عبد الرحمن بن سليمان الرازى عن حجاج بن ارطاة عن قتادة فذكر مثله اى مثل رواية سعيد بن ابى عروبة عن قتادة وقد ذكرنا آنفا * واما رواية ابان فقد اخرجها ابوداود حدثنا مسلم بن ابراهيم قال حدثنا ابان قال حدثنا قتادة عن النضر بن انس عن بشير ابن نهيك عن ابى هريرة قال قال النبى صلى الله تعالى عليه وسلم «من اعتق شقيصا فى مملوكه فعليه ان يعتقه كله ان كان له مال والا استسعى العبد غير مشقوق عليه» ورواه النسائى ايضا والطحاوى * واما رواية موسى بن خلف فقد اخرجها الخطيب فى كتاب الفصل للوصل من طريق ابى ظفر عبد السلام بن مطهر عنه عن قتادة عن النضر ولفظه «من اعتق شقصا له فى مملوك فعليه خلاصه ان كان له مال فان لم يكن له مال استسعى غير مشقوق عليه» وموسى بن خلف بالخاء المعجمة واللام المفتوحتين العمى بفتح العين المهملة وتشديد الميم كان يعد البدلاء * واما من رواية شعبة فاخرجها مسلم والنسائى من طريق غندر عن قتادة باسناده ولفظه عن النبى صلى الله تعالى عليه وآله وسلم فى المملوك بين الرجلين فيعتق احدهما نصيبه قال يضمن *

﴿باب الخطأ والنسيان فى العتاقة والطلاق ونحوه﴾

اى هذا باب فى بيان حكم الخطأ والنسيان فى العتق والطلاق والخطأ ضد العمد فقال الجوهرى الخطأ نقيض الصواب وقد يمد وقرئ بهما فى قوله تعالى (ومن قتل مؤمنا خطأ) تقول اخطأت وتخطأت بمعنى واحد ولا يقال اخطيت وقال ابن الاثير واخطأ يخطئ اذا سلك سبيل الخطأ عمدا او سهوا ويقال خطئ بمعنى اخطأ ايضا وقيل خطئ اذا تعمد واخطأ اذا لم يتعمد ويقال لمن اراد شيئا ففعل غيره او فعل غير الصواب اخطأ والنسيان خلاف الذكر والحفظ ورجل نسيان بفتح النون كثير النسيان للشيء وقد نسيت الشيء نسيانا وعن ابى عبيدة النسيان الترك قال تعالى (نسوا الله فنسيهم) وقد ذكرت فى شرح معانى الآثار الذى الفته ان الخطأ فى الاصطلاح هو الفعل من غير قصد تام والنسيان معنى يزول به العلم من الشيء مع كونه ذاكرا لامور كثيرة وانما قيل ذلك احترازا عن النوم والجنون والاغماء وقيل النسيان عبارة عن الجهل الطارى ويقال الماتى به ان كان على جهة ما ينبغى فهو الصواب وان كان لا على ما ينبغى نظر فان كان مع قصده من الآتى به يسمى الغلط وان كان من غير قصد منه فان كان يتنبه بايسر تنبيه يسمى السهو والا يسمى الخطأ قوله «ونحوه» اى نحو ما ذكر من العتاقة والطلاق من الاشياء التى يريد الرجل ان يتلفظ بشيء منها فيسبق لسانه الى غيره وقال بعضهم «ونحوه» اى من التعليقات قلت هذا التفسير ليس بظاهر ولا له معنى يفيد صورة الخطأ فى العتاق ان اراد التلفظ بشيء فسبق لسانه فقال لعبده انت حر وكذلك فى الطلاق قال لامرأته انت طالق بعد ان اراد التلفظ بشيء وقال اصحابنا طلاق الخاطئ والناسى والهازل واللاعب والذى يكلم به من غير قصد واقع وصورة الناسى فيما اذا حلف ونسى وقال الداودى النسيان لا يكون فى الطلاق ولا العتاق الا ان يريد انه حلف بهما على فعل شيء ثم نسى يمينه وفعله فهذا انما يوضع فيه النسيان اذا لم يذكر فيه يمينه كما توضع الصلاة عمن نسيها اذا لم يذكرها حتى يموت وكذلك دون الناس وغيرها الا يأثم بتركها ناسيا قال ابن التين هذا من الداودى على مذهب مالك رحمه الله تعالى وفى التوضيح وقد اختلف العلماء فى الناسى فى يمينه هل يلزمه حنث ام لا على قولين • احدهما لا وهو قول عطاء واحد قولى الشافعى وبه قال اسحاق واليه ذهب البخارى فى الباب • وثانيهما وهو قول الشعبى وطاوس من اخطأ فى الطلاق فله نيته وفيه قول ثالث يحنث فى الطلاق خاصة قاله احمد وذهب مالك والكوفيون الى انه يحنث فى الخطأ ايضا وادعى ابن بطال انه الاشهر

عن

عن الشافعي وروى ذلك عن اصحاب ابن مسعود واختلف ابن القاسم واشهب فيما اذا دعا رجل عبدا يقال له ناصح فاجابه عبد يقال له مرزوق فقال له انت حر وهو يظن الاول وشهد عليه بذلك فقال ابن القاسم يعتقان جميعا مرزوق بمواجهته العتق وناصح بما نواه واما فيما بينه وبين الله فلا يعتق الا ناصح وقال ابن القاسم ان لم يكن له عليه بينة لم يعتق الا الذي نوى وقال اشهب يعتق مرزوق فيما بينه وبين الله تعالى وفيما بينه وبين الله لا يعتق ناصح لانه دعاه ليعتقه فاعتق غيره وهو يظنه مرزوقا *

﴿ولاَ عَتَاقَةَ إلاَّ لِوَجْهِ اللهِ تعالى﴾

روى الطبراني من حديث ابن عباس مرفوعا الطلاق الا لعدة ولا عتاق الا لوجه الله ومعنى لاعتاقة الا لوجه الله اى لذات الله او لجهة رضاء الله قيل اراد البخاري بايراده هذا الرد على الحنفية في قولهم اذا قال الرجل لعبده انت حر للشيطان او للصنم فانه يعتق لصدوره من اهله مضافا الى محله عن ولاية فنفذ ولغت تسمية الجهة وكان عاصيا بها والجواب عنه من وجهين احدهما تصحيح الحديث المذكور والاخر بعد التسليم ان المراد به ان يكون نية المعتق الاخلاص فيها لان الاعمال بالنيات فاذا لم يكن خالصا في نيته يكون عاصيا بذكر غير الله كما ذكرنا وترك هذا لا يمنع وقوع العتق لقضية انت حر والباقي لغو *

﴿وقال النبيُّ صلى الله عليه وسلّم لكلِّ امْرِيءٍ ما نَوَى﴾

هذا قطعة من حديث عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه قد مر فى اول الكتاب بلفظ «وانما لكل امرىء مانوى» واورده في اواخر كتاب الايمان «ولكل امرىء مانوى» . (فان قلت) ما مراده من ذكر هذه القطعة هنا قلت كانه اراد به تاكيد ما سبق من عدم وقوع العتاق اذا كان لغير وجه الله لان الاعمال بالنيات ولكنه لا يفيد شيئا لان النية امر مبطن ووقوع الاعتاق غير متوقف عليه بل الوقوع بمقتضى الكلام الصحيح فلا يمنعه تسمية الجهة اللغو *

﴿ولاَ نِيَّةَ لِلنَّاسِي والمُخْطِيءِ﴾

كانه استنبط من قوله «لكل امرىء مانوى» عدم وقوع العتاق من الناسي والمخطيء لانه لا نية لهما وفيه نظر لان الوقوع انما هو بمقتضى كلام صحيح صادر من عاقل بالغ والمخطىء من اخطا من اراد الصواب فصار الى غيره ووقع في رواية القابسي الخاطيء من خطأ وهو من تعمد لما لا ينبغي وقال بعضهم يحتمل ان يكون اشار بالترجمة الى ما ورد في بعض الطرق وهو الحديث الذي يذكره اهل الفقه والاصول كثيرا بلفظ رفع الله عن امتى الخطا والنسيان وما استكرهوا عليه اخرجه ابن ماجه من حديث ابن عباس الا انه بلفظ وضع بدل رفع انتهى قلت كانه اشار الى هذا الحديث الذي اخبر بان الخطا والنسيان رفعا عن امته فلا يترتب على الناسي والمخطيء حكم وذلك لعدم النية فيهما والاعمال بالنيات فاذا كان كذلك لا يقع العتاق من الناسي والمخطيء و كذلك الطلاق وهو قول الشافعي لانه لا اختيار له فصار كالنائم والمغمى عليه قلنا الاختيار امر باطن لا يوقف عليه الا بحرج فلا يصح تعليق الحكم عليه اما هذا الحديث فانه صحيح فاخرجه الطحاوى باسناد رجاله رجال الصحيح غير شيخه حيث قال حدثنا ربيع المؤذن قال حدثنا بشر بن بكر قال اخبرنا الاوزاعى عن عطاء عن عبيد بن عمير عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال قال رسول الله ﷺ تجاوز الله لى عن امتى الخطا والنسيان وما استكرهوا عليه فهذا هو الصحيح والذى اعله انما اعل اسناد ابن ماجه الذى اخرجه عن محمد بن المصفى الحمصى حدثنا الوليد بن مسلم حدثنا الاوزاعى عن عطاء عن ابن عباس عن النبى ﷺ ان الله وضع عن امتى الخطا والنسيان وما استكرهوا عليه فهذا كما ترى اسقط عبيد بن عمير وايضا اعله بانه من رواية الوليد عن الاوزاعى والصحيح طريق الطحاوى واخرج نحوه الدارقطنى والطبرانى والحاكم ورواه ابن حزم من طريق الربيع وصححه وقال النووى في الاربعين هو حديث حسن صحيح قوله « تجاوز الله » اى عفا الله قوله «لى» اى لاجلى وذلك لانه لم يتجاوز ذلك الا عن هذه الامة

لاجل سيدنا محمد صلى الله تعالى عليه وآله وسلم قوله « الخطا والنسيان » اى حكمهما فى حق الله لا فى حقوق العباد لان فى حقه عذرا صالحا لسقوطه حتى قيل ان الخاطىء لا يأثم فلا يؤاخذ بحد ولا قصاص واما فى حقوق العباد فلم يجعل عذرا حتى وجب ضمان العدو ان على الخاطىء لانه ضمان مال لاجزاء فعل ووجب به الدية وصح طلاقه وعتاقه ❊

١٢ ــ ﴿ حدثنا الْحُمَيْدِيُّ قال حدثنا سُفْيَانُ قال حدثنا مِسْعَرٌ عن قَتَادَةَ عن زُرَارَةَ بن أَوْفَى عن أَبي هُرَيْرَةَ رضى الله عنه قال قال النبيُّ صلى الله عليه وسلم إِنَّ اللهَ تَجاوَزَ لِي عن أُمَّتي ما وَسْوَسَتْ بِهِ صُدُورُها مالَمْ تَعْمَلْ أَوْ تَكَلَّمْ ﴾

قيل لامطابقة بين الحديث والترجمة لانه ليس فيه شيء يطابق الترجمة لان حديث ابى هريرة فى وسوسة الصدور ولو ذكر حديث ابن عباس المذكور الان لكان انسب واجاب الكرمانى بشيء يقرب منه اخذوجه المطابقة حيث قال اولا ماوجه تعلق الحديث بالوسوسة ثم قال قلت القياس على الوسوسة فكما انها لااعتبار لها عند عدم التوطين فكذلك الناسى والمخطىء لاتوطين لهما ❊

﴿ ذكر رجاله ﴾ وهم ستة الاول الحميدى بضم الحاء نسبة الى حميد احد اجداد الراوى وهو عبدالله بن الزبير بن عيسى بن عبيد الله بن اسامة بن الله بن الزبير بن حميد ابوبكر ❊ الثانى سفيان بن عيينة . الثالث مسعر بكسر الميم وسكون السين وفتح العين المهملة ابن كدام . الرابع قتادة الخامس زرارة بضم الزاى وتخفيف الراء ابن ابى اوفى بلفظ افعل التفضيل العامرى مات فجاءة سنة ثلاث وتسعين وقيل كان يصلى صلاة الصبح فقرأ يا ايها المدثر الى ان بلغ فاذا نقر فى الناقور خر ميتا . السادس ابو هريرة ❊

﴿ ذكر لطائف اسناده ﴾ فيه التحديث بصيغة الجمع فى ثلاثة مواضع وفيه العنعنة فى ثلاثة مواضع وفيه ان شيخه وشيخ شيخه مكيان والحميدى قدمر فى اول الصحيح وفيه حدثنا الحميدى ويروى حدثنى بصيغة الافراد وفيه ان مسعرا وقتادة كوفيان وان زرارة بصرى قاضى البصرة وليس له فى البخارى الااحاديث يسيرة وفيه عن زرارة وفى الايمان والنذور حدثنا زرارة ❊

﴿ ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره ﴾ اخرجه البخارى ايضا فى الطلاق عن مسلم بن ابراهيم وفى النذور عن خلاد بن يحيى واخرجه مسلم فى الايمان عن قتيبة وسعيد بن منصور ومحمد بن عبيد وعن عمرو الناقد وزهير بن حرب وعن ابن المثنى وابن بشار وعن ابى بكر بن ابى شيبة وعن زهير بن حرب عن وكيع وعن اسحاق بن منصور واخرجه ابو داود فى الطلاق عن مسلم بن ابراهيم به واخرجه الترمذى فيه عن قتيبة به واخرجه النسائى فى الطلاق عن عبيدالله بن سعيد وعن موسى بن عبد الرحمن واخرجه ابن ماجه فيه عن ابى بكر بن ابى شيبة به وعن حميد بن مسعدة وعن هشام بن عمار ❊

(ذكر معناه) قوله « ان الله تجاوز لى عن امتى » وفى رواية الترمذى « تجاوز الله لامتى » قوله « لى » اى لاجلى قوله « ماوسوست به صدورها » جملة فى محل النصب على المفعولية وكلمة ما موصولة ووسوست صلتها وبه عائد وصدورها بالرفع فاعل وسوست وفى رواية الاصيلى بالنصب على ان وسوست تضمن معنى حدثت ويأتى فى الطلاق بلفظ ماحدثت به انفسها وفى رواية الترمذى عما حدثت به انفسها وفى رواية للنسائى « ان الله تجاوز لامتى ماوسوست به وحدثت به انفسها » وقال الطحاوى واهل اللغة يقولون انفسها بالضم يريدون بغير اختيارها كما قال الله تعالى (ونعلم ماتوسوس به نفسه) واعترض عليه بان قوله بالضم ليس بجيد بل الصواب بالرفع لانها حركة اعراب قلت ليس هذا موضع المناقشة بالرد عليه لان الرفع هو الضم فى الاصل غاية ما فى الباب ان النحاة يستعملون فى الاعراب الرفع وفى البناء الضم بل يستعمل

كل

كل منهما موضع الآخر خصوصا عند الفقهاء. الوسوسة حديث النفس والافكار وقد وسوست اليه نفسه وسوسة ووسواسا بالكسر وهو بالفتح الاسم ووسوس اذا تكلم بكلام لم يبينه حاصله ان الوسوسة تردد الشيء في النفس من غير ان تطمئن اليه وتستقر عنده قوله «مالم تعمل» اي في العمليات او تكلم في القوليات واما قول ابن العربي ان المراد بقوله او تتكلم الكلام النفسي اذ هو الكلام الاصلي وان القول الحقيقي هو الموجود بالقلب الموافق للعلم فهو مردود عليه وانما قال ذلك انتصارا لما حكي عن مذهبه من وقوع الطلاق بالعزم وان لم يتلفظ وحكاه عن رواية اشهب عن مالك في الطلاق والعتق والنذر انه يكفي فيه عزمه وقوله وجزمه في قلبه بكلامه النفسي الحقيقي ونصر ذلك بان اللسان معبر عما في القلب فما كان يملكه الواحد كالنذر والطلاق والعتاق كفى فيه عزمه وما كان من التصرفات بين اثنين لم يكن بد من ظهور القول وهذا في غاية البعد وقد نقضه الخطابي على قائله بالظهار وغيره فانهم اجمعوا على انه لو عزم على الظهار لم يلزمه حتى يلفظ به قال وهو في معنى الطلاق وكذلك لو حدث نفسه بالقذف لم يكن قذفا ولو حدث نفسه في الصلاة لم يكن عليه اعادة وقد حرم الله تعالى الكلام في الصلاة فلو كان حديث النفس في معنى الكلام لكانت صلاته تبطل وقال عمر رضي الله تعالى عنه اني لاجهز جيشي وانا في الصلاة وممن قال بان طلاق النفس لا يؤثر عطاء بن ابي رباح وابن سيرين والحسن وسعيد بن جبير والشعبي وجابر بن زيد وقتادة والثوري وابو حنيفة واصحابه والشافعي واحمد واسحاق *

(ذكر مايستفاد منه) فيه ان هذه المجاوزة من خصائص هذه الامة وان الامم المتقدمة يؤاخذون بذلك وقد اختلف هل كان ذلك يؤاخذ به في اول الاسلام ثم نسخ وخفف ذلك عنهم او تخصيص وليس بنسخ وذلك قوله تعالى (وان تبدوا ما في انفسكم او تخفوه يحاسبكم به الله) فقد قال غير واحد من الصحابة منهم ابو هريرة وابن عباس انها منسوخة بقوله تعالى لا يكلف الله نفسا الا وسعها * فان قيل قد قالوا من عزم على المعصية بقلبه وان لم يعملها يؤاخذ عليه واجيب بانه لاشك ان العزم على المعصية وسائر الاعمال القلبية كالحسد ومحبة اشاعة الفاحشة يؤاخذ عليه لكن اذا وطن نفسه عليه والذي في الحديث هو ما لم يوطن عليه نفسه وانما امر ذلك بفكره من غير استقرار ويسمى هذا هما ويفرق بين الهم والعزم * فان قيل المفهوم من لفظ مالم تعمل مشعر بان ما في الصدور موطنا وغير موطن لا يؤاخذ عليه واجيب بانه يجب الحمل على غير الموطن جمعا بينه وبين ما يدل على المؤاخذة كقوله تعالى (ان الذين يحبون ان تشيع الفاحشة) وايضا لفظ الوسوسة لا يستعمل الا عند التردد والتزلزل وقال عياض الهم ما يمر في الفكر من غير استقرار ولا توطن فان استمر وتوطن عليه كان عزما يؤاخذ به او يثاب عليه وقال القرطبي الذي ذهب اليه هو الذي عليه عامة السلف واهل العلم والفقهاء والمحدثين والمتكلمين ولا يلتفت الى من خالفهم في ذلك فزعم ان ما يهم به الانسان وان وطن به لا يؤاخذ به متمسكا في ذلك بقوله تعالى (ولقد همت به وهم بها) وبقوله ﷺ مالم تعمل او تكلم ومن لم يعمل بما عزم عليه ولا نطق به فلا الجواب عن الآية ان من الهم ما يؤاخذ به الانسان وهو ما استقر واستوطن ومنه ما يكون احاديث لا تستقر فلا يؤاخذ بها كما شهد به الحديث والذي يرفع الاشكال ويبين المراد حديث ابي كبشة عمرو بن سعد سمع سيدنا رسول الله ﷺ فذكر حديثا فيه قالت الملائكة ذاك عبدك يريد ان يعمل سيئة وهو ابصر به وزعم الطبري ان فيه دلالة على ان الحفظة يكتبون اعمال القلوب خلافا لمن قال لا يكتبونها ولا يكتبون الا الاعمال الظاهرة وبه استدل بعضهم على انه اذا كتب بالطلاق وقع من قوله مالم يعمل والكتابة عمل وهو قول محمد بن الحسن واحمد بن حنبل وشرط مالك فيه الاشهاد على الكتابة وجعله الشافعي كناية ان نوى به الطلاق وقع والا فلا وفرق بعضهم بين ان يكتبه في بياض كالرق والورق واللوح وبين ان يكتبه على الارض فاوقعه في الاول دون الثاني وفيه نظر *

١٣ ـ ﴿ حدثنا مُحَمَّدُ بنُ كَثِيرٍ عنْ سُفْيَانَ قال حدثنا يَحْيَى بنُ سَعِيدٍ عنْ مُحَمَّدِ بنِ إبْرَاهِيمَ التَّيْمِيِّ عنْ عَلْقَمَةَ بنِ وَقَّاصٍ اللَّيْثِيِّ قال سَمِعْتُ عُمَرَ بنَ الخَطَّابِ رضي اللهُ عنه عن النبيِّ

صلى الله عليه وسلم قال الأعمالُ بالنيّة ولامرىءٍ ما نوى فمن كانت هجرتُه إلى الله ورسوله فهجرتُه إلى الله ورسوله ومن كانت هجرتُه لدنيا يصيبها أو امرأة يتزوجها فهجرتُه إلى ما هاجر إليه ﴾

قد مر هذا الحديث في اول الكتاب فانه اخرجه هناك عن الحميدى عن سفيان الى اخره وهنا عن محمد بن كثير ضد قليل عن سفيان هو الثورى **قوله** «الاعمال بالنية ولامرىء ما نوى» كذا اخرجه محمد بن كثير بحذف انما في الموضعين وقد اخرجه ابو داود عن محمد بن كثير شيخ البخارى فيه فقال «انما الاعمال بالنية وانما لامرىء ما نوى» **قوله** «الى دنيا» في رواية الكشميهنى لدنيا وهي رواية ابى داود ايضا ووجه اعادة هذا الحديث وذكره هنا الاجل ذكر قطعة منه وهو قوله قال النبى ﷺ لكل امرىء ما نوى وقد ذكرنا وجه ذكر القطعة وللاشارة ايضا الى انه اخرج هذا الحديث من شيخين والله اعلم بالصواب *

﴿ بابٌ إذا قال رجلٌ لعبدِه هو لله ونوى العتقَ والإشهادُ في العتق ﴾

اى هذا باب يذكر فيه اذا قال رجل لعبده هو لله هذا هكذا روى الاصيلى وكريمة وفي رواية غيرهما باب اذا قال لعبده الفاعل مضمر وهو رجل او شخص قوله «ونوى العتق» اى والحال انه نوى عتق العبد بهذا اللفظ وجواب اذا محذوف تقديره صح او عتق العبد قوله «والاشهاد» بالرفع وفيه حذف تقديره وباب يذكر فيه الاشهاد في العتق فيكون ارتفاعه بالفعل المقدر وتكون هذه الجملة اعنى قولنا وباب يذكر فيه الاشهاد على العتق معطوفة على باب اذا قال اى باب يذكر فيه اذا قال ولفظ باب منون في الظاهر وفي المقدر وهذا هو الوجه ومن جر الاشهاد فقد جر مالا يطيق حمله *

١٤ ـ ﴿ حدثنا محمدُ بنُ عبدِ الله بنِ نُميرٍ عن محمدِ بنِ بشرٍ عن إسماعيلَ عن قيسٍ عن أبي هريرةَ رضى الله عنه أنه لما أقبلَ يريدُ الاسلامَ ومعه غلامُه ضلَّ كلُّ واحدٍ منهما من صاحبه فأقبلَ بعدَ ذلكَ وأبو هريرةَ جالسٌ معَ النبيِّ صلى الله عليه وسلم فقال النبى صلى الله عليه وسلم يا أبا هريرةَ هذا غلامُكَ قد أتاكَ فقال أمَا إنّي أُشهِدُكَ أنه حرٌّ قال فهو حينَ يقولُ ﴾

يا ليلةً من طولها وعنائها * على أنها من دارةِ الكفرِ نجّتِ

مطابقته للترجمة في قوله «اما انى اشهدك انه حر» وهذا الحديث من افراده . واسماعيل هو ابن ابى خالد الاحمسى البجلى واسم ابى خالد سعد . وقيس هو ابن ابى حازم بالحاء المهملة والزاى واسمه عوف قدم المدينة بعد ما قبض النبى صلى الله تعالى عليه وسلم وهؤلاء كلهم كوفيون **قوله** «يريد الاسلام» جملة حالية وكذلك قوله «ومعه غلامه» جملة حالية اسمية اى ومع ابى هريرة قوله «ضل» اى تاه كل واحد منهما ذهب الى ناحية وفسره الكرمانى بقوله ضاع وتبعه بعضهم على ذلك وليس معناه الاما ذكرناه قوله «اما» بفتح الهمزة وتخفيف الميم وتستعمل هذه الكلمة على وجهين احدهما ان تكون حرف استفتاح بمنزلة الا والثانى ان تكون بمعنى حقا واما هنا على هذا المعنى قوله «انى» بفتح الهمزة كما تفتح الهمزة بعد قولهم حقا انها بمعناه قوله «فهو حين يقول» اى الوقت الذى وصل فيه الى المدينة قوله «يا ليلة» هذا من بحر الطويل وقد دخله الخرم بالخاء المعجمة المفتوحة وسكون الراء وهو حذف الحرف من اول الجزء وللطويل ثمانية اجزاء وقد حذف الحرف من اول جزئه وهو يا ليلة لان تقديره فيا ليلة لان وزنه فيا لى فعولن له من طو مفاعيلن لها وفعول عنائها مفاعلن وفيه القبض وقول الكرمانى ولابد من زيادة واو او فاء في اول البيت ليكون موزونا كلام من لم يقف على علم العروض لان ما جاز حذفه كيف يقال فيه لابد من اثباته قوله «عنائها» بفتح العين المهملة وبتخفيف النون وبالمد اى تعبها ومشقتها قوله «دارة

الكفر » هى دار الحرب والدارة اخص من الدار ويروى «داره» بالاضافة الى الضمير وحينئذ يكون الكفر بدلا منه بدل الكل من الكل وكثيرا ما تستعمل الدارة في اشعار العرب كما قال امرؤ القيس * ولا سيما يوم بدارة جلجل * ودارات كثيرة وقال ابو حاتم عن الاصمعى الدارة جوبة تحف الجبال وقال عنه في موضع آخر الدارة رمل مستدير قدر ميلين تحفه الجبال وقال الهجرى الدارة النبكة السهلة حفتها جبال ومقدار الدارة خمسة اميال في مثلها (قلت) النبكة بفتح النون والباء الموحدة والكاف وهى ايضا كمة محددة الرأس ويجمع على نبك بالتحريك (فان قلت) الشعر لمن (قلت) ظاهره انه لابى هريرة ولكنه غير مشهور بالشعر وحكى ابن التين انه لغلامه وحكى الفا كهى في كتاب مكة عن مقدم بن حجاج السوائى ان البيت المذكور لابى مرثد الغنوى في قصة له فاذا كان كذلك يكون ابو هريرة قد تمثل به والله اعلم وقال المهلب لا خلاف بين العلماء فيما علمت اذا قال رجل لعبده هو حر اوهو حر لوجه الله اوهو لله ونوى العتق انه يلزمه العتق وكل ما يفهم به عن المتكلم انه اراد به العتق لزمه ونفذ عليه وروى ابن ابى شيبة عن هشيم عن مغيرة ان رجلا قال لغلامه انت لله فسئل الشعبى والمسيب بن رافع وحماد بن ابى سليمان فقالوا هو حر وعن ابراهيم كذلك وقال ابراهيم وان قال انك لحر النفس فهو حر وعن الحسن اذا قال ما انت الا حر نيته وعن الشعبى مثله * وقال ابن بطال فيه العتق عند بلوغ الامل والنجاة مما يخاف كما فعل ابو هريرة حين انجاه الله من دار الكفر ومن ضلاله في الليل عن الطريق وكان اسلام ابى هريرة في سنة ست من الهجرة *

١٥ ـ ﴿ حدثنا عُبَيْدُ اللهِ بنُ سَعيدٍ قال حدثنا أبو اسامَةَ قال حدثنا إسْماعيلُ عنْ قَيْسٍ عنْ أبى هُرَيْرَةَ رضى الله عنه قال لَمَّا قَدِمْتُ عَلَى النبيِّ ﷺ قُلْتُ فى الطَّرِيقِ ﴾

يالَيْلَةً مِنْ طولِها وعَنائِها * عَلَى أَنَّها مِنْ دارَةِ الكُفْرِ نَجَّتِ

﴿ قال وأَبَقَ مِنِّى غُلامٌ لِى فى الطَّرِيقِ قال فلَمَّا قَدِمْتُ عَلَى النبيِّ صلى الله عليه وسلَّم بايَعْتُهُ فبَيْنا أنا عِنْدَهُ إذْ طَلَعَ الغُلامُ فقال لى رسولُ اللهِ ﷺ ياأبا هُرَيْرَةَ هذا غُلامُكَ فقُلْتُ هُوَ حُرٌّ لِوَجْهِ اللهِ فأعْتَقْتُهُ ﴾

هذا طريق آخر اخرجه عن عبيد الله بتصغير العبد ابن سعيد السرخسى اليشكرى يكنى ابا قدامة مات سنة اربع وعشرين ومائتين وهذا هو المشهور في الروايات كلها. وابو اسامة حماد بن اسامة. واسماعيل وقيس ذكرا في الحديث السابق قوله « وابق » بفتح الباء وحكى ابن القطاع كسرها ومعناه هرب قوله «فبينا» قد مر غير مرة انه للمفاجأة واضيف الى الجملة الاسمية وجوابه قوله اذ قوله «هذا غلامك» اما ان يكون وصفه له اورآه مقبلا اليه او اخبره الملك قوله « فاعتقته» يعنى اعتقه قوله «هو حر لوجه الله» وليس معناه انه اعتقه بعد هذا بلفظ آخر فعلى هذا تكون الفاء فيه تفسيرية والاولى ان تكون فاء الفصيحة * وفيه جواز قول الشعر وترجيه من طول ليلته وحمد عاقبته اذ نجاه الله من دار الكفر وساقه الى دار الاسلام. ويؤخذ منه جواز انشاد الشعر يكون فيه شكرا لله تعالى والثناء عليه اولدفع ملل او لاشتغال نفسه عند توحده اوشعر فيه مدح سيدنا رسول الله ﷺ اوغيره بشرط ترك الغلو والاغراق ولا يجوز انشاد شعر فيه هجو احد من المسلمين اوفيه ذكر اجنبية ووصفها ونحو ذلك *

﴿ قال أبو عبْدِ اللهِ لَمْ يَقُلْ أبو كُرَيْبٍ عنْ أبى أُسامَةَ حرٌّ ﴾

ابو عبد الله هو البخارى نفسه يعنى لم يقل ابو كريب محمد بن العلاء احد مشايخه في رواية عن ابى اسامة لفظ حر بل قال هو لوجه الله فاعتقه وقد وصله في اواخر المغازى فقال « حدثنا محمد بن العلاء وهو ابو كريب حدثنا ابو اسامة » وساق الحديث وقال في آخره هو لوجه الله فاعتقه وكذا اخرجه احمد ومحمد بن سعد عن ابى اسامة وما وقع في بعض النسخ من البخارى هو حر لوجه الله فهو خطأ لانه صرح بنفيه عن شيخه بعينه *

١٦ ـ ﴿ حدثنا شهاب بن عباد قال حدثنا ابراهيم بن حميد عن اسماعيل عن قيس قال لما أقبل أبو هريرة رضي الله عنه ومعه غلامه وهو يطلب الاسلام فضل أحدهما صاحبه بهذا وقال أما أني أشهدك أنه لله ﴾

هذا طريق آخر عن شهاب بن عباد بفتح العين وتشديد الباء العبدي الكوفي ابو عمرو عن ابراهيم بن حميد بن عبد الرحمن الرؤاسي من قيس غيلان الكوفي الى آخره قوله «وهو يطلب الاسلام» جملة حالية ويحتمل ان يكون حقيقة وان لم يسلم واسلم بعدو يحتمل ان يكون المراد يظهر الاسلام قوله «فضل» اصله التعدية بالحرف لانه قال في الطريق الاول فضل كل واحد منهما عن صاحبه ويكون نصب صاحبه هنا بنزع الخافض كما في قوله تعالى «واختار موسى قومه سبعين» اى من قومه والتقدير هنا فضل احدهما عن صاحبه وقال الكرماني وقد جاء متعديا بنفسه في الاشياء الثابتة كما يقال ضلت المسجد والدار اذا لم يعرف موضعهما (قلت) هذا من باب التوسع كما يقال دخلت المسجد حتى قيل ان الصواب فاضل احدهما صاحبه ✿

﴿ باب أم الولد ﴾

اى هذا باب في بيان حكم ام الولد ولم يذكر الحكم ماهو فكانه تركه للخلاف فيه قال ابو عمر اختلف السلف والخلف من العلماء في عتق ام الولد وفي جواز بيعها فالثابت عن عمر رضي الله تعالى عنه عدم جواز بيعها وروى مثل ذلك عن عثمان وعمر بن عبد العزيز وهو قول اكثر التابعين منهم الحسن وعطاء ومجاهد وسالم وابن شهاب وابراهيم والى ذلك ذهب مالك والثوري والاوزاعي والليث وابو حنيفة والشافعي في اكثر كتبه وقد اجاز بيعها في بعض كتبه وقال المزني قطع في اربعة عشر موضعا من كتبه بان لا تباع وهو الصحيح من مذهبه وعليه جمهور اصحابه وهو قول ابي يوسف ومحمد وزفر والحسن بن صالح واحمد واسحاق وابي عبيد وابي ثور وكان ابو بكر الصديق وعلي بن ابي طالب وابن عباس وابن الزبير وجابر وابو سعيد الخدري رضي الله عنهم يجيزون بيع ام الولد وبه قال داود وقال جابر وابو سعيد «كنا نبيع امهات الاولاد على عهد رسول الله ﷺ» وذكر عبد الرزاق انبأنا ابن جريج اخبرني ابو الزبير سمع جابرا يقول «كنا نبيع امهات الاولاد ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فينا لا يرى بذلك باسا» وانبأنا ابن جريج انبأنا عبد الرحمن بن الوليد ان ابا اسحق الهمداني اخبره ان ابا بكر الصديق «كان يبيع امهات الاولاد في امارته وعمر في نصف امارته» وقال ابن مسعود «تعتق في نصيب ولدها» وقد روى ذلك عن ابن عباس وابن الزبير قال وقد روى عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في مارية سريته لما ولدت ابراهيم عليه الصلاة والسلام قال «أعتقها ولدها» من وجه ليس بالقوى ولا يثبته أهل الحديث وكذا حديث ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال «ايما امة ولدت من سيدها فانها حرة اذا مات سيدها» فقيل له عمن هذا قال «عن القرآن هذا» قال الله تعالى (يا أيها الذين آمنوا اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولى الامر منكم) وكان عمر رضي الله تعالى عنه من اولى الامر وقد قال اعتقها ولدها وان كان سقطا ✿

﴿ قال أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم من أشراط الساعة أن تلد الأمة ربها ﴾

هذا التعليق مر موصولا مطولا في كتاب الايمان في باب سؤال جبريل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن الايمان وتقدم الكلام فيه هناك ✿ ووجه ايراده هنا هو ان منهم من استدل على جواز بيع امهات الاولاد ومنهم من منع ذلك فكان البخاري اراد بذكره هذا الاشارة الى ذلك والذي عليه الجمهور انه لا يدل على الجواز ولا على المنع وقال النووي في شرح مسلم وقد استدل امامان من كبار العلماء على ذلك استدل احدهما على الاباحة والآخر على المنع وذلك عجيب منهما وقد انكر عليهما فانه ليس كل ما اخبر صلى الله تعالى عليه وسلم بكونه من علامات الساعة يكون محرما او مذموما كتطاول الرعاء في البنيان وفشو المال وكون خمسين امرأة لهن قيم واحد ليس بحرام بلا شك وانما هذه علامات والعلامة لا يشترط فيها شيء من ذلك بل تكون بالخير والشر والمباح والمحرم والواجب وغيره انتهى (قلت) وجه استدلال المجيز ان ظاهر قوله

«وربها» ان المراد به سيدها لان ولدها من سيدها يتنزل منزلة سيدها لمصير مال الانسان الى ولده غالبا ووجه استدلال المانع ان هذا اخبار عن غلبة الجهل في آخر الزمان حتى تباع امهات الاولاد فيكثر ترداد الامة في الايدى حتى يشتريها ولدها وهو لايدرى فيكون فيه اشارة الى تحريم بيع امهات الاولاد ولا يخفى تعسف الوجهين *

١٧ ـ ﴿ حدثنا أبو اليمان قال أخبرنا شعيب عن الزهري قال حدثني عروة بن الزبير أن عائشة رضى الله عنها قالت إن عتبة بن أبى وقاص عهد إلى أخيه سعد بن أبى وقاص أن يقبض إليه ابن وليدة زمعة قال عتبة إنه ابني فلما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم زمن الفتح أخذ سعد ابن وليدة زمعة فأقبل به إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأقبل معه بعبد بن زمعة فقال سعد يارسول الله هذا ابن أخى عهد إلى أنه ابنه فقال عبد بن زمعة يارسول الله هذا أخي ابن وليدة زمعة ولد على فراشه فنظر رسول الله ﷺ إلى ابن وليدة زمعة فإذا هو أشبه الناس به فقال رسول الله ﷺ هو لك يا عبد بن زمعة من أجل أنه ولد على فراش أبيه وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم احتجبي منه ياسودة بنت زمعة مما رأى من شبهه بعتبة وكانت سودة زوج النبي ﷺ ﴾

مطابقته للترجمة في قوله هذا اخى ولد على فراش ابى وحكمه صلى الله تعالى عليه وسلم بأنه اخوه فان فيه ثبوت امية الولد (فان قلت) ليس فيه تعرض حريتها ولالرقيتها (قلت) الترجمة في باب ام الولد مطلقا من غير تعرض للحكم كما ذكرنا فتحصل المطابقة من هذه الحيثية وقيل فيه اشارة الى حرية ام الولد لانه جعلها فراشا فسوى بينها وبين الزوجة في ذلك وقال الكرماني زاد في بعض النسخ بعد تمام الحديث قال ابو عبدالله سمى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم امة زمعة امة ووليدة فدل على انها لم تكن عتيقة بهذا الحديث (قلت) هذا يدل على ان ميله الى عدم عتق ام الولد بموت السيد ثم قال الكرماني وقد يقال غرض البخاري فيه بيان ان بعض الحنفية لايقولون بان الولد للفراش في الامة اذ لايلحقون الولد بالسيد الا باقراره بل يخصصونه بفراش الحرة فاذا أرادوا تأويل ما في هذا الحديث في بعض الروايات من ان الولد للفراش يقولون ان ام الولد المتنازع فيها كانت حرة لا امة ثم ان هذا الحديث مضى في اوائل كتاب البيوع في باب تفسير الشبهات ومضى الكلام فيه هناك ولكن نذكر هنا بعض شيء لزيادة الفائدة وقال ابن بطال القضية مشكلة من جهة ان عبدا ادعى على امة ولدا بقوله اخى ولم يأت ببينة تشهد على اقرار ابيه فكيف قبل دعواه فذهب مالك والشافعي الى ان الامة اذا وطئها مولاها فقد لزمه كل ولد تجيء به بعد ذلك ادعاه ام لا وقال الكوفيون لايلزم مولاها الا ان يقر به وقال ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال «هو لك» ولم يقل هو اخوك فيجوز ان يريد به هو مملوك لك بحق مالك عليه من اليد ولهذا امر سودة بالاحتجاب منه فلو جعله صلى الله تعالى عليه وسلم ابن زمعة لما حجب منه اخته وقالت طائفة معناه هو اخوك كما ادعيت قضاء منه في ذلك بعلمه لان زمعة كان صهره فالحق ولده به لما علمه من فراشه لانه قضى بذلك لاستلحاق عبد له وقال الطحاوي هو لك اى بيدك عليه لا انك تملكه ولكن يمنع منه كل من سواك كما قال في اللقطة هي لك تدفع غيرك عنها حتى يجيء صاحبها ولما كان لعبد شريك وهو اخته سودة ولم يعلم منها تصديق في ذلك الزم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عبدا ما اقر به على نفسه ولم يجعل ذلك حجة على اخته فامرها بالاحتجاب وقال الشافعي رؤية ابن زمعة لسودة مباحة لكنه كرهه للشبهة وامرها بالتنزه عنه اختيارا وقال الطبري هو لك ملك يعني عبدا لانه ابن وليدة ابيك وكل امة تلد من غير سيدها فولدها عبد ولم ينقل في الحديث اعتراف سيدها بوطئها ولا شهد بذلك عليه فلم يبق الا القضاء بانه عبد تبع لامه لانه قضى له ببينة واجاب ابن القصار بجوابين . احدهما انه كان يدعى عبد بن زمعة انه حر وانه اخوه ولد على فراش ابيه

فكيف يقضي له بالملك ولو كان مملوكا لاعتق بهذا القول. والآخر انه لو قضى له بالملك لم يقل الولد للفراش لان المملوك لا يلحق بالفراش ولكان يقول هو مملوك لك وقال المزني يحتمل ان يكون اجاب فيه على المسألة فاعلمهم بالحكم ان هذا يكون اذا ادعى صاحب فراش وصاحب زنا لانه قبل قول سعد على اخيه عتبة ولا على زمعة قول ابنه عبد بن زمعة انه اخوه لان كل واحد منهما اخبر عن غيره وقد قام الاجماع على انه لا يقبل اقرار احد على غيره فحكم بذلك ليعرفهم الحكم في مثله اذا نزل قوله «اخذ سعد ابن وليدة زمعة» اى اخذ سعد بن ابى وقاص وهو مرفوع منون وقوله «ابن وليدة» منصوب على انه مفعول وينبغي ان يكتب ابن بالالف قوله «هو لك يا عبد بن زمعة» برفع عبد ويجوز نصبه وكذا ابن وكذا قوله يا سودة بنت زمعة (قلت) اما وجه الرفع والنصب فهو ان توابع المبني المفردة من التأكيد والصفة وعطف البيان ترفع على لفظه وتنصب على محله: بيانه ان لفظ عبد في يا عبد منادى مبني على الضم فاذا اكد او اتصف او عطف عليه يجوز فيه الوجهان كما عرف في موضعه قوله «احتجبي منه يا سودة» اشكل معناه قديما على العلماء. فذهب اكثر القائلين بان الحرام لا يحرم الحلال وان الزنا لا تأثير له في التحريم وهو قول عبد الملك بن الماجشون الا ان قوله كان ذلك منه على وجه الاحتياط والتنزه وان للرجل ان يمنع امرأته من رؤية اخيها هذا قول الشافعي * وقالت طائفة كان ذلك منه لقطع الذريعة بعد حكمه بالظاهر فكانه حكم بحكمين حكم ظاهر وهو الولد للفراش وحكم باطن وهو الاحتجاب من اجل الشبة كانه قال ليس باخ لك يا سودة الا في حكم الله تعالى فامرها بالاحتجاب منه (قلت) ومن هذا اخذ ابو حنيفة والثوري والاوزاعي واحمد ان وطء الزنا محرم وموجب للحكم وانه يجري مجرى الوطء الحلال في التحريم منه وحملوا امره صلى الله تعالى عليه وسلم لسودة بالاحتجاب على الوجوب وهو احد قولي مالك وفي قوله الآخر الامر ههنا للاستحباب وهو قول الشافعي وابي ثور وذلك لانهم يقولون ان وطء الزنا لا يحرم شيئا ولا يوجب حكما والحديث حجة عليهم وذكر في حكم ام الولد سبعة اقوال. الاول يجوز عتقها على ما صرح به ابن القصار في فتاويه * الثاني يجوز بيعها مطلقا وقد ذكرنا الخلاف فيه. الثالث يجوز لسيدها بيعها في حياته فاذا مات عتقت وحكي ذلك عن الشافعي. الرابع انها تباع في الدين وفيه حديث سلامة بن معقل في سنن ابي داود. الخامس انها تباع ولكن ان كان ولدها موجودا عند موت ابيه سيدها حسب من نصيبه ان كان ثم مشارك له في التركة وهو مذهب ابن مسعود وابن عباس وابن الزبير رضى الله تعالى عنهم. السادس انه يجوز بيعها بشرط العتق ولا يجوز بغيره. السابع انها ان عتقت وابقت لم يجز بيعها وان فجرت او كفرت جاز بيعها حكي عن عمر رضى الله تعالى عنه وحكى المزني عن الشافعي التوقف *

﴿ بابُ بَيْعِ المُدَبَّرِ ﴾

اى هذا باب في بيان حكم بيع المدبر هل يجوز ام لا وقد ذكر هذه الترجمة بعينها في كتاب البيوع *

١٨ ـ ﴿ حَدَّثَنَا آدَمُ بنُ أَبِي إِيَاسٍ قال حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قال حَدَّثَنَا عَمْرُو بنُ دِينارٍ قال سَمِعْتُ جابِرَ بنَ عبدِ اللهِ رضي الله عنهما قال أَعْتَقَ رجُلٌ مِنَّا عَبْداً لَهُ عَنْ دُبُرٍ فَدَعا النبيُّ صلى الله عليه وسلم بِهِ فَباعَهُ قال جابِرٌ ماتَ الغُلامُ عامَ أَوَّلَ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة والحديث يوضح حكم الترجمة ايضا لانه اطلقها فدل ان مذهبه جواز بيع المدبر وقد مر الكلام فيه في كتاب البيوع مستوفى قوله «عن دبر» بضم الباء الموحدة وسكونها واسم العبد يعقوب والمعتق ابو مذكور والمشتري نعيم النحام والثمن ثمانمائة درهم قوله «عام اول» بالصرف وعدم الصرف لانه اما افعل او فوعل ويجوز بناؤه على الضم وهذه الاضافة من اضافة الموصوف الى صفته واصله عاما اولا وقد ذكرنا هنالك اختلاف العلماء فيه فلنذكرها ههنا ايضا بعض شيء * فقال قوم يجوز بيع المدبر ويرجع فيه متى شاء وهو قول مجاهد وطاوس وبه قال الشافعي واحمد واسحاق وابو ثور واحتجوا بهذا الحديث قالوا وهو مذهب عائشة رضى الله تعالى عنها وروى عنها انها باعت مدبرة لها سحرتها

وقال

وقال اخرون لايجوز روى ذلك عن زيد بن ثابت وابن عمر وهو قول الشعبي وسعيد بن المسيب وابن ابي ليلى والنخعي وبه قال مالك والثوري والليث والاوزاعي والكوفيون لايباع في دين ولا في غيره الا في دين قبل التدبير ويباع بعد الموت اذا اغرقه الدين وكان التدبير قبل الدين او بعده وعن ابي حنيفة لايباع في الدين ولكن يستسعى للغرماء فاذا ادى مالهم عتق وقال ابن التين ولم يختلف قول مالك واصحابه ان من دبر عبده ولا دين عليه انه لايجوز بيعه ولا هبته ولا نقض تدبيره مادام حيا خلافا للشافعي. وفي التوضيح يخرج المدبر بعد موت سيده من ثلثه وقال داود يخرج من جميع المال فان لم يحمله الثلث رق مالم يحمله الثلث منه وقال ابو حنيفة يسعى في فكاك رقبته فان مات سيده وعليه دين سعى للغرماء ويخرج حرا ﴿

﴿ بابُ بيعِ الوَلاءِ وهِبَتِهِ ﴾

اى هذا باب في بيان حكم بيع الولاء وهبته هل يجوز ام لا وحديث الباب يدل على انه لايجوز والولاء بفتح الواو والمد هو حق ارث المعتق من العتيق وهذا يسمى ولاء العتاقة وسببه العتق لا الاعتاق لانه اذا ورث قريبه يعتق عليه ويكون ولاؤه له ولو كان سببه الاعتاق لما ثبت له الولاء لانه لم يوجد الاعتاق ﴿

١٩ ــ ﴿ حدثنا أبو الوليدِ قال حدثنا شُعبةُ قال أخبرني عبدُ اللهِ بنُ دينارٍ قال سمعتُ ابنَ عُمَرَ رضي اللهُ عنهما يقول نَهى رسولُ اللهِ ﷺ عنْ بيعِ الولاءِ وعنْ هِبَتِهِ ﴾

مطابقته للترجمة من حيث انه يبين الابهام الذي فيها. وابو الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسي والحديث اخرجه مسلم في العتق عن محمد بن المثنى واخرجه ابو داود في الفرائض عن حفص بن عمر واخرجه النسائي عن محمد بن عبد الملك قوله «نهى رسول الله ﷺ» الى آخره يعني ولاء المعتق وهو ما اذا مات المعتق ورثه معتقه او ورثة معتقه. كانت العرب تبيعه وتهبه فنهى عنه الشارع لان الولاء كالنسب فلا يزول بالازالة. وفقهاء الحجاز والعراق مجمعون على انه لايجوز بيع الولاء ولا هبته وقال ابن المنذر. وفيه قول ثان روى ان ميمونة بنت الحارث وهبت ولاء مواليها من العباس وان عروة ابتاع ولاء طهمان لورثة مصعب بن الزبير وذكر عبد الرزاق عن عطاء انه يجوز للسيد أن يأذن لعبده ان يوالي من شاء وهذا هو هبة الولاء وصح من حديث ابن عمر مرفوعا الولاء لحمة كلحمة النسب لايباع ولا يورث صححه ابن خزيمة وابن حبان والحاكم وقال صحيح الاسناد وخالفه البيهقي فاعله وذكره ابن بطال من حديث اسماعيل بن امية عن نافع عن ابن عمر مرفوعا الولاء لحمة كالنسب واورده ابن التين بزيادة بلفظ لايحل بيعه ولا هبته ثم قال وعليه جماهير اهل العلم وقام الاجماع على انه لايجوز تحويل النسب وقد نسخ الله تعالى المواريث بالتبني بقوله (ادعوهم لآبائهم) الى قوله (ومواليكم) ولعن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من انتسب الى غير ابيه فكان حكم الولاء كحكم النسب في ذلك فكما لايجوز بيع النسب ولا هبته كذلك الولاء ولا نقله ولا تحويله وانه للمعتق كما قال ﷺ ﴿

٢٠ ــ ﴿ حدثنا عثمانُ بنُ أبي شَيْبَةَ قال حدثنا جَريرٌ عنْ مَنصورٍ عنْ إبراهيمَ عنِ الأسْوَدِ عنْ عائشةَ رضي اللهُ عنها قالتِ اشْتَرَيْتُ بَريرةَ فاشْتَرطَ أهلُها ولاءَها فذكَرْتُ ذلكَ للنبيِّ ﷺ فقال أعْتِقيها فإنَّ الولاءَ لِمَنْ أعطَى الوَرِقَ فأعْتَقْتُها فدعاها النبيُّ ﷺ فخَيَّرَها مِنْ زَوجِها فقالَتْ لوْ أعْطاني كذا وكذا ماثَبَتُّ عِنْدَهُ فاخْتارتْ نفْسَها ﴾

مطابقته للترجمة توخذ من قوله ﷺ فان الولاء لمن اعطى الورق فهذا يدل على ان الولاء لاينقل فاذا لم يجز نقله لا يجوز بيعه ولا هبته والحديث مضى في كتاب البيوع في باب البيع والشراء مع النساء اخرجه من رواية الزهري عن عروة عن عائشة ومن رواية نافع عن ابن عمر أن عائشة ساومت وفي باب اذا اشترط شروطا في البيع لا يحل من رواية

مالك عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة واخرجه هناد عن عثمان عن جرير بن عبد الحميد عن منصور بن المعتمر عن ابراهيم النخعي عن الاسود بن يزيد عن عائشة واخرجه ايضا في الفرائض عن محمد بن جرير وفيه ايضا عن موسى ابن اسماعيل عن ابي عوانة واخرجه الترمذي في البيوع وفي الولاء عن محمد بن بشار واخرجه النسائي في البيوع وفي الطلاق وفي الفرائض عن قتيبة عن جرير به وذكر قصة التخيير في البيوع وفي الطلاق دون الفرائض **قوله** «بريرة» بفتح الباء الموحدة وكسر الراء الاولى وكانت وليدة لبني هلال كذا في رواية عبد الرزاق عن ابن جريج عن ابي الزبير عن عروة **قوله** «لمن اعطى الورق» بفتح الواو وكسر الراء وهي الدراهم المضروبة وفي رواية الترمذي وانما الولاء لمن اعطى الثمن اولمن ولي النعمة **قوله** «فخيرها من زوجها» لان زوجها كان عبدا على الاصح واذا كان زوج الامة حرا خيرت عندنا ايضا وقال مالك والشافعي لا تخير وروى مسلم عن عائشة ان زوجها كان عبدا فخيرها النبي ﷺ وروى البخاري ومسلم ايضا عنها ان زوج بريرة كان حرا حين اعتقت والعمل بهذا اولى لثبوت الحرية لاتفاقهم انه كان قبل عبدا ❊ ونقول بموجب الحديثين جمعا بين الدليلين ولا فرق في هذا بين القنة وام الولد والمدبرة والمكاتبة وزفر خالفنا في الكتابة ❊

﴿ بابٌ إِذَا أُسِرَ أَخُو الرَّجُلِ أَوْ عَمُّهُ هَلْ يُفَادَى إِذَا كَانَ مُشْرِكًا ﴾

اي هذا باب يذكر فيه اذا اسر اخو الرجل او عمه هل يفادي من فاداه يفاديه مفاداة اذا اعطى فداءه وانقذه وقيل المفاداة ان يفتك الاسير باسير مثله وفي المغرب فداه من الاسر فداء استنقذه منه بمال والفدية اسم ذلك المال والمفاداة بين اثنين وقال المبرد المفاداة ان تدفع رجلا وتاخذ رجلا والفداء ان تشتريه وقيل هما بمعنى (قلت) يفادى هنا بمعنى ان يعطى مالا ويستنقذ الاسير قوله «اذا كان» اي اخوه او عمه مشركا من اهل دار الحرب وانما قال البخاري هل يفادى بالاستفهام على سبيل الاستخبار ولم يبين حكم المسالة واقتصر على ذكر اخي الرجل وعمه من بين سائر ذوي رحمه وذلك لانه ترك بيان حكم المسالة لاجل الخلاف فيه على مانبينه واما اقتصاره على الاخ والعم فلانه استنبط من حديث الباب ان الاخ والعم لا يعتقان على من ملكهما و كذلك ابن العم لان النبي ﷺ قد ملك من عمه العباس ومن ابن عمه عقيل بالغنيمة التي له فيها نصيب وكذلك علي رضي الله تعالى عنه قد ملك من اخيه عقيل وعمه العباس ولم يعتقا عليه ❊ واما بيان الاختلاف فيمن يعتق على الرجل اذا ملكه فذهب مالك الى انه لا يعتق عليه الا اهل الفرائض في كتاب الله تعالى وهم الولد ذكرا كان او انثى وولد الولد وان سفلوا وابوه واجداده وجداته من قبل الاب والام وان بعدوا واخوته لابوين او لاب او لام وبه قال الشافعي الا في الاخوة فانهم لا يعتقون وحجته فيه ان عقيلا كان اخا علي رضي الله تعالى عنه فلم يعتق عليه بما ملك من نفسه من الغنيمة منه ❊ وعند الحنفية كل من ملك ذا رحم محرم منه عتق عليه وذو الرحم المحرم كل شخصين يدليان الى اصل واحد بغير واسطة كالاخوين او احدهما بواسطة والاخر بواسطتين كالعم وابن العم ولا يعتق ذو رحم غير محرم كبني الاعمام والاخوال وبني العمات والخالات ولا محرم غير ذي رحم كالمحرمات بالصهرية او الرضاع اجماعا وبقول الحنفية قال احمد وعنه كقول الشافعي ❊ وفي حاوي الحنابلة ومن ملك ذا رحم محرم عتق عليه وعنه لا يعتق الا عمود النسب ❊ وحجة الحنفية في هذا ما رواه الائمة الاربعة من حديث سمرة بن جندب قال ابو داود حدثنا مسلم بن ابراهيم وموسى بن اسماعيل قالا حدثنا حماد بن سلمة عن قتادة عن الحسن عن سمرة بن جندب عن النبي ﷺ وقال موسى في موضع آخر عن سمرة بن جندب فيما يحسب حماد قال قال رسول الله ﷺ «من ملك ذا رحم محرم فهو حر» وقال الترمذي حدثنا عبد الله بن معاوية الجمحي البصري حدثنا حماد بن سلمة عن قتادة عن الحسن عن سمرة ان رسول الله ﷺ قال «من ملك ذا رحم محرم فهو حر» وقال النسائي اخبرنا محمد بن المثنى قال حدثنا حجاج وابو داود قالا حدثنا حماد عن قتادة عن الحسن عن سمرة ان النبي ﷺ قال «من ملك ذا محرم فهو حر» وقال ابن ماجه حدثنا عقبة بن مكرم واسحاق بن منصور قالا حدثنا محمد بن بكر البرساني عن حماد بن سلمة عن قتادة وعاصم عن الحسن عن سمرة بن جندب عن النبي ﷺ قال «من ملك ذا رحم محرم فهو حر» وقال بعضهم اشار البخاري بترجمة هذا الباب

الى

الى تضعيف حديث سمرة هذا واستنكره ابن المديني ورجح الترمذي ارساله وقال البخاري لا يصح وقال ابو داود وتفرد به حماد وكان يشك في وصله وغيره يرويه عن قتادة عن الحسن قوله وعن قتادة عن عمر قوله منقطعا اخرج ذلك النسائي . قلت ماوجه دلالة هذه الترجمة على ضعف هذا الحديث فاهذه الدلالة هل هي لفظية او عقلية والحديث اخرجه الحاكم في المستدرك من طريق احمد ابن حنبل عن حماد بن سلمة عن عاصم الاحول وقتادة عن الحسن عن سمرة مرفوعا وسكت عنه ثم اخرجه عن ضمرة بن ربيعة عن سفيان عن عبدالله بن دينار عن ابن عمر مرفوعا «من ملك ذارحم فهو حر» وقال هذا حديث حسن صحيح على شرط الشيخين والمحفوظ عن سمرة بن جندب وصححه ايضا ابن حزم وابن القطان وقال ابن حزم هذا خبر صحيح تقوم به الحجة كل من رواته ثقات انتهى ولئن سلمنا ماقالوا فما يقولون في حديث ضمرة ابن ربيعة عن سفيان الثوري وهذا فيه الكفاية في الاحتجاج . فان قلت قالوا تفرد به ضمرة قلت ليس انفراده به دليلا على انه غير محفوظ ولا يوجب ذلك علة فيه لانه من الثقات المامونين لم يكن بالشام رجل يشبهه كذا قال احمد بن حنبل وقال ابن اسعد كان ثقة مامونا لم يكن هناك افضل منه وقال ابن يونس كان فقيه اهل فلسطين في زمانه والحديث اذا انفرد به مثل هذا كان صحيحا ولا يضره تفرده ☆

﴿ وقال أنسٌ قال العبَّاسُ للنبيِّ صلى الله عليه وسلم فاديْتُ نفْسِي وفاديْتُ عقِيلاً ﴾

هـذا التعليق جزء من حديث مضى في كتاب الصلاة في باب القسمة وتعليق القنو في المسجد اخرجه هناك فقال قال ابراهيم ابن طهمان عن عبدالعزيز بن صهيب عن انس قال اتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بمال من البحرين الحديث وفيه جاءه العباس فقال يارسول الله اعطني فاني فاديت نفسي وفاديت عقيلا الى آخره واخرجه البيهقي موصولا فقال اخبرني ابو الطيب محمد بن محمد بن عبدالله حدثنا محمد بن عصام حدثنا حفص بن عبدالله حدثنا ابراهيم بن طهمان الى آخره وعباس عم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لما اسر في وقعة بدر فادى نفسه بمائة أوقية من ذهب قاله ابن اسحاق وقال ابن كثير في تفسيره وهذه المائة عن نفسه وعن ابني اخيه عقيل ونوفل وروى هشام بن الكلبي عن أبيه عن ابن عباس قال فدى العباس نفسه باربعة آلاف درهم وكانوا ياخذون من كل واحد من الاسرى اربعين اوقية فقال رسول الله ﷺ اضعفوها على العباس فقال تركتني فقيرا ماعشت اسال الله قال رسول الله ﷺ «فاين المال الذي تركته عند ام الفضل» وذكره فقال يا ابن اخي من اعلمك فوالله ما كان عندنا ثالث فقال «اخبرني الله» فقال اشهد انك لصادق وماعلمت انك رسول الله قبل اليوم واسلم وامر ابني اخيه فاسلما قال ابن عباس وفيه نزل (ياايها النبي قل لمن في ايديكم من الاسارى ان يعلم الله في قلوبكم) الآية وقال ابن اسحاق عن يزيد بن رومان عن عروة عن الزهري عن جماعة سماهم قالوا بعثت قريش الى رسول الله ﷺ في فداء اسرائهم ففدى كل قوم اسيرهم بمارضوا وقال العباس يارسول الله قد كنت مسلما فقال رسول الله ﷺ «الله اعلم باسلامك فان يكن كما تقول فالله يجزيك » واما ظاهرك فقد كان علينا فافتد نفسك وابني اخيك نوفل بن الحارث بن عبد المطلب وعقيل بن ابي طالب بن عبد المطلب وحليفك عتبة بن عمرو اخي بني الحارث بن فهر» قال ماذاك عندي يارسول الله قال فاين المال الذي دفنته انت وام الفضل» قال فقلت لها ان اصبت في سفري هذا فهذا المال الذي دفنته لبني الفضل وعبدالله وقثم قال والله اني لاعلم انك رسول الله ان هذا شيء ماعلمه احد غيري وغير ام الفضل فاحسب لي يارسول الله ما اصبتم مني عشرين اوقية من مال كان معي فقال رسول الله ﷺ لا ذاك شيء اعطانا الله منك ففدى نفسه وابني اخويه وحليفه فانزل الله عز وجل فيه (ياايها النبي قل لمن في ايديكم من الاسارى) الآية قال العباس فاعطاني الله مكان العشرين اوقية في الاسلام عشرين عبدا كلهم في يده مال يضرب به مع ماارجو من مغفرة الله عز وجل * واختلفوا في الذي اسر العباس فقيل ملك من الملائكة وقيل اسره ابو اليسر كعب بن عمرو اخو بني سلمة الانصاري وكان العباس جسيما وابو اليسر مجموعا فقال له النبي ﷺ « كيف اسرت العباس» فقال اعانني عليه رجل مارايته قط فقال رسول الله ﷺ «اعانك عليه ملك كريم» وقيل

اسره عبيد الله بن اوس الانصارى من بنى ظفر وسمى بمقرن قال الواقدى وانما سمى به لانه قرن بين العباس ونوفل وعقيل بحبل فلما رآهم رسول الله ﷺ قال «لقد أعانك عليهم ملك كريم» وقال ابن اسحق ولما اسر العباس بات رسول الله ﷺ ساهرا تلك الليلة فقيل له مالك لاتنام فقال «يمنعنى امر العباس» وكان موثقا بالقيد فاطلقوه فنام رسول الله ﷺ *

﴿ وكانَ عَلِيٌّ لَهُ نَصيبٌ في تِلْكَ الْغَنيمَةِ الَّتي أَصابَ مِنْ أَخيهِ عَقيلٍ وَمِنْ عَمِّهِ عبَّاسٍ ﴾

هذا من كلام البخارى ذكره في معرض الاستدلال على انه لايعتق الاخ ولا العم بمجرد الملك اذ لو عتقا لعتق العباس وعقيل على على رضى الله تعالى عنه في حصته من الغنيمة واجيب بان الكافر لا يملك بالغنيمة ابتداء بل يتخير فيه بين القتل والاسترقاق والفداء فلا يلزم العتق بمجرد الغنيمة *

١٢ - ﴿ حدثنا إسماعيلُ بنُ عبدِ اللهِ قال حدثنا إسماعيلُ بنُ إبْراهيمَ ابنِ عُقْبَةَ عنْ موسٰى عنِ ابنِ شِهابٍ قال حدثني أنَسٌ رضى الله عنه أنَّ رِجالاً مِنَ الأنْصارِ اسْتأْذَنوا رسولَ اللهِ ﷺ فقالوا ايذَنْ فَلْنَتْرُكْ لِابنِ أُخْتِنا عبَّاسٍ فِداءَهُ فقال لا تَدَعونَ مِنْهُ دِرْهَماً ﴾

مطابقته للترجمة من حيث انه مشتمل على حكم من احكام الفداء وهو انه لافرق فيه بين القرابة من ذوى الارحام وبين القرابة من العصبات * واسماعيل بن عبد الله هو ابن ابى اويس والحديث اخرجه البخارى ايضا عن اسماعيل بن عبد الله فى الجهاد وفى المغازى عن ابراهيم بن المنذر **قوله** «ايذن» امر من اذن ياذن واصله ائذن بهمزتين فقلبت الهمزة الثانية ياء لسكونها وانكسار ما قبلها **قوله** «لابن اختنا» بالتاء المثناة من فوق والمراد انهم اخوال ابيه عبد المطلب فان ام العباس هى فتيلة بضم الفاء وفتح التاء المثناة من فوق وسكون الياء آخر الحروف بنت جناب بفتح الجيم والنون وهى ليست من الانصار وانما ارادوا بذلك ان ام عبد المطلب منهم لانها سلمى بنت عمرو بن احيحة بحاءين مهملتين مصغر وهو من بنى النجار واصل هذا ان هاشما ابا عبد المطلب لما مر بالمدينة فى تجارته الى الشام نزل على عمرو بن زيد بن لبيد بن حرام بن خداش ابن خندف بن عدى بن النجار الخزرجى النجارى وكان سيد قومه فاعجبته ابنته سلمى فخطبها الى ابيها فزوجها منه واشترط عليه مقامها عنده وقيل بل اشترط عليه ان لاتلد الا عنده بالمدينة فلما رجع من الشام بنى بها واخذها معه الى مكة فلما خرج فى تجارة اخذها معه وهى حبلى فتركها بالمدينة ودخل الشام فمات بغزة ووضعت سلمى ولدا فسمته شيبة فاقام عند اخواله بنى عدى بن النجار سبع سنين ثم جاء عمه المطلب بن عبد مناف فاخذه خفية من امه فذهب به الى مكة فلما رآه الناس وراءه على الراحلة قالوا من هذا معك فقال عبدى ثم جاؤا فهنوا به وجعلوا يقولون له عبد المطلب لذلك فغلب عليه ولكن اسمه الحقيقى شيبة كما ذكرنا وساد فى قريش سيادة عظيمة وذهب بشرفهم وسيادتهم فكان جماع ابراهيم اليه وكانت اليه السقاية والرفادة بعد عمه المطلب وقال ابن الجوزى صحف بعض المحدثين الجهلة بالنسب فقال ابن اخينا يعنى بكسر الخاء وبعدها ياء آخر الحروف وليس هو ابن اخيهم اذ لانسب بين قريش والانصار قال ابن الجوزى ايضا وانما قالوا ابن اختنا لتكون المنة عليهم فى اطلاقه بخلاف مالو قالوا عمك لكانت المنة عليه ﷺ وهذا من قوة الذكاء وحسن الادب والخطاب قوله «فقال لاتدعون» اى فقال ﷺ «لاتتركون منه» اى من الفداء «درهما» واختلف فى علة منعه ﷺ اياهم من ذلك فقيل انه كان مشركا ولذلك عطف عليه رسول الله ﷺ لما اسلم واعطاه ما جبر به صدعه وقيل منعهم خشية ان يقع فى قلوب بعض المسلمين شىء كما منع الانصار ان يبارزوا عتبة وشيبة والوليد وامر قرناءه على وحمزة وعبيدة لئلا يبارزهم الانصار فيصابوا فيقع فى نفس بعضهم شىء وقيل كان العباس اسر يوم بدر مع قريش ففاداهم رسول الله ﷺ فاراد الانصار ان يتركوا له فداءه اكراما لرسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم ثم لقرابتهم منه فلم ياذن لهم فى ذلك ولا ان يحابوه فى ذلك وكان العباس ذا مال فاستوفيت منه الفدية فصرفت مصرفها فى حقوق الغانمين *

باب عتق المشرك

اى هذا باب في بيان حكم عتق المشرك و المصدر مضاف الى فاعله والمفعول متروك وقال بعضهم يحتمل ان يكون مضافا الى الفاعل او الى المفعول وعلى الثانى جرى ابن بطال فقال لاخلاف في جواز عتق المشرك تطوعا وانما اختلفوا في عتقه عن الكفارة انتهى (قلت) الاحتمال الذى ذكره موجود ولكن المراد الاضافة الى الفاعل والا لا تقع المطابقة بين الحديث والترجمة وقول ابن بطال لاخلاف في جواز عتق المشرك تطوعا لا يستلزم تعيين كون الاضافة الى المفعول ولو كان قصد هذا يرد لئلا تنخرم المطابقة *

٢٢ ـ حدثنا عُبَيْدُ بنُ اسماعيلَ قال حدثنا أبو أُسامةَ عن هِشامٍ قال أخبرنى أبى أنَّ حكيمَ ابنَ حِزامٍ رضى الله عنه أعتقَ فى الجاهليةِ مِائةَ رَقَبةٍ وحَمَلَ على مِائةِ بَعيرٍ فلمَّا أسلمَ حَمَلَ على مائةِ بَعيرٍ وأعتقَ مِائةَ رَقَبةٍ قال فسألتُ رسولَ الله ﷺ فقلتُ يا رسولَ اللهِ أرأيتَ أشياءَ كُنتُ أصنعُها في الجاهليةِ كُنتُ أتحنَّثُ بها يعنى أتبرَّرُ بها قال فقال رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم أسلَمْتَ على ما سلَفَ لكَ مِنْ خيرٍ *

مطابقته للترجمة ظاهرة كانبها عليه الآن * وعبيد بضم العين ابن اسماعيل واسمه في الاصل عبدالله يكنى ابا محمد القرشى الكوفى وهو من افراده * وابو اسامة حماد بن اسامة. وهشام هو ابن عروة بن الزبير يروى عن ابيه عروة * وحكيم بفتح الحاء المهملة وكسر الكاف ابن حزام بكسر الحاء المهملة وبالزاى المخففة ابن خويلد بن اسد بن عبد العزى بن قصى القرشى الاسدى وهو ابن اخى خديجة بنت خويلد وابن عم الزبير بن العوام ولد في بطن الكعبة لان امه صفية وقيل فاختة بنت زهير بن الحارث دخلت الكعبة في نسوة من قريش وهى حامل فاخذها الطلق فولدت حكيما بها وهو من مسلمة الفتح وعاش مائة وعشر بن سنة ستون سنة في الاسلام وستون سنة في الجاهلية ومات سنة اربع وخمسين في ايام معاوية وقد مضى بعض هذا الحديث في كتاب الزكاة في باب من تصدق في الشرك ثم اسلم وقد ذكر ناهناك تعدد موضعه وان مسلما اخرجه **قوله** «ان حكيم بن حزام» ظاهره الارسال لان عروة لم يدرك زمن ذلك لكن قوله «قال فسألت» يوضح الوصل لان فاعل قال هو حكيم فكان عروة قال قال حكيم فيكون بمنزلة قوله عن حكيم والدليل على ذلك رواية مسلم فانه اخرجه من طريق ابى معاوية عن هشام فقال عن ابيه عن حكيم بن حزام **قوله** «حمل على مائة بعير» اى في الحج لما روى انه حج في الاسلام ومعه مائة بدنة قد جللها بالحبرة ووقف بمائة عبد وفى اعناقهم اطواق الفضة فنحر واعتق الجميع **قوله** «ارأيت» معناه اخبرنى **قوله** «اتحنث» بالحاء المهملة **قوله** «يعنى اتبر ربها» هذا تفسير الحنث وهو بالباء الموحدة وبراءين اولاهما ثقيلة اى اطلب بها البر والاحسان الى الناس والتقرب الى الله تعالى والبر بكسر الباء الطاعة والعبادة وهذا التفسير من هشام بن عروة دل عليه رواية مسلم حيث قال عن حكيم بن حزام قال قلت يارسول الله اشياء كنت افعلها في الجاهلية قال هشام يعنى اتبرر بها وهذا صريح ان الذى فسر بقوله يعنى اتبرر بها هو هشام بن عروة دون غيره من الرواة ولا البخارى نفسه فافهم *

(ومما يستفاد منه) ان عتق المشرك على وجه التطوع جائز لهذا الحديث حيث جعل عتق المائة رقبة في الجاهلية من فعال الخير المجازى بها عند الله المتقرب بها اليه بعد الاسلام وهو قوله (اسلمت على ما سلف لك من خير) وليس المراد به صحة التقرب فى حال الكفر بل اذا اسلم ينتفع بذلك الخير الذى فعله في الكفر ودل ذلك على ان مسلما لو اعتق كافرا لكان ماجورا على عتقه لان حكيما لما جعل له الاجر على ما فعل في الجاهية بالاسلام الذى صار اليه فلم يكن المسلم الذى فعل مثل فعله في الاسلام بدون حال حكيم بل هو اولى بالاجر واختلف في عتق المشرك في كفارة اليمين والظهار فعندنا يجوز وقال

مالك والشافعي واحمد لايجوز كما في قتل الخطأ وعن احمد كقولنا وعنه يجوز مطلقا ولنا اطلاق النصوص وآية القتل مقيدة بالايمان والاصل في كل نص ان يعمل بمقتضاه اطلاقا وتقييدا *

﴿ باب من ملك من العرب رقيقاً فوهب وباع وجامع وفدى وسبي الذرية ﴾

اى هذا باب في بيان حكم من ملك من العرب رقيقا والعرب الجيل المعروف من الناس ولا واحد له من لفظه وسواء اقام بالبادية اوالمدن والاعراب ساكنوا البادية من العرب الذين لايقيمون في الامصار ولايدخلون بها الالحاجة والنسب اليها اعرابى وعربى * واختلف في نسبتهم والاصح انهم نسبوا الى عربة بفتحتين وهي من تهامة لان اباهم اسماعيل عليه السلام نشأ بها قوله «فوهب» الى آخره تفصيل قوله ملك فذكر خمسة اشياء الهبة والبيع والجماع والفدى والسبى وذكر فى الباب اربعة احاديث وبين فى كل حديث حكم كل واحد منها غير البيع وهو ايضا مذكور فى حديث ابى هريرة فى بعض طرقه كما سيجىء بيانه ان شاء الله تعالى ومفعولات وهب وباع وجامع وفدى محذوفة قوله «وسبى» عطف على قوله ملك والذرية نسل الثقلين يقال ذرا الله الخلق اى خلقهم واراد البخارى بهذه الترجمة بيان الخلاف فى استرقاق العرب والجمهور على ان العربى اذا سبي جاز ان يسترق واذا تزوج امة بشرطه كان ولدها رقيقا تبعا لها وبه قال مالك والليث والشافعى وحجتهم احاديث الباب وبه قال الكوفيون وقال الثورى والاوزاعى وابو ثور يلزم سيد الامة ان يقومه على ابيه ويلتزم ابوه باداء القيمة ولا يسترق وهو قول سعيد بن المسيب واحتجوا بما روى عن عمر رضى الله تعالى عنه انه قال لابن عباس لا يسترق ولد عربى من ابيه وقال الليث اما ماروى عن عمر رضى الله تعالى عنه من فداء ولد العرب من الولائد انما كان من اولاد الجاهلية وفيما اقر به الرجل من نكاح الاماء فاما اليوم فمن تزوج امة وهو يعلم انها امة فولده عبد لسيدها عربيا كان اوقرشيا اوغيره *

﴿ وقوله تعالى ضرب الله مثلاً عبدًا مملوكا لايقدر على شيء ومن رزقناه منا رزقا حسنا فهو ينفق منه سرا وجهرا هل يستوون الحمد لله بل أكثرهم لا يعلمون ﴾

وقوله بالجر عطف على قوله «من ملك» لانه فى محل الجر بالاضافة وفيه التقدير المذكور وهو باب فى بيان من ملك العرب وفي ذكر قول الله تعالى (ضرب الله مثلا) وفى بعض النسخ وقول الله تعالى. قيل وجه مناسبة الآية للترجمة من جهة ان الله تعالى اطلق العبد المملوك ولم يقيده بكونه عجميا فدل على ان لافرق فى ذلك بين العربى والعجمى قوله «ضرب الله مثلا عبدا مملوكا» لما نهى الله تعالى المشركين عن ضرب الامثال بقوله قبل هذه الآية (فلا تضربوا لله الامثال) اى الاشباه والاشكال ان الله يعلم مايكون قبل ان يكون وما هو كائن الى يوم القيامة علمهم كيف يضرب الامثال فقال مثلكم فى اشراككم بالله الاوثان مثل من سوى بين عبد مملوك عاجز عن التصرف وبين حر مالك قد يرزقه الله مالا ويتصرف فيه وينفق كيف يشاء قوله «عبدا مملوكا» انما ذكر المملوك ليميز بينه وبين الحر لان اسم العبد يقع عليهما اذ هما من عباد الله تعالى قوله «لايقدر على شيء» اى لايملك مابيده وان كان باقيا معه لان للسيد انتزاعه منه ويخرج منه المكاتب والمأذون له لانهما يقدران على التصرف فان قلت من فى (ومن رزقناه) ماهي قلت الظاهر انها موصوفة كانه قيل وحرا رزقناه ليطابق عبدا ولا يمتنع ان تكون موصولة وانما قال هل يستوون بالجمع لان المعنى هل يستوى الاحرار والعبيد فالمراد الشيوع فى الجنس لا التخصيص ثم قال (الحمد لله بل اكثرهم لايعلمون) ان الحمد لى وجميع النعم منى * ثم اعلم ان المفسرين اختلفوا فى معنى هذه الآية فقال مجاهد والضحاك هذا المثل لله تعالى ومن عبد دونه وقال قتادة هذا المثل المؤمن والكافر فذهب الى ان العبد المملوك هو الكافر لانه لاينتفع فى الآخرة بشىء من عمله قوله «ومن رزقناه منا رزقا حسنا» هو المؤمن *

٢٣ ـ ﴿ حدثنا ابنُ أبي مَرْيَمَ قال أخبرني اللَّيْثُ عن عُقَيْلٍ عن ابنِ شِهابٍ قال ذَكَرَ عُرْوَةُ أنَّ مَرْوانَ والمِسْوَرَ بنَ مَخْرَمةَ قال أخبراهُ أنَّ النبيَّ صلى الله عليه وسلم قامَ حينَ جاءَهُ وفدُ هَوازِنَ فَسألوهُ أنْ يَرُدَّ إليهِمْ أموالَهمْ وسَبْيَهُمْ فقال إنَّ معيَ مَنْ تَرَوْنَ وأحبُّ الحديثِ إليَّ أصْدَقُهُ فاختاروا احدى الطَّائِفَتَيْنِ إمَّا المالَ وإمَّا السَّبْيَ وقد كُنْتُ استأْنَيْتُ بِهِمْ وكانَ النبيُّ صلى الله عليه وسلم انْتَظَرَهُمْ بِضْعَ عَشْرَةَ لَيْلَةً حينَ قَفَلَ مِنَ الطَّائِفِ فلمَّا تبيَّنَ لهم أنَّ النبيَّ صلى الله عليه وسلم غيرُ رادٍّ إليهِمْ إلاَّ إحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ قالوا فإنَّا نختارُ سَبْيَنا فقامَ النبيُّ صلى الله عليه وسلم في النَّاسِ فأثنى على اللهِ بما هو أهلُهُ ثمَّ قال أمَّا بعدُ فإنَّ إخوانَكُمْ جاؤُنا تائبينَ وإنِّي رأيتُ أنْ أرُدَّ إليهِمْ سَبْيَهُمْ فمَنْ أحبَّ منكم أنْ يُطَيِّبَ ذلكَ فليَفْعَلْ ومنْ أحبَّ أنْ يكونَ على حظِّهِ حتَّى نُعْطِيَهُ إيَّاهُ مِنْ أوَّلِ ما يَفِيءُ اللهُ علينا فليَفْعَلْ فقال النَّاسُ طَيَّبْنا ذلكَ قال إنَّا لا نَدْري مَنْ أذِنَ منكم ممَّنْ لم يَأْذَنْ فارجِعوا حتَّى يَرْفَعَ إلينا عُرَفاؤُكُمْ أمْرَكُمْ فرَجَعَ النَّاسُ فكلَّمَهُمْ عُرَفاؤُهُمْ ثمَّ رَجَعُوا إلى النبيِّ ﷺ فأخبَروهُ أنَّهُمْ طَيَّبوا وأذِنوا فهذا الذي بلغَنا عن سَبْيِ هَوازِنَ ﴾

مطابقته للترجمة في قوله من ملك رقيقا من العرب فوهب وقدمر الحديث في كتاب الوكالة في باب اذا وهب شيئا لوكيل او شفيع قوم جاز الى قوله قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نصيبي لكم واخرجه هناك عن سعيد بن عفير عن الليث عن عقيل الى آخره وهنا اخرجه عن سعيد بن ابي مريم عن الليث الى اخره وقدمر الكلام فيه هناك قوله «ذكر عروة» هو ابن الزبير وسيأتي في الشروط من طريق معمر عن الزهري اخبرني عروة قوله «ان مروان والمسور بن مخرمة» مروان هو ابن الحكم قال الكرماني صح سماع مسور من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واما مروان فقد قال الواقدي رأى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولكنه لم يحفظ عنه شيئا وقال ابن بطال الحديث مرسل لم يسمع المسور من رسول الله ﷺ شيئا ومروان لم يره قط قوله «استانيت» بفتح التاء المثناة من فوق وسكون الهمزة وفتح النون وسكون الياء آخر الحروف اي انتظرت قوله «حين قفل» اي حين رحل قوله «حتى يفيء الله» بفتح الياء اي حتى يرجع الله الينا من مال الكفار ويعطينا خراجا وغنيمة اوغير ذلك وليس المراد الفيء الاصطلاحي خصوصا قوله «عرفاؤكم» جمع عريف وهو النقيب وهو دون الرئيس قوله «فهذا الذي بلغنا عن سبي هوازن» هو قول ابن شهاب الزهري وكانت هذه الواقعة في سنة ثمان ۞

٢٤ ـ ﴿ حدثنا عليُّ بنُ الحَسَنِ قال أخبرنا عبدُ اللهِ قال أخبرنا ابنُ عَوْنٍ قال كَتَبْتُ إلى نافعٍ فكَتَبَ إليَّ أنَّ النبيَّ صلى الله عليه وسلم أغارَ على بني المُصْطَلِقِ وهُمْ غارُّونَ وأنعامُهُمْ تُسْقَى على الماءِ فقَتَلَ مُقاتِلَتَهُمْ وسَبَى ذَرارِيَّهُمْ وأصابَ يومئذٍ جُوَيْرِيَةَ قال حدثني بهِ عبدُ اللهِ بنُ عُمَرَ وكانَ في ذلكَ الجَيْشِ ﴾

مطابقته للترجمة في قوله وسبى ذراريهم في الترجمة وسبى الذرية . وعلي بن الحسن ابن شقيق بفتح الشين المعجمة وكسر القاف الاولى المروزي مات سنة خمس عشرة ومائتين وعبدالله هو ابن المبارك المروزي وابن عون بفتح العين المهملة هو عبدالله بن عون مر في العلم والحديث اخرجه مسلم في المغازي عن يحيى بن يحيى وعن محمد بن المثنى واخرجه ابو داود في الجهاد عن سعيد بن منصور عن اسماعيل بن علية واخرجه النسائي في السير عن محمد بن عبدالله بن بزيع

قوله «وقال كتبت» اى قال ابن عون كتبت الى نافع فى امر بنى المصطلق فكتب الى آخره قد ذكرنا فى باب اذا اختلف الراهن والمرتهن ان الكتابة حكمها حكم الاتصال لا الانقطاع قوله «أغار» بالغين المعجمة يقال اغار على عدوه اذا هجم عليه ونهبه ومصدره الاغارة والغارة اسم من الاغارة ومادته غين وواو وراء قوله «بنى المصطلق» بضم الميم وسكون الصاد المهملة وفتح الطاء المهملة وكسر اللام وبالقاف وهي بطن من خزاعة والمصطلق هو ابن سعد بن عمرو بن ربيعة ابن حارثة بن عمرو بن عامر ويقال ان المصطلق لقب واسمه جذيمة بفتح الجيم وكسر الذال المعجمة ابن سعد بن عمرو. وعمرو هو ابو خزاعة وقال ابن دريد سمى المصطلق لحسن صوته مفتعل من الصلق والصلق شدة الصوت وحدته من قوله عز وجل (سلقوكم بالسنة حداد) ويقال صلق بنو فلان بنى فلان اذا وقعوا بهم وقتلوهم قتلا ذريعا قوله «وهم غارون» جملة اسمية حالية بالغين المعجمة وتشديد الراء والغارون جمع غار اى غافل اى اخذهم على غرة وبغتة قوله «وانعامهم تسقى» ايضا جملة اسمية حالية والانعام بفتح الهمزة جمع نعم قال الجوهرى النعم واحد الانعام وهي المال الراعية واكثر ما يقع هذا الاسم على الابل قال الفراء هو ذكر لا يؤنث يقولون هذا نعم وارد ويجمع على نعمان والانعام تذكر وتؤنث قال الله تعالى فى موضع (مما فى بطونه) وفى موضع (مما فى بطونها) وجمع الجمع اناعيم قوله «تسقى» على صيغة المجهول قوله «فقتل مقاتلتهم» اى الطائفة البالغين الذين هم على صدد القتال قوله «ذراريهم» بتشديد الياء وتخفيفها وهو جمع ذرية قوله «يومئذ» اى يوم الاغارة على بنى المصطلق قوله «جويرية» مصغر جارية. ومن حديثها ما روى عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت لما قسم رسول الله ﷺ سبايا بنى المصطلق وقعت جويرية بنت الحارث فى السهم لثابت بن قيس بن شماس اولا بن عم له فكاتبته على نفسها وكانت امرأة حلوة ملاحة لا يراها احد الا اخذت بنفسه فاتت رسول الله ﷺ تستعينه فى كتابتها قالت فو الله ما هو الا ان رايتها على باب حجرتى فكرهتها وعرفت انه سيرى منها ما رأيت فدخلت عليه فقالت يا رسول الله انا جويرية بنت الحارث بن ابى ضرار سيد قومه وقد اصابنى من البلايا ما لم يخف عليك فوقعت فى السهم لثابت بن قيس بن شماس اولا بن عم له فكاتبته فجئتك استعينك على كتابتى قال فهل لك من خير من ذلك قالت وما هو يا رسول الله قال اقضى كتابتك واتزوجك قالت نعم يا رسول الله قد فعلت قالت وخرج الخبر الى الناس ان رسول الله ﷺ قد تزوج جويرية بنت الحارث فقال الناس اصهار رسول الله ﷺ فارسلوا ما بايديهم قالت فلقد اعتق بتزويجه اياها مائة اهل بيت من بنى المصطلق فما اعلم امراة كانت اعظم بركة على قومها منها. وروى موسى بن عقبة عن بعض بنى المصطلق ان اباها طلبها وافتداها ثم خطبها منه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فزوجها اياها وقال الواقدى ويقال ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم جعل صداقها عتق كل اسير من بنى المصطلق ويقال جعل صداقها عتق اربعين من بنى المصطلق وكانت جويرية تحت مسافع بن صفوان المصطلقى وقيل صفوان بن مالك وكان اسمها برة فغيرها النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فسماها جويرية وماتت فى ربيع الاول سنة ست وخمسين ولها خمس وستون سنة *

واما غزوة بنى المصطلق فقال البخارى وهي غزوة المريسيع وقال ابن اسحاق وذلك سنة ست وقال موسى بن عقبة سنة اربع انتهى وقال الصغانى غزوة المريسيع من غزوات رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم فى سنة خمس من مهاجره قالوا ان بنى المصطلق من خزاعة يريدون محاربة رسول الله ﷺ وكانوا ينزلون على بئر لهم يقال لها المريسيع بينها وبين الفرع مسيرة يوم وقال الواقدى كانت غزوة بنى المصطلق لليلتين من شعبان سنة خمس فى سبعمائة من اصحابه وقال ابن هشام استعمل على المدينة اباذر الغفارى ويقال نميلة بن عبد الله الليثى وذكر ابن سعد ندب رسول الله ﷺ الناس اليهم فاسرعوا الخروج وقادوا الخيل وهي ثلاثون فرسا فى المهاجرين منها عشرة. وفى الانصار عشرون واستخلف على المدينة زيد بن حارثة وكان معه فرسان لزاز والظرب ويقال كان ابو بكر رضى الله تعالى عنه حامل راية المهاجرين وسعد بن عبادة حامل راية الانصار فقتلوا منهم عشرة واسروا سائرهم وقال ابن اسحاق بلغ رسول الله ﷺ ان بنى المصطلق يجمعون له وقائدهم الحارث بن ابى ضرار ابو جويرية بنت الحارث التى تزوجها رسول الله ﷺ فلما سمع بهم خرج اليهم حتى لقيهم على ماء من مياههم يقال له المريسيع من ناحية قديد الى الساحل فتزاحف

الناس

الناس فاقتتلوا فهزم الله بنى المصطلق وقتل من قتل ونفل رسول الله ﷺ ابناءهم ونساءهم واموالهم فافاءهم عليه وقال ابن سعد وامر رسول الله ﷺ بالاسارى فكتفوا واستعمل عليهم بريدة بن الحصيب وامر بالغلام فجمعت واستعمل عليهم شقران مولاه وجمع الذرية ناحية واستعمل على سهم الخمس وسهمان المسلمين محمية بن جزء الزبيدى وكانت الابل الفى بعير والشياه خمسة الاف وكان السبى مائتى بنت وغاب رسول الله ﷺ ثمانية وعشرين وقدم المدينة لهلال رمضان وقال ابن اسحاق واصيب من بنى المصطلق ناس وقتل على رضى الله تعالى عنه منهم رجلين مالكا وابنه وكان شعار المسلمين يومئذ يامنصور امت امت ❊

۲۵ ـ ﴿ حدثنا عَبْدُ اللهِ بنُ يوسُفَ قال أخبرنا مالكٌ عنْ رَبِيعَةَ بنِ أبِي عَبْدِ الرَّحْمٰنِ عن مُحَمَّدِ بنِ يحْيَى بنِ حَبَّانَ عنِ ابنِ مُحَيْرِيزٍ قال رأيْتُ أبا سعِيدٍ رضى الله عنه فسَألْتُهُ فقال خرَجْنا معَ رسولِ اللهِ ﷺ في غزْوَةِ بَنِي المُصْطَلِقِ فأصَبْنا سَبْياً مِنْ سَبْيِ العَرَبِ فاشْتَهَيْنا النِّساءَ فاشْتَدَّتْ علَيْنا العُزْبَةُ وأحْبَبْنا العَزْلَ فسألْنا رسولَ اللهِ ﷺ فقال ماعلَيْكُمْ أنْ لاَ تفْعَلُوا مامِنْ نَسَمَةٍ كائِنَةٍ إلى يوْمِ القِيامَةِ إلاَّ وهْيَ كائِنَةٌ ﴾

مطابقته للترجمة في قوله فيها وجامع يعنى بعد ان ملك من العرب سبيا وربيعة بفتح الراء المشهور بربيعة الراى شيخ مالك ومحمد بن يحيى بن حبان بفتح الحاء المهملة وتشديد الباء الموحدة وبالنون مر في الوضوء وابن محيريز هو عبد الله بن محيريز بضم الميم وفتح الحاء المهملة وسكون التحتانية وكسر الراء وسكون التحتانية ايضا وفى آخره زاى ومر الحديث في كتاب البيوع فى باب بيع الرقيق فانه اخرجه هناك عن ابى اليمان عن شعيب عن الزهرى عن ابى محيريز ان ابا سعيد الى آخره وقدمر الكلام فيه هناك **قوله** «العزل» هو نزع الذكر من الفرج عند الانزال **قوله** «ماعليكم ان لا تفعلوا» يعنى لا باس عليكم اذا تركتم العزل **قوله** «نسمة» بفتح السين وهى الانسان اى مامن نفس كائنة فى علم الله الاوهى كائنة فى الخارج لابد من مجيئها من العدم الى الوجود اى ماقدر الله ان يكون البتة وفى الحديث دليل على ان الصحابة اطبقوا على وطء ماوقع فى سهمانهم من السبى وهذا لا يكون الابعد الاستبراء باجماع من العلماء وهذا يدل ان السباء يقطع العصمة بين الزوجين الكافرين ❊ واختلف السلف فى حكم وطء الوثنيات والمجوسيات اذا سبين فاجازه سعيد بن المسيب وعطاء وطاوس ومجاهد وهذا قول شاذ لم يلتفت اليه احد من العلماء واتفق ائمة الفتوى على انه لا يجوز وطء الوثنيات بقوله تعالى (ولا تنكحوا المشركات حتى يؤمن) وانما اباح الله تعالى وطء نساء اهل الكتاب خاصة بقوله (والمحصنات من الذين اوتوا الكتاب من قبلكم) وانما اطبق الصحابة على وطء سبايا العرب بعد اسلامهن لان سبى هوازن كان سنة ثمان وسبى بنى المصطلق سنة ست وسورة البقرة من اول مانزل بالمدينة فقد علموا قوله تعالى (ولا تنكحوا المشركات حتى يؤمن) وتقرر عندهم انه لا يجوز وطء الوثنيات البتة حتى يسلمن وروى عبد الرزاق حدثنا جعفر بن سليمان حدثنا يونس ابن عبيد انه سمع الحسن يقول كنا نغزو مع اصحاب رسول الله ﷺ فاذا اصاب احدهم جارية من الفىء فاراد ان يصيبها امرها فاغتسلت ثم علمها الاسلام وامرها بالصلاة واستبرأها بحيضة ثم اصابها وعموم قوله تعالى (ولا تنكحوا المشركات حتى يؤمن) يقتضى تحريم وطء المجوسيات بالتزويج وبملك اليمين وعلى هذا ائمة الفتوى وعامة العلماء ❊ واما العزل فقد اختلف فيه قديما واباحته اظهر فى الحديث عند الشافعى سواء كانت حرة او امة مع الاذن وبدونه وروى مالك عن سعد بن ابى وقاص وابى ايوب الانصارى وزيد بن ثابت وابن عباس انهم كانوا يعزلون وروى ذلك ايضا عن ابن مسعود وجابر وكره مالك ايضا عن ابن عمر انه كره العزل وقيل روى عن على رضى الله تعالى عنه القولان جميعا واحتج من كره العزل بأنه الواد الخفى كما روى عن عائشة واتفق ائمة الفتوى على جواز العزل عن الحرة اذا اذنت فيه لزوجها ❊ واختلفوا فى الامة المزوجة فقال مالك وابو حنيفة الاذن فى ذلك لمولاها وقال ابو يوسف الاذن اليها

وقال الشافعي يعزل عنها بدون اذنها وبدون اذن مولاها ❁

٢٦ - ﴿ حدثنا زُهَيْرُ بنُ حَرْبٍ قال حدثنا جَرِيرٌ عنْ عُمارَةَ بنِ القَعْقاعِ عنْ أبي زُرْعَةَ عنْ أبي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه قال لاأزالُ أُحِبُّ بني تميمٍ ح وحدثني ابنُ سَلاَمٍ قال أخبرنا جَرِيرُ بنُ عَبْدِ الحَمِيدِ عنِ المُغيرةِ عنِ الحَارِثِ عنْ أبي زُرْعَةَ عنْ أبي هُرَيْرَةَ وعنْ عُمارَةَ عنْ أبي زُرْعَةَ عنْ أبي هُرَيْرَةَ قال مازلْتُ أُحِبُّ بني تميمٍ مُنْذُ ثَلاثٍ سَمِعْتُ مِنْ رسولِ اللهِ صلى الله عليه وسلم يقولُ فِيهِمْ سَمِعْتُهُ يَقولُ هُمْ أشَدُّ أُمَّتِي على الدَّجَّالِ قال وجاءتْ صَدَقاتُهُمْ فقال رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم هذهِ صَدَقاتُ قَوْمِنا وكانَتْ سَبِيَّةٌ مِنْهُمْ عِنْدَ عائِشَةَ فقال أعْتِقيها فإنَّها مِنْ وَلَدِ إسْماعِيلَ عليه السلام ﴾

مطابقته للترجمة في قوله وباع ولكن في بعض طرقه عند الاسماعيلي من طريق معمر عن جرير كانت على عائشة رضي الله تعالى عنها نسمة من بني اسماعيل فقدم سبي خولان فقالت عائشة يارسول الله ابتاع منهم قال لا فلما قدم سبي بني العنبر قال ابتاعي منهم فانهم ولد اسماعيل عليه السلام ووقع عند ابي عوانة من طريق الشعبي عن ابي هريرة ايضا وجيء بسبي بني العنبر انتهى وبنو العنبر بطن من بني تميم وقال الرشاطي العنبري في تميم ينسب الى العنبر بن عمرو بن تميم وذكر ابن الكلبي ان العنبر هذا هو ولد عامر بن عمرو وفي تميم ايضا العنبر بن يربوع بن حنظلة بن مالك بن زيد مناة بن تميم وهذا الحديث اخرجه البخاري عن شيخين له احدهما عن زهير بن حرب عن جرير بفتح الجيم وكسر الراء الاولى ابن عبد الحميد عن عمارة بضم العين المهملة وتخفيف الميم ابن القعقاع عن ابي زرعة بضم الزاي وسكون الراء وفتح العين المهملة واسمه هرم وقيل عبد الرحمن وقيل عمرو بن عمرو بن جرير بن عبد الله البجلي عن ابي هريرة والآخر عن محمد بن سلام عن جرير عن المغيرة بن مقسم عن الحارث بن يزيد من الزيادة المكلي بضم العين المهملة وسكون الكاف التميمي الكوفي وليس له في البخاري الا هذا الحديث وذكر فيه عمارة مقرونا بالحارث والحديث اخرجه البخاري ايضا في المغازي عن زهير بن حرب واخرجه مسلم في الفضائل عن زهير به ❁

❁ذكر معناه❁ **قوله** «مازلت احب بني تميم» هي قبيلة كبيرة في مضر تنسب الى تميم بن مر بن ادبن طابخة بن الياس بن مضر **قوله** «منذ ثلاث» ويروى «مذ ثلاث» اي من حين سمعت الخصال الثلاث وهي التي اولها هو قوله «هم اشد امتي على الدجال» وثانيها هو قوله «هذه صدقات قومنا» وثالثها امره صلى الله تعالى عليه وسلم لعائشة بعتق السبية المذكورة لكونها من ولد اسماعيل عليه السلام وزاد فيه احمد من وجه اخر عن ابي زرعة عن ابي هريرة وما كان قوم من الاحياء ابغض الي منهم فاحببتهم انتهى وكان ذلك لما كان بينهم وبين قومه في الجاهلية من العداوة **قوله** «يقول فيهم» اي في بني تميم **قوله** «سمعته يقول» اي سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول «هم اشد امتي على الدجال» وفي رواية مسلم من رواية الشعبي عن ابي هريرة «هم اشد الناس قتالا في الملاحم» ورواية الشعبي اعم من رواية ابي زرعة على مالايخفى **قوله** «وجاءت صدقاتهم» اي صدقات بني تميم فقال «هذه صدقات قومنا» انما نسبهم اليه لاجتماع نسبهم بنسبه صلى الله تعالى عليه وسلم في الياس بن مضر وروى الطبراني في الاوسط من طريق الشعبي عن ابي هريرة في هذا الحديث واتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بنعم من صدقة بني سعد فلما راعه حسنها قال «هذه صدقة قومي» انتهى وبنو سعد بطن كبير من تميم ينتسبون الى سعد بن زيد بن مناة بن تميم **قوله** «سبية منهم» اي من بني تميم وسبية على وزن فعيلة بفتح السين من السبي اومن السباء فان كان من الاول يكون بتشديد الياء اخر الحروف وان كان من الثاني يكون بالهمزة بعد الباء الموحدة ولم يدر اسمها ووقع عند الاسماعيلي من طريق هرون بن معروف عن جرير نسمة بفتح النون والسين المهملة وهي الانسان وله

من

من رواية ابي معمر «وكانت على عائشة نسمة» من بني اسماعيل وفي رواية الشعبي عند ابي عوانة «وكان على عائشة محرر» وبين الطبراني في الاوسط في رواية الشعبي ان المراد بالذي كان عليها انه كان «نذرا» ولفظه نذرت عائشة ان تعتق محررا من بني اسماعيل وللطبراني في الكبير من حديث رديح بضم الراء وفتح الدال وسكون الياء اخر الحروف وفي آخره حاء مهملة ابن ذؤيب بن شعثم بضم الشين المعجمة وسكون العين المهملة وضم الثاء المثلثة وفي اخره ميم العنبرى ان عائشة رضي الله تعالى عنها قالت يانبي الله اني نذرت عتيقا من ولد اسماعيل فقال لها النبي صلى الله عليه وسلم اصبري حتى يجيء فيء بني العنبر غدا فجاء فيء بني العنبر فقال لها خذي منهم اربعة فاخذت رديحا وزبيبا وزخيا وسمرة فمسح النبي صلى الله عليه وسلم رؤسهم وبرك عليهم ثم قال ياعائشة هؤلاء من بني اسماعيل قصدا وقال بعضهم والذي تعين لعتق عائشة من هؤلاء الاربعة اما رديح واما زخي قلت قال الذهبي في تجريد الصحابة رديح بن ذؤيب بن شعثم التميمي العنبرى مولى عائشة روى عنه ابنه عبد الله وهذا يدل على ان الذي اعتقته هو رديح بلا ترديد وزبيب بضم الزاي وفتح الباء الموحدة وسكون الياء اخر الحروف وفي آخره باء ايضا وضبطه العسكرى بنون في اوله وهو زنيب بن ثعلبة بن عمرو التميمي العنبرى وروى عنه ابو داود في كتاب القضاء حدثنا احمد بن عبدة حدثنا عمار بن شعيب بن عبيد الله بن الزبيب العنبرى قال حدثني ابي قال سمعت جدي الزبيب يقول بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم جيشا الى بني العنبر فاخذوا بركبة من ناحية الطائف واستاقوهم الى نبي الله صلى الله عليه وسلم فركبت فسبقتهم الى النبي صلى الله عليه وسلم فقلت السلام عليك يارسول الله ورحمة الله وبركاته اتانا جندك فاخذونا وقد كنا اسلمنا الحديث بطوله قوله «بركبة» بضم الراء وسكون الكاف وفتح الباء الموحدة وهو اسم موضع معروف وهي غير ركبة التي بين مكة والمدينة * واما زخي فبضم الزاي وفتح الخاء المعجمة وتشديد الياء ومصغر وضبطه ابن عون بالراء وذكره الذهبي في حرف الزاي وقال زخي العنبرى وغلط من قال رخي بالراء * وسمرة هو ابن عمرو بن قرط بضم القاف وسكون الراء وقال الذهبي سمرة بن عمرو العنبرى اجاز النبي صلى الله عليه وسلم شهادة له لزبيب العنبرى ثم قال سمرة من بلعنبر اعتقته عائشة رضي الله عنها قلت قضية الشهادة في حديث ابي داود الذي ذكرنا منه بعضه *

﴿ ذكر مايستفاد منه ﴾ فيه دليل على جواز استرقاق العرب وتملكهم كسائر فرق العجم الا ان عتقهم افضل قال ابن بطال وتميم كانوا يختارون ما يخرجون في الصدقات من افضل ما عندهم فاعجبه صلى الله عليه وسلم فلذلك قال هذا القول على معنى المبالغة في نصحهم لله ولرسوله في جودة الاختيار للصدقة * وفيه فضيلة ظاهرة لبني تميم وكان فيهم في الجاهلية وصدر الاسلام جماعة من الاشراف والرؤساء وفيه الاخبار عما سياتي من الاحوال الكائنة في آخر الزمان *

﴿ باب فَضْلِ مَنْ أَدَّبَ جارِيَتَهُ وعَلَّمَها ﴾

اي هذا باب في بيان فضل من ادب جاريته وليس في رواية ابي ذر والنسفي لفظ فضل بل هو باب من ادب جاريته وفي رواية النسفي واعتقها ايضا *

٢٧ - ﴿ حدثنا إسْحاقُ بنُ إبْراهِيمَ قال سَمِعَ مُحَمَّدَ بنَ فُضَيْلٍ عنْ مُطَرِّفٍ عنِ الشَّعْبِيِّ عنْ أبي بُرْدَةَ عنْ أبي مُوسَى رضي الله عنه قال قال رسولُ الله صلى الله عليه وسلم مَنْ كانَتْ لهُ جارِيَةٌ فَعَلَّمَها فأحْسَنَ إلَيْها ثُمَّ أعْتَقَها وتَزَوَّجَها كانَ لهُ أجْرانِ ﴾

مطابقته للترجمة في قوله كان له اجران وهما اجر التعليم واجر العتق ﴿ ذكر رجاله ﴾ وهم ستة * الاول اسحق ابن ابراهيم المعروف بابن راهويه * الثاني محمد بن فضيل بن غزوان * الثالث مطرف بن طريف الحارثي ويقال الخارفي * الرابع عامر الشعبي * الخامس ابو بردة بضم الباء الموحدة واسمه الحارث بن ابي موسى ويقال عامر ويقال اسمه كنيته * السادس ابو موسى الاشعري واسمه عبد الله بن قيس *

﴿ ذكر لطائف اسناده ﴾ فيه التحديث بصيغة الجمع في موضع وفيه السماع وفيه العنعنة في اربعة مواضع

وفيه ان شيخه مروزى سكن نيسابور والبقية كوفيون وفيه رواية الابن عن الاب وفيه رواية التابعى عن التابعى عن الصحابى ☆

﴿ ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره ﴾ أخرجه البخارى ايضا باتم منه فى كتاب العلم فى باب تعليم الرجل امته واهله عن محمد بن سلام عن المحاربى عن صالح بن حيان عن عامر الشعبى الحديث واخرجه مسلم فى النكاح عن يحيى ابن يحيى واخرجه ابو داود والنسائى جميعا فيه عن هناد بن السرى وقد مر الكلام فيه هناك **قوله** «فعالها» فى رواية ابى ذر عن المستملى والسرخسى فعالها اى انفق عليها من عال الرجل عياله يعولهم اذا اقام بما يحتاجون اليه من قوت وكسوة وغيرهما وقال الكسائى يقال عال الرجل يعول اذا كثر عياله واللغة الجيدة اعال يعيل قال المهلب فيه ان الله تعالى قد ضاعف له اجره بالنكاح والتعليم فجعله كمثل اجر العتق * وفيه الحض على نكاح العتيقة وعلى ترك العلو فى الدنيا وان من تواضع لله فى منكحه وهو يقدر على نكاح اهل الشرف فان ذلك مما يرجى عليه جزيل الثواب * فان قلت روى البزار فى مسنده عن ابن عمر لما نزل قوله تعالى (لن تنالوا البر) ذكرت ما اعطانى الله فلم اجد شيئا احب الى من جارية رومية فاعتقتها فلو انى اعود فى شىء جعلته لله لنكحتها قلت هذا محمول على من لا يرغب نكاحها لان عادة العرب الرغبة عن تزويج المعتقة والمعتق اذا رغب يكون لغيره فلا يكره له النكاح حينئذ وايضا النكاح ليس براجع فى عتقه لانه لا يملك الآن الا منفعة الوطء قال صاحب التوضيح وقد اجاز مالك واكثر اصحابنا الرجوع فى المنافع اذا تصدق بها او شرى بها والحجة لهم حديث العرايا فكيف اذا تصدق بالرقبة فانه يجوز شراء منفعتها بل هو اولى من الصدقة بالمنفعة والذى منع من الرجوع فى المنافع اذا تصدق بها ابن الماجشون ☆

﴿ بابُ قَوْلِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم العَبيدُ إخوانُكُمْ فأَطْعِمُوهُمْ مِمَّا تَأْكُلُونَ ﴾

اى هذا باب فى ذكر قوله صلى الله تعالى عليه وسلم العبيد الى آخره ولفظ هذه الترجمة ممنى حديث ابى ذر رواه ابن منده بلفظ انهم اخوانكم فمن لاءمكم منهم فاطعموهم مما تاكلون واكسوهم مما تلبسون واخرجه ابو داود وقال حدثنا محمد بن عمرو الرازى قال حدثنا جرير عن منصور عن مجاهد عن مورق عن ابى ذر رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من لاءمكم من مملوكيكم فاطعموه مما تاكلون واكسوه مما تكسون ومن لا يلائمكم منهم فبيعوه ولا تعذبوا خلق الله عز وجل واخرج مسلم فى آخر صحيحه حديثا طويلا عن ابى اليسر كعب بن عمرو فى باب سترة النبى صلى الله تعالى عليه وسلم وفيه وهو يقول اى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم اطعموهم مما تاكلون واكسوهم مما تلبسون *

﴿ وقَوْلِهِ تعالى واعبُدُوا اللهَ ولاَ تُشْرِكوا بِهِ شَيْئاً وبالوَالِدَيْنِ إحْساناً وبِذِي القُرْبَى واليَتامَى والمَساكِينِ والجارِ ذِي القُرْبَى والجارِ الجُنُبِ والصَّاحِبِ بالجَنْبِ وابْنِ السَّبِيلِ وما مَلَكَتْ أيْمانُكُمْ انَّ اللهَ لاَ يُحِبُّ مَنْ كانَ مُخْتالاً فَخُوراً ﴾

وقوله بالجر عطف على قول فى قوله باب قول النبى صلى الله تعالى عليه وسلم هذه الآية فى سورة النساء كذا هى الى آخرها فى رواية كريمة وفى رواية ابى ذر وقول الله (واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا وبالوالدين احسانا وبذى القربى واليتامى والمساكين) الى قوله (مختالا فخورا) ففيها يامر الله تعالى بعبادته وحده لا شريك له فانه الخالق الرازق المنعم المتفضل على خلقه فى جميع الاحوال ثم اوصى بالاحسان الى الوالدين بقوله وبالوالدين احسانا لانه تعالى جعلهما سببا لخروجك من العدم الى الوجود ثم عطف على الاحسان الى الوالدين الاحسان الى القرابات من الرجال والنساء كما جاء فى الحديث الصدقة على المسكين صدقة وعلى ذى الرحم صدقة وصلة ثم قال واليتامى لانهم فقدوا من يقوم بمصالحهم ومن ينفق عليهم ثم قال والمساكين وهم المحاويج من ذوى الحاجات الذين لا يجدون ما يقوم بكفايتهم فامر الله تعالى بمساعدتهم بما تتم به كفايتهم

وتزول به ضرورتهم ثم قال (والجار ذى القربى والجار الجنب) قال على بن ابى طلحة عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما والجار ذى القربى يعنى الذى بينك وبينه قرابة والجار الجنب الذى ليس بينك وبينه قرابة وكذا روى عن عكرمة ومجاهد وميمون بن مهران والضحاك وزيد بن اسلم ومقاتل بن حيان وقتادة وقال ابو اسحاق عن نوف البكالى (والجار ذى القربى) يعنى المسلم (والجار الجنب) يعنى اليهود والنصارى رواه ابن جرير وابن ابى حاتم وقال جابر الجعفى عن الشعبى عن على وابن مسعود الجار ذى القربى المراة وقال مجاهد والجار الجنب يعنى الرفيق فى السفر ثم قال والصاحب بالجنب قال الثورى عن جابر الجعفى عن الشعبى عن على وابن مسعود قالا هى المرأة قال ابن ابى حاتم كذا روى عن عبد الرحمن بن ابى ليلى وابراهيم النخعى والحسن وسعيد بن جبير فى احدى الروايات وقال ابن عباس ومجاهد وعكرمة وقتادة هو الرفيق فى السفر وقال سعيد بن جبير هو الرفيق الصالح وقال زيد بن اسلم هو جليسك فى الحضر ورفيقك فى السفر ثم قال (وابن السبيل) وعن ابن عباس وجماعة هو الضيف وقال مجاهد وابو جعفر الباقر والحسن والضحاك هو الذى يمر عليك مجتازا فى السفر ثم قال (وما ملكت ايمانكم) هذا وصية بالارقاء لان الرقيق ضعيف الحيلة اسير فى ايدى الناس ولهذا ثبت ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم جعل يوصى امته فى مرض الموت يقول الصلاة الصلاة وما ملكت ايمانكم فجعل يرددها حتى مايفيض بها لسانه وهذا كان مراد البخارى بذكر هذه الآية الكريمة وروى مسلم من حديث عبد الله بن عمرو انه قال لقهرمان له هل اعطيت الرقيق قوتهم قال لا قال فانطلق فاعطهم ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال كفى بالمرء اثما ان يحبس عمن يملك قوتهم **قوله** (ان الله لا يحب من كان مختالا) اى فى نفسه معجبا متكبرا فخورا على الناس يرى انه خير منهم فهو فى نفسه كبير وهو عند الله حقير وعند الناس بغيض *

* قالَ أَبو عَبدِ اللهِ ذِي الْقُرْبى القَريبُ والْجُنُبُ الغَريبُ الجارُ الْجُنُبُ يَعْنِي الصَّاحِبَ فى السَّفَرِ *

ابو عبد الله هو البخارى نفسه هذا الذى فسره هو تفسير ابى عبيدة فى كتاب المجاز *

٢٨ ـ * **حدثنا** آدَمُ بنُ أَبي إِياسٍ قال حدثنا شُعْبَةُ قال حدثنا واصِلٌ الأَحْدَبُ قال سَمِعْتُ المَعْرورَ بنَ سُوَيْدٍ قال رأَيْتُ أَبا ذَرٍّ الغِفارِيَّ رضى الله عنه وعَلَيْهِ حُلَّةٌ وعلى غُلامِهِ حُلَّةٌ فَسأَلْناهُ عنْ ذٰلِكَ فقال إِنِّي سابَبْتُ رَجُلاً فَشَكانِي إِلى النبيِّ ﷺ فقال لِيَ النبيُّ ﷺ أَعَيَّرْتَهُ بِأُمِّهِ ثُمَّ قال إِنَّ إِخْوانَكُمْ خَوَلُكُمْ جَعَلَهُمُ اللهُ تَحْتَ أَيْدِيكُمْ فَمَنْ كانَ أَخوهُ تَحْتَ يَدِهِ فَلْيُطْعِمْهُ مِمّا يأْكُلُ وَلْيُلْبِسْهُ مِمّا يَلْبَسُ ولا تُكَلِّفوهُمْ ما يَغْلِبُهُمْ فإِنْ كَلَّفْتُموهُمْ ما يَغْلِبُهُمْ فَأَعِينُوهُمْ *

مطابقته للترجمة ظاهرة وواصل هو ابن حيان بفتح الحاء المهملة وتشديد الياء آخر الحروف الكوفى والمعرور بفتح الميم وسكون العين المهملة وضم الراء الاولى وهو من كبار التابعين يقال عاش مائة وعشرين سنة وقدم الحديث فى كتاب الايمان فى باب المعاصى من امر الجاهلية فانه اخرجه هناك عن سليمان بن حرب عن شعبة عن واصل الى آخره وفيه زيادة وهى قوله انك امرؤ فيك جاهلية وقدم الكلام فيه هناك مستوفى ولنذكر بعض شىء **قوله** «حلة» هى واحدة الحلل وهى برود اليمن ولا تسمى حلة الا ان تكون ثوبين من جنس واحد **قوله** «سابيت رجلا» قيل هو بلال رضى الله تعالى عنه **قوله** «اعيرته» الهمزة فيه للاستفهام على سبيل الانكار **قوله** «ان اخوانكم» المراد اخوة الاسلام والنسب لان الناس كلهم بنوا آدم عليه السلام **قوله** «خولكم» اى حشمكم وخدمكم وواحد الخول خائل وقد يكون واحدا ويقع على العبد والامة وهو مأخوذ من التخويل وهو التمليك وقيل من الرعاية **قوله** «تحت يده» اى ملكه وان كان العبد محترفا فلا وجوب على السيد **قوله** «فليطعمه» امر ندب وكذلك وليلبسه وقيل لمالك رحمه الله أيأكل من طعام لا يأكل منه عياله ورقيقه ويلبس ثيابا لا يلبسون قال اراه من ذلك فى سعة قيل له فحديث ابى ذر قال كانوا يومئذ ليس لهم هذا القوت **قوله** «ولا تكلفوهم ما يغلبهم» اى لا تكلفوهم على عمل يغلبهم عن اقامته وهذا واجب وكان عمر بن الخطاب

رضی الله تعالی عنه یاتی الحوائط فمن رآه من العبید کلف مالا یطیق وضع عنه ومن اقل رزقه زاده فیه قال مالك وکذلك یفعل فیمن یفعل من الاجراء ولا یطیقه وروی انه ﷺ قال اوصیکم بالضعیفین المراة والمملوك وامر ﷺ موالی ابی طیبة ان یخففوا عنه من خراجه وفی التوضیح التسویة فی المطعم والملبس استحباب وهو ماعلیه العلماء فلو کان سیده یا کل الفائق ویلبس العالی فلا یجب علیه ان یساوی مملوکه فیه وما احسن تعلیل مالك وهو ماذکرناه الآن من قوله لیس لهم هذا القوت وانما کان الغالب من قوتهم التمر والشعیر وقد صح ان سیدنا رسول الله صلی الله تعالی علیه وآله وسلم قال للمملوك طعامه وکسوته بالمعروف ولا یکلف من العمل مالا یطیق فان زاد علی مافرض علیه من قوته وکسوته بالمعروف کان متفضلا متطوعا وقال ربیعة بن عبد الرحمن لو ان رجلا عمل لنفسه خبیصا فاکله دون خادمه ما کان بذلك باس وکان یعنی انه اذا اطعم خادمه من الخبز الذی یا کل منه فقد اطعمه مما یا کل منه لان من عند العرب للتبعیض ولو قال اطعموهم من کل ما تا کلون لعم الخبیص وغیره وکذا فی اللباس قوله «فان کلفتموهم» فان قلت اذا نهی عن التکلیف فکیف عقبه بقوله فان کلفتموهم (قلت) النهی للتنزیه قاله الکرمانی وفیه نظر لان الله تعالی قال (لا یکلف الله نفسا الا وسعها) ولما لم یکلف الله فوق طاقتنا ونحن عبیده وجب علینا ان نمتثل لحکمه وطریقته فی عبیدنا وروی هشام بن عروة عن ابیه عن عائشة مرفوعا لا تستخدموا رقیقکم باللیل فان النهار لکم واللیل لهم وروی معمر عن ایوب عن ابی قلابة یرفعه الی سلمان ان رجلا أتاه وهو یعجن فقال این الخادم قال ارسلته لحاجة فلم نکن لنجمع علیه شیئین ان نرسله ولا نکفیه عمله ووقف علی ابن ابی طالب رضی الله تعالی عنه علی تاجر لا یعرفه فاشتری منه قمیصین بعشرة دراهم فقال لعبده اختر ایهما شئت * وفیه من الفوائد النهی عن سب الرقیق وتعییرهم بمن ولدهم . وفیه الحث علی الاحسان الیهم والرفق بهم ویلحق بالرقیق من کان فی معناه من اجیر ومستخدم فی امر ونحوهما وفیه عدم الترفع علی المسلم والاحتقار * وفیه المحافظة علی الامر بالمعروف والنهی عن المنکر * وفیه اطلاق الاخ علی الرقیق *

﴿ بابُ العبْدِ إذا أحْسَنَ عِبادَةَ رَبِّهِ ونَصَحَ سيِّدَهُ ﴾

ای هذا باب فی بیان فضل العبد اوفی بیان ثوابه اذا احسن عبادة ربه بان اقامها بشروطها **قوله** « ونصح » من النصیحة وهی کلمة جامعة معناها حیازة الحظ للمنصوح له وهو ارادة صلاح حاله وتخلیصه من الخلل وتصفیته من الغش *

٢٩ - ﴿ **حدثنا** عَبْدُ اللهِ بْنُ مَسْلَمَةَ عنْ مالكٍ عنْ نافعٍ عنِ ابنِ عمَرَ رضی الله عنهما أنَّ رسولَ اللهِ ﷺ قال العَبْدُ إذا نَصَحَ سيِّدَهُ وأحْسَنَ عِبادَةَ رَبِّهِ كانَ لَهُ أجْرُهُ مَرَّتَيْنِ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة والحدیث اخرجه مسلم فی الایمان عن یحیی بن یحیی واخرجه ابو داود فی الادب عن القعنبی وهو عبد الله بن مسلمة شیخ البخاری * وفیه حض المملوك علی نصح سیده لانه راع فی ماله وهو مسؤل عما استرعی **قوله** « کان له اجره مرتین » مرة لنصح سیده ومرة لاحسان عبادة ربه *

٣٠ - ﴿ **حدثنا** مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ قال أخبرنا سفْيانُ عنْ صالحٍ عنِ الشَّعْبِيِّ عنْ أبي بُرْدَةَ عنْ أبي موسَى الأشْعَرِيِّ رضی الله عنه قالَ قال النبيُّ ﷺ أيُّما رَجُلٍ كانَتْ لَهُ جارِيَةٌ فأدَّبَها فأحْسَنَ تأديبَها وأعْتَقَها وتزَوَّجَها فلَهُ أجْرانِ وأيُّما عبْدٍ أدَّى حَقَّ اللهِ وحقَّ مَوالِيهِ فلَهُ أجْرَانِ ﴾

مطابقته للترجمة فی قوله وایما عبد الی اخره لان اداء حق الله هو معنی احسن عبادة ربه واداء حق موالیه هو معنی نصح سیده وسفیان هو الثوری وصالح هو ابن صالح ابو حی الهمدانی الکوفی والشعبی هو عامر وابو بردة اسمه الحارث او عامر وابو موسی الاشعری عبد الله بن قیس والنصف الاول من الحدیث وهو الذی فیه الجاریة قدمر عن قریب فی باب فضل من ادب جاریته والنصف الثانی وهو الذی فیه امر العبد قدمر فی کتاب العلم فی باب تعلیم الرجل امته واهله فانه اخرجه هناك عن محمد بن سلام عن المحاربی عن صالح بن حیان عن الشعبی وقدمر

الکلام

الكلام فيه هناك وصالح بن حيان هذا هو صالح بن صالح ابو حي المذكور غير ان البخاري ذكره هناك بنسبته الى جده فانه صالح بن صالح بن مسلم بن حيان وليس بصالح بن حيان القرشي الكوفي الذي يروي عن ابي وائل وقد مضى الكلام فيه هناك مستقصى ☼

٣١ ـ ﴿ حدثنا بِشْرُ بنُ مُحَمَّدٍ قال أخبرنا عبدُ اللهِ قال أخبرنا يونسُ عن الزُّهْرِيِّ قال سَمِعْتُ سَعِيدَ بنَ المُسَيَّبِ يقولُ قال أبو هُرَيْرَةَ رضي الله عنهُ قال رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم لِلْعَبْدِ المَمْلُوكِ الصَّالِحِ أجْرَانِ والَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَوْلاَ الجِهادُ في سَبِيلِ اللهِ والحَجُّ وبِرُّ أُمِّي لأَحْبَبْتُ أنْ أموتَ وأنا مَمْلوكٌ ﴾

مطابقته للترجمة تؤخذ من معنى الحديث ووقع في كتاب ابن بطال عزو حديث ابي هريرة هذا لابي موسى الاشعري وهو غلط فانه اسقط حديث ابي موسى وركبه على حديث ابي هريرة وبشر بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المعجمة ابن محمد السجستاني المروزي وهو من افراده وعبد الله هو ابن المبارك المروزي ويونس هو ابن يزيد والزهري هو محمد بن مسلم بن شهاب والحديث اخرجه مسلم في الايمان والنذور عن ابي الطاهر بن السرح وحرملة بن يحيى وفي الايمان عن زهير بن حرب **قوله** «للعبد المملوك» انما وصف العبد بالمملوك لان العبد اعم من ان يكون مملوكا وغير مملوك فان الناس كلهم عبيد الله **قوله** «الصالح» اي في عبادة الرب ونصح السيد **قوله** «اجران» قال ابن بطال لما كان العبد في عبادة ربه اجر كذلك له في نصح السيد اجر ولا يقال الاجران متساويان لان طاعة الله تعالى اوجب من طاعته **قوله** «والذي نفسي بيده» قال ابن بطال لفظ والذي نفسي بيده الى آخره هو من قول ابي هريرة وكذا قاله الداودي وغيره وقالوا يدل على انه مدرج يعني الحديث لانه قال فيه «وبر امي» ولم يكن للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم حينئذ ام يبرها وجنح الكرماني الى انه من كلام الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم ثم قال (فان قلت) ماتت ام الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم وهو طفل فما معنى بره أمه (قلت) لتعليم الامة او على سبيل فرض الحياة او المراد به امه التي ارضعته وهي حليمة السعدية انتهى (قلت) لو اطلع الكرماني على ما اطلع عليه من يدعي الادراج لما تكلف هذا التاويل المتعسف وقد صرح بالادراج الاسماعيلي من طريق آخر عن عبد الله بن المبارك بلفظ والذي نفس ابي هريرة بيده الى آخره وكذلك اخرجه الحسين بن الحسن المروزي في كتاب البر والصلة عن ابن المبارك وصرح مسلم ايضا بذلك فقال حدثني ابو الطاهر وحرملة بن يحيى قالا اخبرنا ابن وهب قال اخبرنا يونس عن ابن شهاب سمعت سعيد بن المسيب يقول قال ابو هريرة قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم «للعبد المملوك الصالح اجران والذي نفس ابي هريرة بيده لولا الجهاد في سبيل الله والحج وبر امي لاحببت ان اموت وانا مملوك» قال وبلغنا ان ابا هريرة لم يكن يحج حتى ماتت امه لصحبتها قال ابو الطاهر في حديثه للعبد المصلح ولم يذكر المملوك انتهى واسم ام ابي هريرة أميمة بالتصغير وقيل ميمونة وهي صحابية ثبت ذكر اسلامها في صحيح مسلم وبين ابو موسى اسمها في ذيل المعرفة وانما استثنى ابو هريرة هذه الاشياء المذكورة لان الجهاد والحج يشترط فيهما اذن السيد وكذلك بر الام قد يحتاج الى اذن السيد في بعض وجوهه بخلاف بقية العبادات البدنية ولم يتعرض للعبادات المالية اما لكونه كان اذ ذاك لم يكن له مال يزيد على قدر حاجته فيمكنه صرفه في القربات بدون اذن السيد واما لانه كان يرى ان للعبد ان يتصرف في ماله بغير اذنه (فان قيل) في قوله اجران يلزم كون اجر المماليك ضعف اجر السادات (قلت) اجاب الكرماني بان لا محذور في ذلك او يكون اجر المماليك مضاعفا من هذه الجهة وقد يكون للسادات جهات اخرى يستحق بها اجر العبد او يكون المراد ترجيح العبد المؤدي للحقين على العبد المؤدي لاحدهما والله اعلم قوله «لاحببت ان اموت وانا مملوك» الواو فيه للحال قال الخطابي ولهذا المعنى امتحن الله عز وجل انبياءه عليهم السلام ابتلى يوسف عليه السلام بالرق

ودانيال حين سباه بختنصر وكذامارُوى عن خضر عليه السلام حين سئل لوجه الله فلم يكن عنده ما يعطيه فقال لاأملك الانفسي فبعني واستنفق ثمني ونحو ذلك *

٣٢ ـ ﴿ حدثنا إسحاقُ بنُ نصرٍ قال حدثنا أبو أُسامةَ عن الأعمشِ قال حدثنا أبو صالحٍ عن أبي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه قال قال النبيُّ ﷺ نِعِمّا ما لِأحدِكُمْ يُحْسِنُ عِبادةَ رَبِّهِ ويَنْصَحُ لِسَيِّدِهِ ﴾

مطابقته للترجمة تؤخذ من معناه لان معناه نعما للملوك يحسن عبادة ربه على مابينه عن قريب واسحاق بن نصر هو اسحاق بن ابراهيم بن نصر فذكره بنسبته الى جده السعدى البخارى كان ينزل بالمدينة بباب بنى سعد وهو من افراده وابو اسامة حماد بن اسامة والاعمش سليمان وابو صالح ذكوان الزيات السمان **قوله** « نعما لاحدهم » بفتح النون وكسر العين وادغام الميم في الاخرى ويجوز كسر النون وفتحها ايضا مع اسكان العين وتحريك الميم فالجملة اربع لغات **قال** الزجاج مابمعنى الشيء فالتقدير نعم الشيء وقال ابن التين وقع في نسخة الشيخ ابى الحسن القابسى نعم مابتشديد الميم الاولى وفتحها ولاوجه له والصواب ادغامها في ما كما في قوله تعالى (ان الله نعما يعظكم به) والمخصوص بالمدح محذوف وقوله يحسن مبين له تقديره نعما المملوك لاحدهم يحسن عبادة ربه وينصح لسيده *

﴿ بابُ كَراهِيَةِ التَّطاوُلِ على الرَّقيقِ . وقَوْلِهِ عَبْدِي أوْ أمَتي ﴾

اى هذا باب في بيان التطاول اى الترفع والتجاوز عن الحد فيه قيل المراد بالكراهة كراهة التنزيه وذلك لان الكل عبيد الله والله لطيف بعباده رفيق بهم فينبغي للسادة امتثال ذلك في عبيدهم ومن ملكهم الله اياهم ويجب عليهم حسن الملك ولين الجانب كما يجب على العبيد حسن الطاعة والنصح لسادتهم والانقياد لهم وترك مخالفتهم **قوله** « وقوله بالجر » عطف على كراهية التطاول والتقدير وكراهية قول الشخص لمن يملكه من العبيد عبدى ولمن يملك من الجوارى امتى والكراهة فيه ايضا للتنزيه من غير تحريم * وجه الكراهة ان هذا الاسم من باب المضاف ومقتضاه اثبات العبودية له وصاحبه الذى هو المالك عبد لله تعالى متعبد بامره ونهيه فادخال مملوك الله تعالى تحت هذا الاسم يوجب الشرك ومعنى المضاهاة فلذلك استحب له ان يقول فتاى وفتاتى والمعنى في ذلك كله يرجع الى البراءة من الكبر والاليق بالشخص الذى هو عبد الله ومملوك له ان لايقول عبدى وان كان قد ملك قياده في الاستخدام ابتلاء فيه من الله بخلقه قال الله تعالى (وجعلنا بعضكم لبعض فتنة أتصبرون) وقال الداودى ان قال عبدى اوامتى ولم يرد التكبر فارجو ان لااثم عليه *

﴿ وقال اللهُ تعالى والصّالِحينَ مِنْ عِبادِكُمْ وإمائِكُمْ وقال عَبْدًا مَمْلوكًا وأَلْفَيا سَيِّدَها لَدَى البابِ وقال مِنْ فَتَياتِكُمُ المؤمِناتِ وقال النبيُّ ﷺ قوموا إلى سَيِّدِكُمْ واذْكُرْني عِنْدَ رَبِّكَ أيْ سَيِّدِكَ ومَنْ سَيِّدُكُمْ ﴾

ذكر هذا كله دليلا لجواز ان يقول عبدى وامتى وان النهى الذى ورد في الحديث عن قول الرجل عبدى وامتى وعن قوله اسق ربك ونحوه للتنزيه لاللتحريم قوله « والصالحين من عبادكم وامائكم » هو في سورة النور واوله (وانكحوا الايامى منكم والصالحين من عبادكم وامائكم ان يكونوا فقراء يغنهم الله من فضله والله واسع عليم) ولما امر الله تعالى قبل هذه الآية بغض الابصار وحفظ الفروج بقوله (قل للمؤمنين يغضوا من ابصارهم ويحفظوا فروجهم) الآية بين بعده ان الذى امر به انما هو فيما لايحل فبين بعد ذلك طريق الحل فقال (وانكحوا الايامى) اصلها ايائم فقلب والايم للرجل والمرأة فالايامى هم الذين لاازواج لهم من الرجال والنساء يقال رجل ايم وامرأة ايم وايمة وآم الرجل وآمت المرأة بايم ايمة وايوما وتأيما اذا لم يتزوجها بكرين كانا اوثيبين وقال ابن بطال جاز ان يقول الرجل عبدى وامتى لقوله تعالى (والصالحين من عبادكم وامائكم) وانما نهى عنه على سبيل الغلظة لاعلى سبيل التحريم وكره ذلك لاشتراك اللفظ اذ يقال عبد الله

وامة

وامة الله **قوله** «وقال عبدا مملوكا» هو في سورة النحل واوله (ضرب الله مثلا عبدا مملوكا لا يقدر على شيء) الاية وقد مر الكلام فيه في اول باب من ملك من العرب رقيقا **قوله** «والفيا سيدها لدى الباب» هو في سورة يوسف وقبله (واستبقا الباب وقدت قميصه من دبر والفيا سيدها لدى الباب) الاية والقصة مشهورة والمعنى تسابقا الى الباب يعني يوسف وزليخا ففر يوسف عنها فسرع يريد الباب ليخرج واسرعت زليخا وراءه لتمنعه الخروج وقدت قميصه من دبر لانها جذبته من خلفه فشقت قميصه والفيا سيدها اى صادفا ولقيا بعلها وهو قطفير وانما قال سيدها ولم يقل سيدهما لان ملك يوسف لم يصح فلم يكن سيدا له على الحقيقة **قوله** «وقال من فتياتكم المؤمنات» هو في سورة النساء واوله (ومن لم يستطع منكم طولا ان ينكح المحصنات المؤمنات فمن ما ملكت ايمانكم من فتياتكم المؤمنات) الاية يعني من لم يجد منكم طولا اى سعة وقدرة ان ينكح المحصنات المؤمنات من الحرائر العفائف المؤمنات فتزوجوا من الاماء المؤمنات اللاتي يملكهن المؤمنون والفتيات جمع فتاة وهي الامة **قوله** «وقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوموا الى سيدكم» هو قطعة من حديث ابي سعيد الخدري اخرجه البخاري في المغازي على ما يأتي فقال حدثني محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة عن سعد قال سمعت ابا امامة قال سمعت ابا سعيد الخدري يقول نزل اهل قريظة على حكم سعد بن معاذ رضي الله تعالى عنه فارسل النبي ﷺ الى سعد فاتى على حمار فلما دنا من المسجد قال للانصار «قوموا الى سيدكم» الحديث وخاطب الانصار بقوله قوموا الى سيدكم يريد به سعد بن معاذ فمن هذا اخذ ان لا يمنع العبد ان يقول سيدي ومولاى لان مرجع السيادة الى معنى الرياسة على من تحت يده والسياسة له وحسن التدبير ولذلك سمي الزوج سيدا كما في قوله تعالى (والفيا سيدها لدى الباب) وقد قيل لمالك هل كره احد بالمدينة قوله لسيده يا سيدي قال لا واحتج بهذه الآية وقوله تعالى (وسيدا وحصورا) قيل له يقولون السيد هو الله قال اين هو في كتاب الله تعالى وانما في القرآن (رب اغفر لي ولوالدي) قيل انكر ان يدعو يا سيدي قال ما في القرآن احب الي ودعاء الانبياء عليهم الصلاة والسلام وقد قال بعض اهل اللغة انما سمي السيد لانه يملك السواد الاعظم وقد قال ﷺ في الحسن ان ابني هذا سيد **قوله** «واذكرني عند ربك» هو في سورة يوسف واوله (وقال للذي ظن انه ناج منهما اذكرني عند ربك) الآية وقصته مشهورة معناه صفني عند الملك بصفتي وقص عليه بقصتي لعله يرحمني ويخرجني من السجن فلما وكل امره الى غير الله امكثه في السجن سبع سنين وقال الخطابي لا يقال اطعم ربك لان الانسان مربوب مامور باخلاص التوحيد وترك الاشراك معه فكره له المضاهاة بالاسم . واما غيره من سائر الحيوان والجماد فلا باس باطلاق هذا الاسم عليه عند الاضافة كقولهم رب الدار ورب الدابة وقال الكرماني قد ورد في القرآن مثل قوله (انه ربي احسن مثواى) * (واذكرني عند ربك) ثم ذلك شرع من قبلنا . فان قلت كما انه لارب حقيقة غير الله كذا لا سيد ولا مولى حقيقة ايضا الا الله تعالى فلم جاز هذا وامتنع هذا قلت التربية الحقيقية مختصة بالله تعالى بخلاف السيادة فانها ظاهرة ان بعض الناس سادات على الآخرين واما المولى فقد جاء بمعاني بعضها لا يصح الا على المخلوق **قوله** «ومن سيدكم» هذه اللفظة سقطت من رواية النسفي وابي ذر وابي الوقت وثبتت في رواية الباقين وهي قطعة من حديث اخرجه البخاري في الادب المفرد من طريق حجاج الصواف عن ابي الزبير قال حدثنا جابر قال قال رسول الله ﷺ «من سيدكم يا بني سلمة» قلنا الجد بن قيس على انا نبخله قال واى داء ادوى من البخل بل سيدكم عمرو بن الجموح وكان عمرو على اصنامهم في الجاهلية وكان يولم عن رسول الله ﷺ اذا تزوج واخرجه الحاكم من طريق محمد بن عمرو عن ابي سلمة عن ابي هريرة نحوه . والجد بفتح الجيم وتشديد الدال هو ابن قيس ابن صخر بن خنساء بن سنان بن عبيد بن عدي بن غنم بسكون النون ابن كعب بن سلمة بكسر اللام يكنى ابا عبد الله وقال ابو عمر كان يرمى بالنفاق ويقال انه تاب وحسنت توبته وعاش الى ان مات في خلافة عثمان رضي الله تعالى عنه . واما عمرو بن الجموح بفتح الجيم وضم الميم المخففة وفي آخره حاء مهملة فهو ابن زيد بن حرام بمهملتين ابن كعب بن غنم بن سلمة قال ابن اسحاق كان من سادات بني سلمة وقال الذهبي عقبي وفي قول بدري استشهد يوم احد هو وابنه خلاد . فان قلت ذكر ابن منده من حديث كعب بن مالك ان النبي ﷺ قال «من سيدكم يا بني سلمة» قالوا جد بن قيس فذكر الحديث فقال «سيدكم

بشر بن البراء بن معرور «بسكون العين المهملة ابن صخر يجتمع مع عمرو بن الجموح في صخر قلت اختلف في وصله وارساله على الزهري على انه يمكن التوفيق بان تحمل قصة بشر على انها كانت بعد قتل عمرو بن الجموح ومات بشر المذكور بعد خيبر اكل مع النبي ﷺ من الشاة المسمومة وكان قد شهد العقبة وبدرا ذكره ابن اسحاق *

٣٣ ـ ﴿ حدثنا مُسَدَّدٌ قال أخبرنا يَحْيَى عَنْ عُبَيْدِ الله قال حدثني نافعٌ عَنْ عَبْدِ الله رضى الله عنه عنِ النبيِّ ﷺ قال إِذَا نَصَحَ الْعَبْدُ سَيِّدَهُ وَأَحْسَنَ عِبادَةَ رَبِّهِ كَانَ لَهُ أَجْرُهُ مَرَّتَيْنِ ﴾

مطابقته للترجمة من حيث ان العبد اذا نصح سيده واحسن عبادة ربه يكره تطاول مولاه عليه وهذا الحديث مضى في اول باب العبد اذا احسن عبادة ربه ويحيى هو القطان وعبيد الله هو ابن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه واخرجه مسلم في العتق وفي النذور عن زهير بن حرب ومحمد بن المثنى *

٣٤ ـ ﴿ حدثنا مُحَمَّدُ بنُ العَلاءِ قال حدثنا أبو أُسامَةَ عَنْ بُرَيْدٍ عَنْ أَبي بُرْدَةَ عَنْ أَبي مُوسى رضى اللهُ عنه عَنِ النبيِّ صلى الله عليهِ وسلم قال المَمْلُوكُ الَّذِي يُحْسِنُ عِبادَةَ رَبِّهِ وَيُؤَدِّي إِلى سَيِّدِهِ الذي لَهُ عَلَيْهِ مِنَ الحَقِّ والنَّصِيحةِ والطَّاعَةِ لَهُ أَجْرانِ ﴾

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله ويؤدى الى سيده الى آخره لانه اذا قام بما ذكر فيه يكره التطاول عليه والحديث مضى في كتاب العلم في باب تعليم الرجل امته وعن قريب في باب العبد اذا احسن عبادة ربه مع زيادة ونقصان يظهر ذلك عند النظر بالتامل وابو اسامة حماد بن اسامة وبريد بضم الباء الموحدة ابن عبدالله بن ابى بردة واسمه الحارث اوعامر ابن ابى موسى الاشعرى واسمه عبدالله بن قيس **قوله** « المملوك » مبتدا وخبره الجملة وهي قوله « له اجران » ويروى للمملوك فان صحت هذه الرواية يكون قوله اجران مبتدا وقوله للمملوك مقدما خبره ولا يكون في هذه الرواية لفظ له

٣٥ ـ ﴿ حدثنا مُحَمَّدٌ قال حدثنا عَبدُ الرَّزَّاقِ قال أخبرنا مَعْمَرٌ عَنْ هَمَّامِ بنِ مُنَبِّهٍ أَنَّهُ سَمِعَ أَبا هُرَيْرَةَ رضى الله عنه يُحَدِّثُ عَنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم أَنَّهُ قال لا يَقُلْ أَحَدُكُمْ أَطْعِمْ رَبَّكَ وَضِّئْ رَبَّكَ اسْقِ رَبَّكَ وَلْيَقُلْ سَيِّدِي مَوْلايَ ولا يَقُلْ أَحَدُكُمْ عَبْدِي أَمَتِي وَلْيَقُلْ فَتايَ وَفَتاتِي وَغُلامِي ﴾

مطابقته للترجمة في قوله ولا يقل احدكم عبدى امتى فان من جملة الترجمة قوله عبدى وامتى (ذكر رجاله) وهم خمسة . الاول محمد لم يذكر محمد هذا منسوبا في اكثر الروايات الا في رواية ابى على بن شبويه فقال حدثنا محمد بن سلام وكذا حكاه الجياني عن رواية ابن السكن وحكى عن الحاكم انه الذهلي وقد اخرج مسلم هذا الحديث في الادب عن محمد ابن رافع عن عبد الرزاق ولا يبعد ان يكون محمد هذا هو محمد بن رافع لانه روى عنه ايضا فى الصحيح . الثانى عبد الرزاق بن همام . الثالث معمر بن راشد . الرابع همام بن منبه . الخامس ابو هريرة . وفيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وبصيغة الاخبار كذلك في موضع وفيه العنعنة في موضع وفيه السماع وفيه تحديث ابى هريرة عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم وهو بهذه الصيغة نادر **قوله** « اطعم » بفتح الهمزة امر من الاطعام وربك منصوب مفعوله **قوله** « وضئ » امر من وضاه يوضئه **قوله** « اسق » بكسر الهمزة امر من سقاه يسقيه تثبت في الابتداء وتسقط في الدرج **قوله** « وليقل سيدى ومولاى » وقال الكرماني السياق يقتضى ان يقال سيدك ومولاك لتناسب ربك قلت الاول خطاب للسادات والثانى للمماليك اى لا يقول السيد المملوك اطعم ربك اذ فيه نوع من التكبر ولا يقول العبد ايضا

لفظا

لفظا يكون فيه نوع تعظيم له بل يقول اطعمت سيدي ومولاي ونحوه . فان قلت روى مسلم والنسائي من طريق الاعمش عن ابي صالح عن ابي هريرة في هذا الحديث نحوه وزاد ولا يقل احدكم مولاي فان مولاكم الله قلت اختلفوا في هذه الزيادة على الاعمش منهم من ذكرها ومنهم من حذفها وقال عياض حذفها اصح وقال القرطبي المشهور حذفها قال وانما صرنا الى الترجيح للتعارض مع تعذر الجمع وعدم العلم بالتاريخ وسبب النهي عن قول اطعم ربك ونحوه ماذكرناه في اوائل الكتاب . وقال ابن بطال لا يجوز ان يقال لاحد غير الله رب كما لا يجوز ان يقال له اله قلت النهي عند الاطلاق واما بالاضافة فيجوز كما في اذكرني عند ربك ونحو ذلك ويحتمل ان يكون النهي للتنزيه وما ورد من ذلك فلبيان الجواز وقيل هو مخصوص بغير النبي ﷺ ولا يرد ما في القرآن اذ المراد النهي عن الاكثار من ذلك واتخاذ استعمال هذه اللفظة عادة وليس المراد النهي عن ذكرها في الجملة . فان قلت ذكر قوله «اطعم ربك وضئ ربك اسق ربك» امثلة تدل على التخصيص ام لا قلت لا وانما ذكرت دون غيرها لغلبة استعمالها في المخاطبات **قوله** «ولا يقل احدكم عبدي امتي» زاد مسلم في روايته من طريق العلاء بن عبد الرحمن عن ابيه عن ابي هريرة «كلكم عبيد الله وكل نسائكم اماء الله» فارشد صلى الله تعالى عليه وآله وسلم الى العلة لان حقيقة العبودية انما يستحقها الله عز وجل ولان فيها تعظيما لا يليق بالمخلوق استعماله لنفسه **قوله** «وليقل فتاي وفتاتي» زاد مسلم وجاريتي فارشد رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم الى مايؤدي المعنى مع السلامة من التعاظم لان لفظ الفتى والغلام لا يدل على محض الملك كدلالة العبد فقد كثر استعمال الفتى في الحر وكذلك الغلام والجارية وقال النووي المراد بالنهي من استعمله على جهة التعاظم لا من اراد التعريف *

٣٦ - ﴿ **حدثنا** أبو النُّعْمانِ قال حدَّثنا جريرُ بنُ حازِمٍ عنْ نافِعٍ عنِ ابنِ عُمَرَ رضي الله عنهما قال قال النبيُّ صلى الله عليه وسلم مَنْ أعْتَقَ نَصيباً لَهُ مِنَ العَبْدِ فكانَ لَهُ مِنَ المَالِ مايَبْلُغُ قيمَتَهُ يُقَوَّمُ عليْهِ قيمَةَ عَدْلٍ وأُعْتِقَ مِنْ مالِهِ وإلاَّ فَقَدْ عَتَقَ مِنْهُ ما عَتَقَ ﴾

مطابقته للترجمة من حيث انه لولم يحكم عليه بعتق كله عند اليسار لكان بذلك متطاولا عليه وابو النعمان محمد بن الفضل السدوسي والحديث مضى في كتاب العتق في باب اذا اعتق عبدا بين اثنين فانه اخرجه هناك عن ابي النعمان عن حماد عن ايوب عن نافع عن ابن عمر الى اخره *

٣٧ - ﴿ **حدثنا** مُسَدَّدٌ قال حدثنا يحيى عنْ عُبَيْدِ اللهِ قال **حدثني** نافِعٌ عنْ عبْدِ اللهِ رضي الله عنه أنَّ رسولَ اللهِ صلى الله عليه وسلم قال كُلُّكُمْ رَاعٍ فَمَسْئُولٌ عنْ رَعِيَّتِهِ فالأميرُ الذي على النَّاسِ راعٍ وهُوَ مَسْئولٌ عنْهُمْ والرَّجلُ راعٍ على أهْلِ بَيْتِهِ وهُوَ مَسْئولٌ عنْهُمْ والمَرْأةُ راعِيَةٌ على بَيْتِ بَعْلِها ووَلَدِهِ وهِيَ مَسْئولَةٌ عنْهُمْ والعَبْدُ راعٍ على مالِ سيِّدِهِ وهُوَ مَسْئولٌ عنْهُ ألاَ فَكُلُّكُمْ راعٍ وكُلُّكُمْ مَسْئولٌ عنْ رَعِيَّتِهِ ﴾

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله والعبد راع على مال سيده فانه اذا كان ناصحا له في خدمته مؤديا له الامانة ينبغي ان يعينه ولا يتطاول عليه ويحيى هو القطان وعبيد الله هو ابن عمر بن حفص بن عاصم ابن عمر بن الخطاب العمري . واخرجه مسلم في المغازي عن عبيد الله بن سعيد والحديث مضى ايضا في اخر كتاب الاستقراض في باب العبد راع في مال سيده فانه اخرجه هناك عن ابي اليمان عن شعيب عن الزهري عن سالم بن عبد الله عن عبد الله بن عمر واخرجه ايضا في كتاب الجمعة في باب الجمعة في القرى والمدن عن بشر بن محمد عن عبد الله عن يونس عن الزهري عن سالم الى اخره *

٣٨ - ﴿ حدثنا مالكُ بنُ اسماعيلَ قال حدثنا سُفيانُ عن الزهريِّ قال حدثني عُبَيْدُ اللهِ قال سَمِعْتُ أبا هُرَيْرَةَ رضى الله عنه وزَيْدَ بنَ خالِدٍ عنِ النبيِّ ﷺ قال إذا زَنَتِ الأمَةُ فاجْلِدُوها ثمَّ إذا زَنتْ فاجْلِدوها ثمَّ إذا زَنتْ فاجْلِدوها في الثَّالثَةِ أوِ الرَّابعَةِ بِيعُوها ولوْ بِضَفِيرٍ ﴾

مطابقته للترجمة تؤخذ من حيث ان الامة اذا زنت لايكره التطاول عليها وانما يكره التطاول اذا نصحت سيدها وادت حق الله فاذا زنت اخلت بالاثنين فتؤدب فان لم ينجع تباع ولو بيعت بضفير بفتح الضاد المعجمة وكسر الفاء وهو الحبل المفتول والحديث مضى في كتاب البيوع في باب بيع العبد الزاني فانه اخرجه هناك من طريقين ومضى الكلام فيه هناك مستوفى ومالك بن اسماعيل بن زياد بن درهم ابو غسان النهدي الكوفي وسفيان هو ابن عيينة وعبيد الله هو ابن عبد الله ابن عتبة بن مسعود *

﴿ بابٌ إذا أتاهُ خادِمُهُ بِطَعامِهِ ﴾

اى هذا باب يذكر فيه اذا اتى الشخص خادمه وهو الذي يخدمه سواء كان عبدا او حرا ذكرا كان او انثى وجواب اذا محذوف تقديره فليجلسه معه فان لم يجلسه فليناوله لقمة اولقمتين وانما طوى ذكره اكتفاء بماذكر في الحديث *

٣٩ - ﴿ حدثنا حَجَّاجُ بنُ مِنْهالٍ قال حدثنا شعْبَةُ قال أخبرني مُحَمَّدُ بنُ زِيادٍ قال سَمِعْتُ أبا هُرَيْرَةَ رضى الله عنه عنِ النبيِّ ﷺ إذا أتَى أحدَكُمْ خادِمُهُ بطَعامِهِ فإنْ لمْ يُجْلِسْهُ معهُ فَلْيُناوِلْهُ لُقْمَةً أوْ لُقْمَتَيْنِ أوْ أُكْلَةً أوْ أُكْلَتَيْنِ فإنَّهُ وَلِيَ عِلاجَهُ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة. ومحمد بن زياد بكسر الزاى وتخفيف الياء اخر الحروف مر في باب غسل الاعقاب والحديث اخرجه البخاري ايضا في الاطعمة عن حفص بن عمر عن شعبة **قوله** «فان لم يجلسه معه» معطوف على مقدر تقديره فليجلسه معه **قوله** « اوا كلة » شك من الراوى والاكلة بضم الهمزة اللقمة **قوله** «علاجه» مصدر عالج يعالج والمعنى هنا ولى عمله وقوله ولي امام من الولاية اى تولى ذلك وامام من الولى وهو القرب اى قاسى كلفة اتخاذه . وفيه الحث على مكارم الاخلاق وهو المواساة في الطعام لاسيما في حق من صنعه وحمله لانه تحمل حره ودخانه وتعلقت به نفسه وشم رائحته قال المهلب هذا الحديث يفسر حديث ابي ذر في التسوية بين العبد والسيد انه على سبيل الندب لانه لم يسوه في هذا الحديث في المواكلة والله اعلم *

﴿ بابٌ العبْدُ راعٍ في مال سيِّدِهِ ﴾

اى هذا باب يذكر فيه العبد راع في مال سيده فاذا كان راعيا يلزمه حفظه وهذه الترجمة بعينها مضت في اخر كتاب الاستقراض *

﴿ ونَسَبَ النبيُّ صلى الله عليه وسلم المالَ إلى السَّيِّدِ ﴾

كانه اشار بذلك الى حديث ابن عمر من باع عبدا وله مال فماله للسيد الا ان يشترطه المبتاع وهذا مذهب مالك والشافعي وابي حنيفة والعبد لايملك شيئا لان الرق مناف للملك وماله لسيده عند بيعه وعند عتقه وروى ذلك عن ابن مسعود وابن عباس وابي هريرة وبه قال سعيد بن المسيب والثوري واحمد واسحاق وقالت طائفة ماله له دون سيده في العتق والبيع روى ذلك عن عمر وابنه وعائشة رضي الله تعالى عنهم وبه قال النخعي والحسن *

٤٠ - ﴿ حدثنا أبو اليَمانِ قال أخبرنا شُعيْبٌ عنِ الزُّهْرِيِّ قال أخبرني سالِمُ بنُ عبْدِ اللهِ عنْ

عبدِ اللهِ بن عُمَرَ رضى الله عنهما أَنَّهُ سَمِعَ رسولَ اللهِ صلى الله عليه وسلم يقولُ كلُّكُمْ راعٍ ومسئولٌ عن رعيَّتِهِ فالإمامُ راعٍ ومسئولٌ عن رعيَّتِهِ والرَّجلُ فى أهلِهِ راعٍ وهُوَ مسئولٌ عن رعيَّتِهِ والمرْأَةُ في بيْتِ زوْجِها راعِيةٌ وهِيَ مسئولةٌ عنْ رعيَّتِها والخادِمُ فى مالِ سيِّدِهِ راعٍ وهُوَ مسئولٌ عنْ رعيَّتِهِ قال فسمِعتُ هؤلاءِ مِنَ النبيِّ ﷺ وأحسِبُ النبيَّ ﷺ قال والرَّجلُ فى مالِ أبيهِ راعٍ ومسئولٌ عنْ رعيَّتِهِ فكلُّكُمْ راعٍ وكلُّكُمْ مسئولٌ عنْ رعيَّتِهِ ＊

مطابقته للترجمة فى قوله والخادم فى مال سيده راع والمراد من الخادم هنا العبد وان كان يتناول غيره ممن يخدم غيره وابو اليمان الحكم بن نافع الحمصى وشعيب هو ابن ابى حمزة الحمصى والحديث قد مر فى الباب السابق وفى غيره فيما مضى وقد بيناه فى الباب السابق ＊

باب إذا ضرَبَ العبْدَ فلْيجْتنِبِ الوجْهَ

اى هذا باب يذكر فيه اذا ضرب الرجل عبده لاجل التاديب فليجتنب وجهه اكراما له قال المهلب لان الله خلقه بيده قلت يعنى بقدرته البالغة الكاملة وسيجيء مزيد الكلام فيه ان شاء الله تعالى ＊

٤١ ـ ＊ حدّثنا مُحمَّدُ بنُ عُبَيْدِ اللهِ قال حدثنا ابنُ وهْبٍ قال حدّثنى مالكُ بنُ أنسٍ قال وأخبرنى ابنُ فُلانٍ عنْ سعيدٍ المقْبُرِيِّ عنْ أبيهِ عنْ أبي هُرَيْرَةَ رضى الله عنه عنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم ح وحدّثنا عبدُ اللهِ بنُ مُحمَّدٍ قال حدثنا عبدُ الرَّزَّاقِ قال أخبرنا معْمَرٌ عنْ همَّامٍ عنْ أبي هُرَيْرَةَ رضى الله عنه عنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم قال إذا قاتَلَ أحدُكُمْ فلْيجْتنِبِ الوجْهَ ＊

مطابقته للترجمة من حيث انه اذا وجب اجتناب الوجه عند القتال مع الكافر فاجتناب وجه العبد المؤمن اوجب ＊ واخرج هذا الحديث من طريقين ＊ احدهما عن محمد بن عبيد الله ابى ثابت المدنى مولى عثمان بن عفان وهو من افراده وابن وهب هو عبد الله بن وهب قوله « قال واخبرنى ابن فلان » اى قال ابن وهب حدثنى مالك وابن فلان كلاهما عن سعيد المقبرى قيل لم يصرح باسم ابن وهب لضعفه قال المزى يقال هو ابن سمعان يعنى عبد الله بن زياد بن سليمان بن سمعان المدنى وكذا قال ابو نصر الكلاباذى وغيره وروى عن ابى ذر الهروى فى روايته عن المستملى كذلك وقد اخرجه الدارقطنى فى غرائب مالك من طريق عبد الرحمن بن خراش بكسر الخاء المعجمة عن البخارى قال حدثنا ابو ثابت محمد بن عبيد الله المدنى فذكر الحديث لكن قال بدل قوله ابن فلان ابن سمعان فكانه لم يصرح باسمه فى الصحيح بل كنى به لاجل ضعفه وقال الكرمانى ويقال ان مالكا كذبه وهو احد المتروكين قلت كذبه احمد وغيره ايضا وماله فى البخارى شيء الا هذا الموضع ＊ الطريق الثانى عن عبد الله بن محمد بن عبد الله الجعفى البخارى المعروف بالمسندى عن عبد الرزاق بن همام عن همام بن منبه الانبارى ولم يسق الحديث على لفظ هذا الطريق واخرجه مسلم من طريق ابى صالح عن ابى هريرة بلفظ فليتق بدل فليتجنب وله من طريق الاعرج عن ابى هريرة بلفظ اذا ضرب وكذا فى رواية النسائى من طريق عجلان ولابى داود من طريق ابى سلمة كلاهما عن ابى هريرة رضى الله عنه وقال بعضهم هذا يفيد على ان لفظ قاتل بمعنى قتل وان المفاعلة ليست على ظاهرها قلت لانسلم ذلك بل باب المفاعلة على حالها ليتناول ما يقع عند اهل العدل مع البغاة وعند دفع الصائل فيجتنبون عند ذلك عن الضرب على الوجه فاذا وجب الاجتناب فى مثل هذا الموضع ففى باب التعزير والتاديب والحدود بطريق الاولى فى الوجوب وقد روى ابو داود وغيره فى حديث ابى بكرة فى قصة التى زنت فامر رسول الله صلى الله عليه وسلم برجمها وقال ارموا واتقوا الوجه فاذا كان ذلك فى حق من تعين اهلا كه فمن دونه اولى ＊ وقال النووى قال العلماء انما نهى عن ضرب الوجه لانه لطيف

يجمع المحاسن وأكثر مايقع الادراك باعضائه فيخشى من ضربه ان يبطل او يتشوه كلها او بعضها والشين فيه فاحش لبروزه وظهوره بل لايسلم اذا ضرب غالبا من شين انتهى وهذا تعليل حسن ولكن روى مسلم وفى روايته تعليل آخر فانه روى الحديث من طريق ابى ايوب المراغى عن ابى هريرة وزاد فان الله خلق آدم على صورته . واختلف فى مرجع هذا الضمير فعند الاكثرين يرجع الى المضروب وهذا احسن وقال القرطبى اعاد بعضهم الضمير على الله متمسكا بما ورد من ذلك فى بعض طرقه ان الله تعالى خلق آدم على صورة الرحمن وانكر المازرى وغيره صحة هذه الزيادة ثم قال وعلى تقدير صحتها يحمل على ما يليق بالبارى سبحانه عز وجل قيل كيف ينكر هذه الزيادة وقد اخرجها ابن ابى عاصم فى السنة والطبرانى من حديث ابن عمر باسناد رجاله ثقات واخرجها ايضا ابن ابى عاصم من طريق ابى يوسف عن ابى هريرة بلفظ يرد التاويل الاول قال من قاتل فليجتنب الوجه فان صورة وجه الانسان على صورة وجه الرحمن فاذا كان الامر كذلك تعين اجراؤه على ما تقرر بين اهل السنة من امراره كما جاء من غير اعتقاد تشبيه اويؤول على ما يليق بالرحمن سبحانه وتعالى . فان قلت ما حكم هذا النهى قلت ظاهره التحريم والدليل عليه ما رواه مسلم من حديث سويد بن مقرن انه رأى رجلا لطم غلامه فقال اما علمت ان الصورة محرمة *

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾ ﴿ كتابُ المُكاتَبِ ﴾

اى هذا كتاب فى بيان احكام المكاتب ووقع هكذا فى المكاتب من غير ذكر لفظ كتاب ولا لفظ باب والبسملة موجودة عند الكل والمكاتب بفتح التاء هو الرقيق الذى يكاتبه مولاه على مال يؤديه اليه بحيث انه اذا اداه عتق وان عجز رد الى الرق وبكسر التاء هو مولاه الذى بينهما عقد الكتابة والكتابة ان يقول الرجل لمملوكه كاتبتك على الف درهم مثلا ومعناه كتبت لك على نفسى ان تعتق منى اذا وفيت المال وكتبت لى على نفسك ان تفى بذلك اوكتبت عليك وفاء المال وكتبت على العتق واشتقاقها من الكتب وهو الجمع يقال كتبت الكتاب اذا جمعت بين الكلمات والحروف وسمى هذا العقد كتابة لما يكتب فيه وهو الذى ذكرناه . فان قلت سائر العقود يوجد فيها معنى الكتابة فلم لا تسمى بهذا الاسم قلت لئلا تبطل التسمية كالقارورة سميت بهذا الاسم لقرار المائع فيها ولم يسم الكوز ونحوه قارورة وان كان يقر المائع فيه لئلا تبطل الاعلام والكتابة شرعا عقد بين المولى وعبده بلفظ الكتابة اومايؤدى معناه من كل وجه يوجب التحرير يدا فى الحال ورقبة فى المال وقال الرويانى الكتابة اسلامية ولم تكن تعرف فى الجاهلية ورد عليه بانها كانت متعارفة قبل الاسلام فاقرها النبى ﷺ وقال ابن خزيمة فى كلامه على حديث بريرة قيل ان بريرة اول مكاتبة فى الاسلام وقد كانوا يتكاتبون فى الجاهلية بالمدينة وفى التوضيح واختلف فى اول من كوتب فى الاسلام فقيل سلمان الفارسى رضى الله تعالى عنه كاتب اهله على مائة ودية نجمها لهم فقال صلى الله تعالى عليه وسلم اذا غرستها فاذنى قال فلما غرستها آذنته فدعا فيها بالبركة فلم تمت منها ودية واحدة وقيل اول من كوتب ابو المؤمل فقال ﷺ « اعينوه » فقضى كتابته وفضلت عنده فاستفتى رسول الله ﷺ فقال عليه السلام « انفقها فى سبيل الله واول من كوتب من النساء بريرة واول من كوتب بعد النبى ﷺ ابو امية مولى عمر رضى الله تعالى عنه ثم سيرين مولى انس *

﴿ بابُ اثمِ منْ قَذَفَ مَملوكَهُ المُكاتَبَ ﴾

اى هذا باب فى بيان اثم من قذف مملوكه الذى كاتبه كذا وقع هذا الباب هكذا فى بعض النسخ ولم يذكر فيه حديث اصلا ولا له وجه فى دخوله ابواب المكاتب وقد ترجم فى كتاب الحدود باب قذف المملوك واورد فيه حديثه على ما يجىء بيانه ان شاء الله تعالى قيل كان البخارى ترجم بهذا الباب واخلى بياضا ليكتب فيه الحديث الوارد فيه فكانه لما لم يظفر به تركه هكذا *

﴿ باب المكاتب ونجومه في كل سنة نجم ﴾

اى هذا باب في بيان امر المكاتب وامر نجومه وهو جمع نجم وهو في الاصل الطالع ثم سمي به الوقت ومنه قول الشافعي اقل التاجيل نجمان اى شهران ثم سمي بما يؤدى به من الوظيفة يقال دين منجم جعل نجوما وقال الرافعي النجم في الاصل الوقت وكانت العرب يبنون امورهم على طلوع النجم لانهم لا يعرفون الحساب فيقول احدهم اذا طلع نجم الثريا اديت حقك فسميت الاوقات نجوما ثم سمي المؤدى في الوقت نجما وقيل اصل هذا من نجوم الانواء لانهم كانوا لا يعرفون الحساب وانما يحفظون اوقات السنة بالانواء قوله «في كل سنة نجم» يحتمل وجهين احدهما ان يكون نجم مرفوعا بالابتداء وخبره هو قوله مقدما في كل سنة وتكون الجملة في محل الرفع على الخبرية . والوجه الثاني ياتى على رواية النسفى ان لفظة نجم ساقطة وهو ان يكون قوله في كل سنة نصبا على الحال من نجومه وقال بعضهم عرف من الترجمة اشتراط التأجيل في الكتابة وهو قول الشافعي بناء على ان الكتابة مشتقة من الضم وهو ضم بعض النجوم الى بعض واقل ما يحصل به الضم نجمان ثم ذكر بعد اسطر ولم يرد المصنف اى البخارى بقوله في كل سنة نجم ان ذلك شرط فيه فان العلماء اتفقوا على انه لو وقع النجم بالاشهر جاز وفيه ما فيه *

﴿ وقوله والذين يبتغون الكتاب مما ملكت أيمانكم فكاتبوهم إن علمتم فيهم خيرا وآتوهم من مال الله الذي آتاكم ﴾

هذه الاية الكريمة في سورة النور وقبل قوله (والذين يبتغون وليستعفف الذين لا يجدون نكاحا حتى يغنيهم الله من فضله والذين يبتغون) وبعده ولا تكرهوا فتياتكم على البغاء الى قوله (غفور رحيم) ولما ذكر الله تعالى تزويج الحرائر والاماء والاحرار والعبيد ذكر حال من يعجز عن ذلك ثم قال (والذين يبتغون) اى يطلبون من البغية وهو الطلب قال الزمخشرى والذين يبتغون مرفوع على الابتداء او منصوب بفعل مضمر يفسره فكاتبوهم كقولك زيدا فاضربه ودخلت الفاء لتضمن معنى الشرط قوله «الكتاب» منصوب وانه مفعول يبتغون *الكتاب والمكاتبة كالعتاب والمعاتبة وهي مفاعلة بين اثنين وهما السيد وعبده فيقال كاتب يكاتب مكاتبة وكتابا كما يقال قاتل يقاتل مقاتلة وقتالا ومعنى يبتغون الكتاب اى المكاتبة قوله «فكاتبوهم» خبر المبتدا الذين يبتغون * ثم ان هذا الامر عند الجمهور على الندب وقال داود على الوجوب اذا ساله العبد ان يكاتبه وروى ذلك عن عكرمة ايضا وقال عطاء يجب عليه ان علم ان له مال وفي تفسير النسفى وقيل هو امر ايجاب فرض على الرجل ان يكاتب عبده الذى قد علم منه خيرا اذا ساله ذلك بقيمته واكثر وهو قول داود ومحمد بن جرير من الفقهاء وهى رواية العوفي عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما واحتج من نصر هذا القول بما روى قتادة ان سيرين سال انس بن مالك رضى الله تعالى عنه ان يكاتبه فلكأ عليه فشكاه الى عمر رضى الله تعالى عنه فعلاه بالدرة وامره بالكتابة على ما يجيء واحتجوا ايضا بان هذه الاية نزلت في غلام لحويطب بن عبد العزى يقال له صبيح سال مولاه ان يكاتبه فابى عليه فانزل الله تعالى هذه الاية فكاتبه حويطب على مائة دينار ووهب له منها عشرين دينارا فاداها وقتل يوم حنين في الحرب انتهى (قلت) سيرين بكسر السين المهملة مولى انس بن مالك وهو من سبي عين التمر الذين اسرهم خالد بن الوليد رضى الله عنه قوله فلكأ عليه اى توقف وتباطى وكذلك تلكأ قوله فعلاه بالدرة وهى بكسر الدال وتشديد الراء وهى الالة التى يضرب بها وقصة سيرين رواها ابن سعد فقال اخبرنا محمد بن حميد العبدى عن معمر عن قتادة قال سال سيرين ابو محمد انس بن مالك الكتابة فابى انس فرفع عمر بن الخطاب عليه الدرة وقال كاتبه فكاتبه وقال اخبرنا معمر بن عيسى حدثنا محمد بن عمرو سمعت محمد بن سيرين كاتب انس ابى على اربعين الف درهم . وحويطب بن عبد العزى القرشي العامرى ابو محمد وقيل ابو الاصبع من المؤلفة قلوبهم شهد حنينا ثم حسن اسلامه وعمر مائة وعشرين سنة وله رواية . وصبيح غلامه بفتح الصاد المهملة وكسر الباء الموحدة وقصته رواها سلمة ابن الفضل عن محمد بن اسحاق عن خالد عبد الله بن صبيح عن ابيه قال كنت مملوكا لحويطب فسالته فنزلت (والذين

يبتغون)الاية ، وحجة الجمهور في هذا ان الاجماع منعقد على ان السيد لايجبر على بيع عبده وان ضوعف له في الثمن واذا كان كذلك فالاحرى والاولى ان لايخرج عن ملكه بغير عوض لايقال انها طريق العتق والشارع متشوف اليه بخلاف البيع لانا نقول التشوف انما هو فى محل مخصوص وايضا الكسب له فكانه قال اعتقنى مجانا واما الاثار التى دلت على الوجوب فسياتى الكلام فيها ان شاء الله تعالى قوله «ان علمتم فيهم خيرا» اختلفوا في المراد بالخير فقال الثورى هو القوة على الاحتراف والكسب لاداء ما كوتبوا عليه وعن الليث مثله وكره ابن عمر كتابة من لاحرفة له وكذا روى عن سلمان وقال الحسن البصرى الصدق والامانة والوفاء وقال بعضهم الصلاح واقامة الصلاة وقال مجاهد المال وكذا نقل عن عطاء وابى رزين وكذلك روى عن ابن عباس وفي المصنف وكتب عمر الى عمير بن سعد انه من قبلك من المسلمين ان يكاتبوا ارقاءهم على مسالة الناس وقال ابن حزم قالت طائفة المال فنظرنا في ذلك فوجدنا موضوع كلام العرب الذى نزل به القرآن انه لو اراد عزوجل المال لقال ان علمتم لهم خيرا اوعندهم اومعهم خيرا لان بهذه الحروف يضاف المال الى من هو له في لغة العرب ولايقال اصلا في فلان مال فعلمنا انه تعالى لم يرد به المال فصح انه الدين وروى عن على رضى الله تعالى عنه انه سئل أأكاتب وليس لى مال فقال نعم فصح عنده ان الخير عنده لم يكن المال وقال الطحاوى من قال انه المال لايصح عندنا لان العبد نفسه مال لمولاه فكيف يكون له مال والمعنى عندنا ان علمتم فيهم الدين والصدق وعلمتم انهم يعاملونكم على انهم متعبدون بالوفاء لكم بما عليهم من الكتابة والصدق في المعاملة فكاتبوهم قوله «وآتوهم من مال الله الذى اتاكم» اى اعطوهم من المال الذى اعطاكم الله تعالى اختلف في المخاطبين بهم فقيل الاغنياء الذين يجب عليهم الزكاة امروا ان يعطوا المكاتبين وقيل السادة امروا باعانتهم وهو ان يحط عنهم من مال الكتابة شيئا واختلف في الايتاء هل هو واجب فذهب الشافعى الى انه واجب وقال ابو حنيفة ومالك ليس بواجب والامر فيه على الندب والحض ان يضع الرجل عن عبده من مال كتابته شيئا مسمى به يستعين على الخلاص واختلفوا فيه ايضا هل هو مقدار معين فقال الشافعى هو غير مقدر ولكنه واجب كما ذكرناه وهو المنقول عن سعيد بن جبير وقال احمد هو ربع المال وهو المروى ايضا عن على بن ابى طالب رضى الله تعالى عنه وعن ابن مسعود الثلث وقال الزمخشرى وآتوهم امر للمسلمين على وجه الوجوب باعانة المكاتبين واعطائهم سهمهم الذى جعل الله لهم من بيت المال كقوله وفى الرقاب عند ابى حنيفة واصحابه وقيل معنى آتوهم اسلفوهم وقيل انفقوا عليهم بعد ان يؤدوا ويعتقوا وهذا كله مستحب وقال ابن بطال قول الجمهور اولى لانه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يامر موالى بريرة باعطائها شيئا وقد كوتبت وبيعت بعد الكتابة ولو كان الايتاء واجبا لكان مقدرا كسائر الواجبات حتى اذا امتنع السيد من حطه ادعاه عند الحاكم فاما دعوى المجهول فلا يحكم بها ولو كان الايتاء واجبا وهو غير مقدر لكان الواجب للمولى على المكاتب هو الباقى بعد الحط فادى ذلك الى جهل مبلغ الكتابة وذلك لايجوز *

﴿ وقال رَوْحٌ عن ابنِ جُرَيْجٍ قُلْتُ لِعطاءٍ أواجِبٌ علَيَّ إذَا علِمْتُ لَهُ مالاً أنْ أُ كاتِبَهُ قال ما أُرَاهُ إلاَّ واجِباً ﴾

روح هو ابن عبادة وابن جريج هو عبد الملك بن عبدالعزيز بن جريج المكى وعطاء هو ابن ابى رباح وهذا التعليق رواه ابن حزم من طريق اسماعيل بن اسحاق حدثنا على بن عبدالله قال حدثنا روح بن عبادة حدثنا ابن جريج به *

﴿ وقال عَمْرُو بنُ دِينار قُلْتُ لِعطاءٍ تأثِرُهُ عنْ أحَدٍ قال لا ثُمَّ أخْبرني أنَّ مُوسَى بنَ أنَسٍ أخْبرهُ أنَّ سِيرينَ سأَلَ أنَساً المُكاتَبَةَ وكانَ كثِيرَ المالِ فأَبى فانْطَلَقَ إلى عُمَرَ رضى الله عنه فقال كاتِبْهُ فأَبى فضَرَبَهُ بالدِّرَّةِ ويَتْلُو عُمَرُ فَكاتِبُوهُمْ إنْ علِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْراً فَكاتَبَهُ ﴾

هكذا

هكذا وقع قال عمرو بدون الضمير المنصوب بعد قال في النسخ المروية عن الفربري وظاهره يدل على ان هذا الاثر من عمرو بن دينار عن عطاء قيل ليس كذلك لان النسخة المعتمد عليها من رواية النسفي عن البخاري هكذا وقاله عمرو بن دينار بالضمير المنصوب بعد قال اي قال القول المذكور عمرو بن دينار وفاعل قلت هو ابن جريج لا عمرو بن دينار حاصله ان عمرو بن دينار قال مثل ما قال عطاء في سؤال ابن جريج عنه لان عمر اسال ذلك عن عطاء مثل ما سال ابن جريج قوله «تاثره» اي ترويه عن احد من اثر يأثر اثرا يقال اثرت الحديث اثره اذا ذكرت عن غيرك ومنه قيل حديث ماثور اي ينقله خلف عن سلف قوله «قال لا» ي لا آثره عن احد قوله «ثم اخبرني» القائل بهذا هو ابن جريج والمخبر هو عطاء كذا وقع مصرحا في رواية اسماعيل القاضي في احكام القرآن ولفظه قال ابن جريج واخبرني عطاء ان موسى بن انس اخبره ابن سيرين وهو ابو محمد بن سيرين وقد ذكرنا عن قريب وظاهره الارسال لان موسى لم يدرك وقت سؤال سيرين من انس الكتابة وقد رواه عبد الرازق والطبري من وجه آخر متصل من طريق سعيد بن ابي عروبة عن قتادة عن انس رضي الله عنه قال ارادني سيرين على المكاتبة فابيت فاتى عمر بن الخطاب فذكر نحوه **قوله** «فابى» اي امتنع من فعل الكتابة **قوله** «فانطلق الى عمر» وفي رواية اسماعيل بن اسحاق فاستعداه عليه وزاد في آخر القصة فكاتبه انس وقد ذكرنا عن ابن سعد انه كاتبه على اربعين الف درهم ❊ فان قلت روى البيهقي من طريق انس بن سيرين عن ابيه قال كاتبني انس على عشرين الف درهم قلت اجيب بانهما ان كانا محفوظين يحمل احدهما على الوزن والآخر على العدد ❊ فان قلت ضرب عمر انسا رضي الله تعالى عنهما يدل على ان عمر كان يرى بوجوب الكتابة قلت قال ابن القصار انما علاعمر انسا بالدرة على وجه النصح لانس ولو كانت الكتابة لزمت انسا ما ابى وانما ندبه عمر الى الافضل انتهى وفيه نظر لا يخفى لان الضرب غير موجه على ترك المندوب خصوصا من مثل عمر لمثل انس رضي الله تعالى عنهما ولا سيما تلا عمر قوله تعالى فكاتبوهم الآية عند ضربه اياه ❊

٤٢ ـ ❊ وقال اللَّيْثُ حَدَّثَنِي يُونُسُ عن ابنِ شِهابٍ قال عُرْوَةُ قالَتْ عائِشَةُ رضي الله عنها أَنَّ بَرِيرَةَ دَخَلَتْ عَلَيْها تَسْتَعِينُها في كِتابَتِها وعَلَيْها خَمْسَةُ اواقٍ نُجِّمَتْ عَلَيْها في خَمْسِ سِنِينَ فقالَتْ لَها عائِشَةُ ونَفِسَتْ فِيها أَرَأَيْتِ إِنْ عَدَدْتُ لَهُمْ عَدَّةً واحِدَةً أَيَبِيعُكِ أَهْلُكِ فأُعْتِقَكِ فَيَكُونَ وَلاؤُكِ لِي فَذَهَبَتْ بَرِيرَةُ إِلى أَهْلِها فَعَرَضَتْ ذَلِكَ عَلَيْهِمْ فقالوا لا إِلاَّ أَنْ يَكُونَ لَنا الوَلاءُ قالَتْ عائِشَةُ فَدَخَلْتُ عَلى رسولِ اللهِ صلى الله عليه وسلم فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لَهُ فقال لَها رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم اشْتَرِيها فأَعْتِقِيها فإِنَّما الوَلاءُ لِمَنْ أَعْتَقَ ثُمَّ قامَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم فقال ما بالُ رِجالٍ يَشْتَرِطُونَ شُرُوطاً لَيْسَتْ في كِتابِ اللهِ مَنِ اشْتَرَطَ شَرْطاً لَيْسَ في كِتابِ اللهِ فَهُوَ باطِلٌ شَرْطُ اللهِ أَحَقُّ وأَوْثَقُ ❊

مطابقته للترجمة في قوله «نجمت عليها في خمس سنين» وهذا الحديث ذكره البخاري في كتابه في عدة مواضع اولها في كتاب الصلاة في باب ذكر البيع والشراء على المنبر في المسجد فانه اخرجه هناك عن علي بن عبد الله عن سفيان عن يحيى عن عمرة عن عائشة الحديث وقد ذكرنا ما يتعلق بكل واحد في موضعه وذكره هنا معلقا ووصله الذهلي في الزهريات عن ابي صالح كاتب الليث عن الليث وفيه مقال من وجهين احدهما ان المحفوظ رواية الليث له عن ابن شهاب نفسه بغير واسطة وسياتي في الباب الذي يليه انه رواه عن قتيبة عن الليث عن ابن شهاب وكذلك اخرجه مسلم **ايضا** عن قتيبة عن الليث عن ابن شهاب وكذلك اخرجه الطحاوي قال حدثنا يونس قال اخبرنا ابن وهب قال اخبرني رجال من اهل العلم منهم يونس بن يزيد والليث بن سعد عن ابن شهاب حدثهم عن عروة بن الزبير عن عائشة زوج النبي

صلى الله تعالى عليه وسلم قالت «جاءت بريرة» الحديث واخرجه النسائى عن يونس بن يزيد عن ابن وهب الى آخره نحو رواية الطحاوى فاشترك النسائى والطحاوى هنا فى يونس بن عبد الاعلى وقد علم من هذا ان يونس بن يزيد رفيق الليث فيه لاشيخه والوجه الاخر انه وقع فيه مخالفة للروايات المشهورة وهو قوله « وعليها خمسة اواق نجمت عليها فى خمس سنين) والمشهور ما فى رواية هشام بن عروة التى تاتى بعد بابين عن ابيه «انها كاتبت على تسع اواق كل عام اوقية » وقد جزم الاسماعيلى ان هذه الرواية المعلقة غلط (قلت) اجيب عنه بان التسع اصل والخمس كانت بقيت عليها وبهذا جزم القرطبى والمحب الطبرى (فان قلت) فى رواية قتيبة «ولم تكن ادت من كتابتها شيئا » (قلت) اجيب بانها كانت حصلت الاربع اواق قبل ان تستعين بعائشة ثم جاءتها وقد بقى عليها خمس وقال القرطبى يجاب بان الخمس هى التى كانت استحقت عليها لحلول نجومها من جملة التسع الاواقى المذكورة فى حديث هشام ويؤيده قوله فى رواية عمرة عن عائشة التى مضت فى كتاب الصلاة فى باب ذكر البيع والشراء على المنبر فى المسجد فقال اهلها ان شئت اعطيت ما بقى **قوله** «دخلت عليها» اى على عائشة قوله «تستعينها » جملة حالية قوله «فى كتابتها » اى فى مال كتابتها **قوله** « اواق » جمع اوقية وهى اربعون درهما ويجوز فى الجمع تشديد الياء وتخفيفها **قوله** « نجمت » على صيغة المجهول صفة للاواق **قوله** «ونفست فيها» جملة حالية معترضة بين القول ومقوله وهو بكسر الفاء اى رغبت ومنه (فليتنافس المتنافسون) واذا قيل نفست به يكون معناه بخلت ونفست عليه الشئ نفاسة اذا لم تره له اهلا ونفست المراة تنفس من باب علم يعلم اذا حاضت **قوله** «ارايت ان عددت لهم عدة واحدة» معنى ارايت اخبرينى ومعنى عددت لهم عددت الخمس اواق وفى رواية عمرة عن عائشة «ان احب اهلك ان اصب لهم ثمنك صبة واحدة واعتقك » كذا فى رواية الطحاوى **قوله** «شروطا ليست فى كتاب الله تعالى » اى ليست فى حكم الله تعالى وقضائه فى كتابه او سنة رسوله صلى الله تعالى عليه وسلم **قوله** «شرط الله احق» قال الداودى شرط الله هنا اراه والله اعلم هو قوله تعالى (فاخوانكم فى الدين ومواليكم) وقوله (واذ تقول للذى انعم الله عليه وانعمت عليه) وقال فى موضع هو قوله (لا تاكلوا اموالكم بينكم بالباطل) وقوله تعالى (وما اتاكم الرسول فخذوه) الاية وقال القاضى عياض وعندى ان الاظهر هو ما اعلم به ﷺ من قوله «انما الولاء لمن اعتق » «ومولى القوم منهم» «والولاء لحمة كالنسب» وفى بعض الروايات« كتاب الله احق» يحتمل ان يريد حكمه ويحتمل ان يريد القران * وفيه فوائد كثيرة * تكلم العلماء فيه كثيرا جدا لانه روى بوجوه مختلفة وطرق متغايرة حتى ان محمد بن جرير صنف فى فوائده مجلدا وقد ذكرنا اكثرها فيما مضى فى كتاب الصلاة والزكاة والبيع وغيرها ومن اعظم فوائده ما احتج به قوم على فساد البيع بالشرط وبه قال ابو حنيفة والشافعى وذهب قوم الى ان البيع صحيح والشرط باطل وقد ذكرناه فيما مضى مفصلا *

﴿باب ما يجوز من شروط المكاتب ومن اشترط شرطا ليس فى كتاب الله تعالى﴾

اى هذا باب فى بيان ما يجوز من شروط المكاتب ومن جملة شروط المكاتب قبوله العقد وذكر مال الكتابة سواء كان حالا او مؤجلا او منجما وعند الشافعى اذا شرط حالا لا يكون كتابة بل يكون عتقا ومن شروطه ان يكون عاقلا بالغا ويجوز عندنا ايضا اذا كان صغيرا مميزا بان يعرف ان البيع سالب والشراء جالب وفى شرح الطحاوى واذا كان لا يعقل لا يجوز الا اذا قبل عنه انسان فانه يجوز ويتوقف على ادراكه فان ادى هذا القابل عتق وعند زفر له استرداده وهو القياس وليس فى احاديث الباب الا ذكر شرط الولاء قوله «ومن اشترط شرطا ليس فى كتاب الله تعالى» وهو الشرط الذى خالف كتاب الله او سنة رسوله او اجماع الامة وقال ابن خزيمة معنى ليس فى كتاب الله تعالى ليس فى حكم الله جوازه او وجوبه لا ان كل من شرط شرطا لم ينطق به الكتاب يبطل لانه قد يشترط فى البيع الكفيل فلا يبطل الشرط ويشترط فى الثمن شروطا من اوصافه او من نجومه ونحو ذلك فلا يبطل * وقال النووى قال العلماء الشرط فى البيع اقسام * احدها يقتضيه اطلاق العقد كشرط تسليمه * الثانى شرط فيه مصلحة كالرهن وهما جائزان اتفاقا * الثالث

شتراط العتق في العبد وهو جائز عند الجمهور لحديث عائشة في قصة بريرة * الرابع ما يزيد على مقتضى العقد ولا مصلحة فيه للمشتري كاستثناء منفعته فهو باطل *

﴿ فِيهِ ابنُ عُمَرَ عن النبيِّ ﷺ ﴾

يعني في هذا الباب عبد الله بن عمر يروي عن النبي ﷺ وفي رواية أبي ذر فيه عن ابن عمر أي روى عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما وكأنه أشار بذلك الى حديث ابن عمر الذي يأتي في آخر الباب *

٤٣ - ﴿ حدثنا قُتَيْبَةُ قال حدثنا اللَّيْثُ عن ابنِ شهابٍ عن عُرْوَةَ أنَّ عائشةَ رضي الله عنها أخبرتْهُ أنَّ بَرِيرَةَ جاءتْ تَسْتَعِينُها في كِتابَتِها ولمْ تَكُنْ قَضَتْ مِنْ كِتابَتِها شيئاً قالتْ لَها عائشةُ ارْجِعِي إلى أهْلِكِ فإنْ أحَبُّوا أنْ أقْضِيَ عَنْكِ كِتابَتَكِ ويَكُونَ وَلاؤُكِ لي فعَلْتُ فذَكَرَتْ ذٰلكَ بَرِيرَةُ لِأهْلِها فأبَوْا وقالوا إنْ شاءتْ أنْ تَحْتَسِبَ عَلَيْكِ فَلْتَفْعَلْ ويكُونَ ولاؤُكِ لنا فذكَرَتْ ذٰلكَ لرسولِ اللهِ ﷺ فقال لَها رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم ابْتاعِي فأعْتِقِي فإنَّما الوَلاءُ لِمَنْ أعْتَقَ قال ثمَّ قامَ رسولُ اللهِ ﷺ فقال ما بالُ أُناسٍ يَشْتَرِطُونَ شُرُوطاً ليْسَتْ في كِتابِ اللهِ مَنِ اشْتَرَطَ شَرْطاً ليْسَ في كِتابِ اللهِ فَلَيْسَ لَهُ وإنْ شَرَطَ مِائَةَ مَرَّةٍ شَرْطُ اللهِ أحَقُّ وأوْثَقُ ﴾

مطابقته للترجمة في قوله من اشترط شرطا ليس في كتاب الله **قوله** «الى اهلك» المراد بهنا السادة **قوله** «فعلت» جواب **قوله** فان احبوا **قوله** «فابوا» اى امتنعوا عن كون الولاء لعائشة **قوله** «ان تحتسب» اى اذا ارادت الثواب عند الله وان لا يكون لها الولاء **قوله** «ما بال أناس» اى ما شأنهم **قوله** وان شرط مائة مرة» وفي رواية المستملي مائة شرط قال النووي معنى مائة شرط أنه لو شرط مائة مرة توكيداً فهو باطل قلت مثل هذا يذكر للمبالغة قال القرطبي قوله ولو كان مائة شرط خرج مخرج التكثير يعني ان الشروط الغير المشروعة باطلة ولو كثرت *

٤٤ - ﴿ حدثنا عبدُ اللهِ بنُ يوسُفَ قال أخبرنا مالكٌ عنْ نافِعٍ عنْ عبدِ اللهِ بنِ عُمَرَ رضيَ الله عنهما قال أرادَتْ عائشةُ أُمُّ المؤمنينَ رضي الله عنها أنْ تَشْتَرِيَ جارِيَةً لِتُعْتِقَها فقال أهْلُها على أنَّ وَلاءَها لنا قال رسولُ اللهِ ﷺ لا يَمْنَعُكِ ذٰلِكِ فإنَّما الوَلاءُ لِمَنْ أعْتَقَ ﴾

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله على ان ولاءها لنا لان هذا شرط ليس في كتاب الله عز وجل وهذا الحديث اخرجه البخاري ايضا في البيوع عن عبد الله بن يوسف وفي الفرائض عن اسماعيل وقتيبة فرقهما واخرجه مسلم في العتق عن يحيى بن يحيى واخرجه ابو داود في الفرائض والنسائي في البيوع جميعا عن قتيبة **قوله** «لا يمنعك» وفي رواية ابي ذر لا يمنعك بنون ورواية مسلم مثل الاول والله اعلم *

﴿ بابُ اسْتِعانَةِ المُكاتَبِ وسُؤالِهِ النَّاسَ ﴾

هذا باب في بيان استعانة المكاتب اى طلبه العون من غيره ليعينه بشيء يضمه الى مال الكتابة يعني يجوز لانه صلى الله تعالى عليه وآله وسلم اقر بريرة على سؤالها من عائشة واستعانتها منها وقال بعضهم هو من عطف الخاص على العام لان الاستعانة تقع بالسؤال وغيره انتهى (قلت) هذا كأنه ما التفت الى سين الاستعانة فانها للطلب والطلب لا يكون الا من غيره *

٤٥ - ﴿ حدثنا عُبَيْدُ بنُ إسْماعِيلَ قال حدثنا أبو أُسامَةَ عنْ هِشامٍ عنْ أبِيهِ عنْ عائشةَ

رضى الله عنها قالت جاءت بريرة فقالت إني كاتبت أهلى على تسع أواق في كل عام أوقية فأعينيني فقالت عائشة إن أحب أهلك أن أعدها لهم عدة واحدة وأعتقك فعلت ويكون ولاؤك لي فذهبت إلى أهلها فأبوا ذلك عليها فقالت إنى قد عرضت ذلك عليهم فأبوا إلا أن يكون الولاء لهم فسمع بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألني فأخبرته فقال خذيها فأعتقيها واشترطي لهم الولاء فإنما الولاء لمن أعتق قالت عائشة فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم في الناس فحمد الله وأثنى عليه ثم قال أما بعد فما بال رجال منكم يشترطون شروطا ليست في كتاب الله فأيما شرط ليس في كتاب الله فهو باطل وإن كان مائة شرط فقضاء الله أحق وشرط الله أوثق ما بال رجال منكم يقول أحدهم أعتق يا فلان ولى الولاء إنما الولاء لمن أعتق ﴿

مطابقته للترجمة فى قوله فاعينينى • وعبيد بن اسماعيل ابو محمد الهبارى القرشى الكوفى وهو من افراده وابو اسامة حماد ابن اسامة وهشام بن عروة يروى عن ابيه عروة بن الزبير بن العوام رضى الله عنهم **قوله** «فاعينينى» كذا هو بصيغة الامر للمؤنث فى رواية الاكثرين وفى رواية الكشميهنى فاعيتنى بصيغة الماضى من الاعياء وهو العجز والمعنى فاعيتنى تسع اواق لعجزى عن تحصيلها وفى رواية ابن خزيمة وغيره من رواية حماد بن سلمة عن هشام فاعتقينى بصيغة الامر من الاعتاق والثابت فى طريق مالك وغيره عن هشام هو الاول **قوله** «واشترطى» قال الكرمانى فان قلت هذا مشكل من حيث ان هذا الشرط يفسد العقد ومن حيث انها خدعت البائعين حيث شرطت لهم مالا يحصل لهم وكيف اذن ﷺ لعائشة فى ذلك (قلت) اول بان معناه اشترطى عليهم كقوله تعالى وان اسأتم فلها او اظهرى لهم حكم الولاء او بان المراد التوبيخ لهم لانه ﷺ قد بين لهم ان هذا الشرط لا يصح فلما لجوا فى اشتراطه قال ذلك اى لا تبالى به سواء شرطتيه ام لا والاصح انه من خصائص عائشة لا عموم له والحكمة فى اذنه ثم ابطاله ان يكون ابلغ فى قطع عادتهم وزجرهم عن مثله انتهى قلت اختلف العلماء فى ذلك فمنهم من انكر الشرط فى الحديث فروى الخطابى فى المعالم بسنده الى يحيى بن اكثم انه انكر وعن الشافعى فى الام الاشارة الى تضعيف رواية هشام المصرحة بالاشتراط لكونه انفرد بها دون اصحاب ابيه ورد ما نقل عن يحيى بما حكى الخطابى عن ابن خزيمة ان قول يحيى بن اكثم غلط وكذلك رد ما نقل عن الشافعى بان الذى فى الام ومختصر المزنى وغيرهما عن الشافعى كرواية الجمهور واشترطى بصيغة الامر المؤنث من الشرط وقال الطحاوى حدثنى المزنى به عن الشافعى بلفظ واشرطى بهمزة قطع بغير تاء مثناة من فوق ثم وجهه بان معناه اظهرى لهم حكم الولاء والاشراط بكسر الهمزة الاظهار قال بعضهم وانكر غيره هذه الرواية قلت لا مجال لانكارها لان كل واحد من الطحاوى والمزنى ثقة ثبت لا يشك فيما روياه ولا يلزم ان يكون هذا الذى نقله الطحاوى عن المزنى ان يكون الشافعى ذكره فى الام والمزنى اعرف بحاله **قوله** «فقضاء الله احق» اى حكم الله احق بالاتباع من الشروط المخالفة له **قوله** «وشرط الله اوثق» اى باتباع حدوده التى حدها وهنا افعل التفضيل ليس على بابه لانه لا مشاركة بين الحق والباطل وقد يرد افعل لغير التفضيل كثيرا •

باب بيع المكاتب إذا رضي

اى هذا فى بيان جواز بيع المكاتب وفى رواية السرخسى والمستملى باب بيع المكاتبة والاول اصح لقوله اذا رضى بالبيع ولو لم يعجز نفسه وهو قول احمد وربيعة والاوزاعى والليث وابى ثور ومالك والشافعى فى قول واختاره ابن جرير وابن المنذر وقال ابو حنيفة والشافعى فى اصح القولين وبعض المالكية لا يجوز وقال ابو عمر فى التمهيد قال مالك لا يجوز بيع المكاتب الا ان يعجز عن الاداء فان لم يعجز عن الاداء فليس له ولا لسيده بيعه وقال ابن شهاب

وابو

وابو الزناد وربيعة لايجوز بيعه الابرضاه فان رضي بالبيع فهو عجز منه وقال ابراهيم النخعي وعطاء والليث واحمد وابو ثور يجوز بيعه على ان يمضي في كتابته فان ادى عتق وكان ولاؤه للذي ابتاعه وان عجز فهو عبده وقال ابو حنيفة واصحابه لايجوز بيع المكاتب مادام مكاتبا حتى يعجز ولايجوز بيع كتابته قال وهو قول الشافعي بمصر وكان بالعراق يقول يجوز بيعه واما بيع كتابته فغير جائز بحال *

﴿ وقالَتْ عائِشَةُ هُوَ عَبْدٌ ما بَقِيَ عَلَيْهِ شَيْءٌ ﴾

هذا التعليق وصله الطحاوي قال حدثنا يونس قال حدثنا ابن وهب حدثنا ابن ابي ذئب عن عمران ابن بشير عن سالم عن عائشة قالت انك عبد ما بقي عليك شيء قال وحدثنا ابو بشر حدثنا ابو معاوية وشجاع ابن الوليد عن عمرو بن ميمون عن سليمان بن يسار قال استاذنت على عائشة فقالت كم بقي عليك من كتابتك قلت عشر اواق قالت ادخل فانك عبد ما بقي عليك شيء وفي رواية البيهقي ما بقي عليك درهم (قلت) سليمان بن يسار ابو ايوب الهلالي المدني مولى ميمونة زوج النبي صلى الله عليه وسلم وقال ابن سعد ويقال ان سليمان بن يسار نفسه كان مكاتبا لام سلمة رضي الله عنها واما سالم الذي في رواية الطحاوي ايضا فهو سالم بن عبد الله النصري بالنون والصاد المهملة او عبد الله المدني وهو سالم مولى شداد بن الهاد وهو سالم مولى مالك بن اوس بن الحدثان مولى النصريين وهو سالم سبلان روى عن جماعة من الصحابة منهم عائشة رضي الله تعالى عنها *

﴿ وقال زَيْدُ بنُ ثابِتٍ ما بَقِيَ عَلَيْهِ دِرْهَمٌ ﴾

هذا التعليق وصله الشافعي عن سفيان عن ابن ابي نجيح عن مجاهد ان زيد بن ثابت قال في المكاتب هو عبد ما بقي عليه درهم وقال الطحاوي حدثنا علي بن شيبة حدثنا يزيد بن هرون انبانا سفيان عن ابن ابي نجيح عن مجاهد كان زيد بن ثابت يقول المكاتب عبد ما بقي عليه شيء من كتابته *

﴿ وقال ابنُ عُمَرَ هُوَ عَبْدٌ إنْ عاشَ وإنْ ماتَ وإنْ جَنى ما بَقِيَ عَلَيْهِ شَيْءٌ ﴾

اي قال عبد الله بن عمر هو عبد اي المكاتب عبد الى آخره وهذا تعليق وصله الطحاوي عن يونس اخبرنا ابن وهب اخبرني اسامة بن زيد ومالك بن انس عن نافع عن ابن عمر قال المكاتب عبد ما بقي عليه من كتابته شيء ذكر في اثر ابن عمر ثلاثة اشياء حياة المكاتب وموته وجنايته اما في حياته فانه عبد ما بقي عليه شيء من مال الكتابة ولايعتق الابالاداء كل البدل عند جمهور العلماء الاعند ابن عباس فانه يعتق بنفس العقد وهو غريم المولى بما عليه من بدل الكتابة وعند علي رضي الله عنه يعتق بقدر ما ادى وبه قالت الظاهرية ويعتق باداته جميع الكتابة عندنا وان لم يقل المولى اذا اديتها فانت حر وبه قال مالك واحمد وقال الشافعي لايعتق مالم يقل كاتبتك على كذا ان اديته فانت حر واما في موته فانه اذا مات وله مال لم تنفسخ الكتابة وقضى ما عليه من بدل الكتابة وحكم بعتقه في آخر جزء من اجزاء حياته وما بقي من ذلك فهو لورثته ويعتق اولاده المولودون في الكتابة وكذا المشترون فيها وهذا عندنا وهو قول علي وابن مسعود والحسن وابن سيرين والنخعي والشعبي وعمرو بن دينار والثوري وقال الشافعي تبطل الكتابة بموت المكاتب عبدا وماترك لمولاه وبه قال احمد وهو قول قتادة وابي سليمان واذا مات المولى لاتبطل الكتابة ويقال للمكاتب اد المال الى ورثة المولى على نجومه. واما في جنايته فان المولى يدفع قيمة واحدة ولايزاد عليها وان تكررت الجناية وكذا في ام الولد والمدبر بخلاف القن فان الدفع يتكرر بتكرر الجناية *

٤٦ - ﴿حدثنا عَبْدُ اللهِ بنُ يُوسُفَ قالَ أخبرنا مالِكٌ عَنْ يَحْيَى بنِ سَعيدٍ عَنْ عَمْرَةَ بِنْتِ عَبْدِ الرَّحْمنِ أنَّ بَرِيرَةَ جاءَتْ تَسْتَعِينُ عائِشَةَ أُمَّ المُؤْمِنِينَ رضي الله عنها فقالَتْ لَها إنْ أحَبَّ أهْلُكِ أنْ أصُبَّ لَهُمْ

ثمنك صبة واحدة فأعتقك فعلت فذكرت بريرة ذلك لأهلها فقالوا لا إلا أن يكون الولاء لنا قال مالك قال يحيى فزعمت عمرة أن عائشة ذكرت ذلك لرسول الله ﷺ فقال اشتريها وأعتقيها فإنما الولاء لمن أعتق ※

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله صلى الله تعالى عليه وسلم اشتريها لان امره بالشراء يدل على جواز البيع وهو حجة الشافعى فى جواز بيع المكاتب وهوقوله المصرى كما ذكرناه عن قريب قوله «الا ان يكون الولاء» وفى رواية الكشميهنى الاان يكون ولاؤك قوله «قال يحيى» هو ابن سعيد وهو موصول بالاسناد الاول قوله «فزعمت عمرة» اى قالت والزعم يستعمل بمعنى القول المحقق قوله «فانما الولاء» اشاربكلمة انما التى هى للحصران الولاء لمن اعتق لاغير ※

﴿ باب إذا قال المكاتب اشترني وأعتقني فاشتراه لذلك ﴾

اى هذا باب يذكر فيه اذاقال المكاتب لاحد اشترنى من مولاى واعتقنى فاشتراه لتلك اى للعتق وجواب اذا محذوف تقديره جاز ※

٤٧ ـ ﴿ حدثنا أبو نعيم قال حدثنا عبد الواحد بن أيمن قال حدثني أبي أيمن قال دخلت على عائشة رضى الله عنها فقلت كنت لعتبة بن أبي لهب ومات وورثني بنوه وإنهم باعوني من ابن أبي عمرو فأعتقني ابن أبي عمرو واشترط بنو عتبة الولاء فقالت دخلت بريرة وهي مكاتبة فقالت اشتريني وأعتقيني قالت نعم قالت لا يبيعوني حتى يشترطوا ولائي فقالت لا حاجة لي بذلك فسمع بذلك النبي صلى الله عليه وسلم أو بلغه فذكر لعائشة فذكرت عائشة ما قالت لها فقال اشتريها وأعتقيها ودعيهم يشترطون ما شاؤا فاشترتها عائشة فأعتقتها واشترط أهلها الولاء فقال النبي ﷺ الولاء لمن أعتق وإن اشترطوا مائة شرط ﴾

مطابقته للترجمة فى قوله «اشترينى واعتقينى» وابونعيم بضم النون الفضل بن دكين وقد تكرر ذكره وعبدالواحد ابن ايمن ضد الايسر المخزومى المكى وايمن الحبشى مولى ابن ابى عمرو المخزومى وهو من افراد البخارى وليس له فى البخارى سوى خمسة احاديث هذا وآخران عن عائشة وحديثان عن جابر وكلها متابعة ولم يروعنه غير ولده عبدالواحد وايمن الحبشى هذا غير ايمن بن نائل الحبشى وكلاهما مكيان غير ان ايمن والد عبدالواحد نزيل المدينة وايمن بن نائل نزيل عسقلان وكلاهما من التابعين والحديث اخرجه البخارى ايضا فى الشروط عن خلاد بن يحيى قوله «كنت لعتبة» ويروى «كنت غلاما لعتبة» ولفظ الغلام مقدر فى الرواية التى لم يذكر فيها ※ وعتبة بضم العين المهملة وسكون التاء المثناة من فوق ابن ابى لهب عبدالعزى بن عبدالمطلب الهاشمى اسلم يوم الفتح هو واخوه معتب ولم يهاجرا من مكة واخوهما عتيبة بالتصغير مات كافرا قوله «بنوه» اى بنو عتبة وهم العباس وابو خراش وهشام ويزيد قوله «من ابن ابى عمرو» وفى رواية الكشميهنى والنسفى من عبدالله بن ابى عمرو وزاد الكشميهنى من عبدالله بن ابى عمرو بن عبدالله المخزومى قوله «اوبلغه» شك من الراوى اى او بلغ النبى ﷺ قوله «فذكر» اى النبى ﷺ ذلك لعائشة قوله «ودعيهم» اى اتركيهم ولا تتعرضى لهم فيما يشترطون ماشاؤا من الولاء قوله «مائة شرط» هو بمعنى المصدر ليوافق الرواية الاخرى مائة مرة والله اعلم بالصواب ※

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ كتاب الهبة وفضلها والتحريض عليها ﴾

اى هذا كتاب في بيان احكام الهبة وبيان فضلها وبيان التحريض عليها وفي رواية الكشميهنى وابن شبويه والتحريض فيها واستعماله بعلى اكثر والتحريض على الشي الحث والاغراء عليه والبسملة مقدمة على قوله كتاب الهبة عند الكل الا في رواية النسفى فانها مذكورة بعده وقال صاحب التوضيح اصل الهبة من هبوب الريح اى مروره (قلت) هذا غلط صريح بل الهبة مصدر من وهب يهب واصلها وهب لانه معتل الفاء كالعدة اصلها وعد فلما حذفت الواو تبعا لفعله عوضت عنها الهاء فقيل هبة وعدة ومعناها في اللغة ايصال الشي للغير بما ينفعه سواء كان مالا اوغير مال يقال وهبت له مالا ووهب الله فلانا ولدا صالحا ويقال وهبه مالا ايضا ولا يقال وهب منه ويسمى الموهوب هبة وموهبة والجمع هبات ومواهب واتهبه منه اذا قبله واستوهبه اياه اذا طلب الهبة وفي الشرع الهبة تمليك المال بلا عوض وقال الكرماني الهبة تمليك بلا عوض وتحتها انواع كالابراء وهي هبة الدين ممن عليه والصدقة وهي الهبة لثواب الآخرة والهدية وهي ماينقل الى الموهوب منه اكراما له واخذ بعضهم كلام الكرماني هذا وذكر التقسيم المذكور بعد ان قال الهبة تطلق بالمعنى الاعم على انواع ثم قال وتطلق الهبة بالمعنى الاخص على مالا يقصد له بدل وعليه ينطبق قول من عرف الهبة بانها تمليك بلا عوض انتهى (قلت) تقسيم الهبة الى الانواع المذكورة ليس بالنظر الى معناها الشرعي وانما هو بالنظر الى معناها اللغوى لان الانواع المذكورة انما تنطبق على المعنى اللغوى لا الشرعي فافهم *

١ – ﴿ حدثنا عاصم بن علي قال حدثنا ابن أبي ذئب عن المقبري عن أبيه عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي ﷺ قال يانساء المسلمات لا تحقرن جارة لجارتها ولو فرسن شاة ﴾

مطابقته للترجمة من حيث ان فيه تحريضا على الخير الى احد ولو كان بشيء حقير وهو داخل في معنى الهبة من حيث اللغة ﴿ذكر رجاله﴾ وهم اربعة على رواية الاصيلي وكريمة وفي رواية الاكثرين خمسة * الاول عاصم بن علي ابن عاصم بن صهيب ابو الحسين مولى قريبة بنت محمد بن ابي بكر الصديق رضى الله تعالى عنه مات سنة احدى وعشرين ومائتين * الثاني محمد بن ابي ذئب هو محمد بن عبد الرحمن بن الحارث بن ابي ذئب واسمه هشام * الثالث سعيد المقبري الرابع ابوه كيسان * الخامس ابو هريرة وكيسان سقط في رواية الاصيلي والصواب اثباته وقال الدارقطني رواه عن ابن ابي ذئب يحيى القطان وابو معشر عن سعيد عن ابي هريرة من غير ذكر ابيه واخرجه الترمذي من طريق ابي معشر عن سعيد عن ابي هريرة لم يقل عن ابيه وزاد في اوله «تهادوا فان الهدية تذهب وحر الصدر» وقال غريب وابو معشر يضعف وقال الطرقي انه اخطأ فيه حيث لم يقل عن ابيه *

﴿ذكر لطائف اسناده﴾ فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه العنعنة في موضعين وفيه ان شيخه من اهل واسط وانه من افراده وبقية الرواة مدنيون وفيه ان احدهم مذكور بنسبته الى احد اجداده كما ذكرنا والآخر مذكور بنسبته الى مقبرة المدينة لاجل سكناه فيها * والحديث اخرجه مسلم قال حدثنا يحيى بن يحيى قال اخبرنا الليث بن سعيد وحدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا ليث عن سعيد بن ابي سعيد عن ابيه عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم كان يقول «يانساء المسلمات لا تحقرن جارة لجارتها ولو فرسن شاة» *

﴿ذكر معناه﴾ قوله «يانساء المسلمات» ذكر عياض في اعرابه ثلاثة اوجه . اصحها واشهرها نصب النساء وجر المسلمات على الاضافة قال الباجي وبهذا رويناه عن جميع شيوخنا بالمشرق وهو من باب اضافة الشي الى نفسه والموصوف الى صفته والاعم الى الاخص كمسجد الجامع وجانب الغربي وهو عند الكوفيين جائز على ظاهره وعند البصريين

يقدرون فيه محذوفا اى مسجد المكان الجامع وجانب المكان الغربى ويقدرهنا ياانساء الانفس المسلمات او الجماعات المؤمنات وقيل تقديره يافاضلات المسلمات كما يقال هؤلاء رجال القوم اى ساداتهم وافاضلهم . الوجه الثانى رفع النساء ورفع المسلمات على معنى النداء والصفة اى ياايتها النساء المسلمات قال الباجى كذا يرويه اهل بلدنا . الوجه الثالث رفع النساء وكسر التاء من المسلمات على انه منصوب على الصفة على الموضع كما يقال يازيد العاقل برفع زيد ونصب العاقل قوله «جارة» الجارة مؤنث الجار ويقال للزوجة جار لانها تجاور زوجها في محل واحد وقيل العرب تكنى عن الضرة بالجارة تطيرا من الضرر ومنه كان ابن عباس ينام بين جاريته قوله «لجارتها» ظاهره المراة التى تجاور المراة التى تسمى جارة مؤنث الجار وقال الكرمانى لجارتها متعلق بمحذوف اى لاتحقرن جارة هدية مهداة لجارتها بالغ فيه حتى ذكر احقر الاشياء من ابغض البغيضين اذا حمل لفظ الجارة على الضرة وجارتها بالضمير في رواية الاكثرين وفي رواية ابى ذر لاتحقرن جارة لجارة بلا ضمير قوله «ولو فرسن شاة» يعنى ولو انها تهدى فرسن شاة والمراد منه المبالغة في اهداء الشيء اليسير لاحقيقة الفرسن لانه لم تجر العادة في المهاداة به والمقصود انها تهدى بحسب الموجود عندها ولا يستحقر لقلته لان الجود بحسب الموجود والوجود خير من العدم هذا ظاهر الكلام ويحتمل ان يكون النهى واقعا للمهدى اليها وانها لاتحتقر مايهدى اليها ولو كان حقيرا والفرسن بكسر الفاء وسكون الراء وكسر السين المهملة وفي آخره نون قال ابن دريد هو ظاهر الخف والجمع فراسن وفي المحكم هى طرف خف البعير انتهى حكاه سيبويه فى الثلاثى ولا يقال في جمعه فرسنات كما قالوا خناصر ولم يقولوا خنصرات وفى الخصص هو عند سيبويه فعلن ولم يحك في الاسماء غيره وقال ابو عبيد السلامى عظام الفرس كلها وفي الجامع هو من البعير بمنزلة الظفر من الانسان وفي المغيث هو عظم قليل اللحم وهو للشاة والبعير بمنزلة الحافر للدابة وقيل هو خف البعير وفى الصحاح ربما استعير للشاة وقال ابن السراج النون زائدة وقال الاصمعى الفرسن مادون الرسغ من يد البعير وهى مؤنثة . وفي الحديث الحض على التهادى ولو باليسير لما فيه من استجلاب المودة واذهاب الشحناء ولما فيه من التعاون على امر المعيشة والهدية اذا كانت يسيرة فهى ادل على المودة واسقط للمؤنة واسهل على المهدى لاطراح التكليف والكثير قد لايتيسر كل وقت والمواصلة باليسير تكون كالكثير ☼

٢ ـ ﴿ حدثنا عبدُ العَزِيزِ بنُ عبدِ اللهِ الأُوَيْسِيُّ قال حدثنا ابنُ أبي حازِمٍ عنْ أبِيهِ عنْ يَزِيدَ بنِ رُومانَ عنْ عُرْوَةَ عنْ عائِشَةَ رضى الله عنها أنَّها قالَتْ لِعُرْوَةَ ابنَ أُخْتِي إنْ كُنَّا لَنَنْظُرُ إلى الهِلالِ ثُمَّ الهِلالِ ثَلاثَةَ أهِلَّةٍ فى شَهْرَيْنِ وما أُوقِدَتْ فى أبْياتِ رسولِ اللهِ ﷺ نارٌ فَقُلْتُ ياخالَةُ ماكانَ يُعِيشُكُمْ قالَتِ الأسْوَدانِ التَّمْرُ والماءُ إلاَّ أنَّهُ قدْ كانَ لِرَسولِ ﷺ جيرانٌ مِنَ الأنْصارِ كانَتْ لَهُمْ مَنائِحُ وكانوا يَمْنَحُونَ رسولَ اللهِ ﷺ مِنْ ألْبانِهِمْ فَيَسْقِينا ﴾

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله وكانوا يمنحون رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم من البانهم وذلك لانهم كانوا يهدون الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من البان منايحهم . وفي الهدية معنى الهبة على معناها اللغوى (ذكر رجاله) وهم ستة . الاول عبد العزيز بن عبدالله بن يحيى بن عمرو بن اويس بضم الهمزة وفتح الواو وسكون الياء آخر الحروف وفى آخره سين مهملة ونسبته اليه ☼ الثانى عبدالعزيز بن ابى حازم واسمه سلمة بن دينار ☼ الثالث ابوه سلمة بن دينار ☼ الرابع يزيد من الزيادة ابن رومان بضم الراء ابو روح مولى آل الزبير بن العوام . الخامس عروة بن الزبير بن العوام ☼ السادس عائشة ام المؤمنين ☼

﴿ذكر لطائف اسناده﴾ فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين . وفيه العنعنة في اربعة مواضع . وفيه ان شيخه من افراده وانه منسوب الى احد اجداده . وفيه ان رواته كلهم مدنيون . وفيه رواية الراوى عن خالته . وفيه ثلاثة

من التابعين على نسق واحد. الاول ابو حازم سلمة. والثانى يزيد بن رومان. والثالث عروة. وفيه رواية الراوى عن ابيه والحديث رواه مسلم فى آخر الكتاب عن يحيى بن يحيى

﴿ ذكر معناه ﴾ قوله «ابن اختى» يعنى يا ابن اختى وحرف النداء محذوف وفى رواية مسلم والله يا ابن اختى وام عروة اسماء بنت ابى بكر الصديق وهى اخت عائشة بنت ابى بكر رضى الله تعالى عنهم قوله «ان كنا» ان هذه مخففة من ان المثقلة فتدخل على الجملتين فان دخلت على الاسمية جاز اعمالها خلافا للكوفيين وان دخلت على الفعلية وجب اهمالها والا كثر ان يكون الفعل ماضيا ناسخا وههنا كذلك لانها دخلت على الماضى الناسخ لان كان من النواسخ واللام فى لننظر عند سيبويه والا كثرين لام الابتداء دخلت لتوكيد النسبة وتخليص المضارع للحال وللفرق بين ان المخففة من المثقلة وان النافية ولهذا صارت لازمة بعد ان كانت جائزة وزعم ابو على وابو الفتح وجماعة انها لام غير لام الابتداء اجتلب للفرق قوله «ثلاثة اهلة» بالنصب تقديره نرى ثلاثة اهلة ونكملها فى شهرين باعتبار رؤية الهلال فى اول الشهر الاول ثم رؤيته فى اول الشهر الثانى ثم برؤيته فى اول الشهر الثالث فيصدق عليه ثلاثة اهلة ولكن المدة ستون يوما وفى الرقاق من طريق هشام بن عروة عن ابيه بلفظ كان يأتى علينا الشهر ما نوقد فيه نارا وفى رواية ابن ماجه من طريق ابى سلمة عن عائشة بلفظ لقد كان يأتى على آل محمد الشهر ما يرى فى بيت من بيوته الدخان قوله «وما اوقدت» على صيغة المجهول من الايقاد قوله «يا خالة» بضم التاء لانه منادى مفرد قوله «ما كان يعيشكم» بضم الياء من اعاشه الله تعالى عيشة وقال النووى بفتح العين وكسر الياء المشددة قال وفى بعض النسخ المعتمدة يعنى فى نسخ مسلم فما كان يقيتكم من القوت صرح بذلك القونوى و مختصر شرح مسلم وقال بعضهم وفى بعض النسخ ما يغنيكم بسكون المعجمة بعدها نون مكسورة ثم تحتانية ساكنة انتهى (قلت) كانه صحف عليه فجعله من الاغناء وليس هو الامن القوت فعلى قوله تكون هذه رواية رابعة فتحتاج الى البيان قوله «الاسودان الماء والتمر» وهو من باب التغليب اذ الماء ليس اسود اطلقت عائشة على التمر اسود لانه غالب تمر المدينة وقال ابن سيدة فسر اهل اللغة الاسودين بالماء والتمر وعندى انها انما ارادت الحرة والليل قيل لهما الاسودان لاسودادهما وذلك ان وجود التمر والماء عندهم شبع ورى وخصب وانما ارادت عائشة ان تبالغ فى شدة الحال بان لا يكون معها الا الليل والحرة وهذا اذهب فى سوء الحال من وجود التمر والماء وقيل الاسودان الماء واللبن وضاف مرثد المدنى رضى الله تعالى عنه قوم فقال لهم مالكم عندنا الا الاسودان قالوا ان فى ذلك لمقنعا الماء والتمر فقال ماذلك اردت والله انما اردت الحرة والليل (قلت) الحرة بفتح الحاء المهملة وتشديد الراء البقل الذى يؤكل غير مطبوخ قوله «منائح» جمع منيحة بفتح الميم وكسر النون وسكون الياء آخر الحروف وفى آخره حاء مهملة وهى ناقة اوشاة تعطيها غيرك ليحتلبها ثم يردها عليك وقد تكون المنيحة عطية الرقبة بمنافعها مؤبدة مثل الهبة وقال الفراء منحته منيحة وهى الناقة والشاة يعطيها الرجل لآخر يحلبها ثم يردها وزعم بعضهم ان المنيحة لا تكون الا ناقة وقال ابو عبيد المنيحة عند العرب على وجهين ان يعطى الرجل صاحب صلة فيكون له وان يمنحه ناقة اوشاة ينتفع بحلبها ووبرها وصوفها زمنا ثم يردها وقال ابراهيم الحربى العرب تقول منحتك الناقة وانحلتك الوبر واعريتك النخلة واعمرتك الدار وهذه كلها هبة منافع يعود بعدها مثلها قوله « يمنحون » من المنح وهو العطاء يقال منحه يمنحه من باب فتحه يفتحه ومنحه يمنحه من باب ضربه يضربه والاسم المنحة بالكسر وهى العطية . وفى الحديث زهد النبى ﷺ فى الدنيا والصبر على التقلل واخذ البلغة من العيش وايثار الآخرة على الدنيا . وفيه حجة لمن آثر الفقر على الغنى . وفيه ان السنة مشاركة الواجد المعدم ؞

﴿ باب القليل من الهبة ﴾

اى هذا باب فى بيان القليل من الهبة واراد به ان المهدى اليه بشىء قليل لا يستقله ولا يرده لقلته ؞

٣ - ﴿ حدثنا مُحَمَّدُ بنُ بَشَّار قال حدثنا ابنُ أبي عَدِيٍّ عن شُعْبَةَ عن سُلَيْمانَ عن أبي حازِمٍ عن أبي هُرَيْرَةَ رضى الله عنه عن النبيِّ صلى الله عليه وسلم قال لَوْ دُعِيتُ إلى ذِراعٍ أوْ كُراعٍ لأجَبْتُ ولوْ أُهْدِيَ إليَّ ذِراعٌ أوْ كُراعٌ لَقَبِلْتُ ﴾

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله ولو اهدى الى ذراع او كراع لقبلت وذلك يدل على ان القليل من الهدية جائز ولا يردو الهدية في معنى الهبة من حيث اللغة كما ذكرنا. وابن ابى عدى هو محمد بن ابى عدى واسمه ابراهيم البصرى. وسليمان هو الاعمش. وابو حازم هو سليمان الاشجعى والحديث من افراده واخرجه في الانكحة بلفظ لاجبت ولو اهدى الى ذراع لقبلت والكراع من حد الرسغ وهو في البقر والغنم بمنزلة الوظيف في الفرس والبعير وهو مستدق الساق يذكر ويؤنث وادعى ابن التين ان الكراع من الدواب مادون الكعب من غير الانسان ومن الانسان مادون الركبة وعن ابن فارس كراع كل شيء طرفه وقال ابو عبيد الا كارع قوائم الشاة واكارع الارض اطرافها القاصية شبه با كارع الشاة اى قوائمها وقال بعضهم قيل الكراع اسم مكان قلت الذى قاله هو الغزالى ذكره في الاحياء بلفظ كراع الغميم وترده ذلك رواية الترمذى من حديث انس مرفوعا لو اهدى الى كراع لقبلته ثم صححه وادعى صاحب التنقيب على التهذيب ان سبب هذا الحديث ان ام حكيم الخزاعية قالت يارسول الله اتكره الهدية فقال صلى الله تعالى عليه وسلم ماقبح رد الهدية لو دعيت الى كراع لاجبت ولو اهدى الى ذراع لقبلت (قلت) الحديث رواه الطبرانى رحمه الله. وقال ابن بطال اشار النبى صلى الله تعالى عليه وسلم بالكراع والفرسن الى الحض على قبول الهدية ولو قلت لئلا يمتنع الباعث من المهاداة لاحتقار المهدى اليه انتهى والذراع افضل من الكراع وكان صلى الله تعالى عليه وسلم يحبا كله ولهذا سم فيه وانما كان يحبه لانه مبادى الشاة وابعد من الاذى ۞

﴿ باب مَنِ اسْتَوْهَبَ مِنْ أصْحابِهِ شَيْئاً ﴾

اى هذا باب في بيان حكم من استوهب من اصحابه شيئا سواء كان عينا اومنفعة والجواب محذوف تقديره جاز بغير كراهة اذا كان يعلم طيب خاطرهم ۞

﴿ وقال أبو سَعيدٍ قال النبيُّ ﷺ اضْرِبُوا لِي مَعَكُمْ سَهْماً ﴾

هذا التعليق قطعة من حديث ابى سعيد الخدرى في الرقية اخرجه البخارى موصولا بتمامه في كتاب الاجارة فى باب مايعطى في الرقية بفاتحة الكتاب ۞

٤ - ﴿ حدثنا ابنُ أبي مَرْيَمَ قال حدثنا أبو غَسَّانَ قال حدثني أبو حازِمٍ عن سَهْلٍ رضى الله عنه أنَّ النبيَّ صلى الله عليه وسلم أرْسَلَ إلى امْرَأةٍ مِنَ المُهاجِرِينَ وكانَ لَها غُلامٌ نَجَّارٌ قال لها مُرِي عَبْدَكِ فَلْيَعْمَلْ لَنا أعْوادَ المِنْبَرِ فأمَرَتْ عَبْدَها فذَهَبَ فقَطَعَ مِنَ الطَّرْفاءِ فصَنَعَ لهُ مِنْبَراً فلَمَّا قَضاهُ أرْسَلَتْ إلى النبيِّ ﷺ أنَّهُ قدْ قَضاهُ قال صلى الله عليه وسلم أرْسِلي بِهِ إليَّ فجاؤُا بِهِ فاحْتَمَلَهُ النبيُّ صلى الله عليه وسلم فوَضَعَهُ حَيْثُ تَرَوْنَ ﴾

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله ان النبى ﷺ ارسل الى امراة الى آخره فان ارساله ﷺ اليها وقوله لها بان تامر غلامها يعمل اعواد المنبر استيهاب فيه من المراة ۞ وابن ابى مريم هو سعيد بن محمد بن الحكم بن ابى مريم الجمحى المصرى وابو غسان بفتح الغين المعجمة وتشديد السين المهملة وبالنون واسمه محمد بن مطرف الليثى وابو حازم سلمة ابن دينار وسهل بن سعد الانصارى الساعدى والحديث قد مضى في كتاب الجمعة في باب الخطبة على المنبر وقد مر الكلام فيه هناك مستوفى قوله «ارسل الى امراة من الانصار» وفى كثير من النسخ الى امراة من المهاجرين وقال

ابن

ابن التين اكثر الروايات انهامن الانصاروملها كانت هاجرت وهى مع ذلك انصارية الاصل وفى اصل ابن بطال ايضا من الانصار **قوله** «فليعمل اعواد» اى ليفعل لنافعلا فى اعواد من نجر وتسوية وخرط يكون منهامنبر **قوله** «فلما قضاه» اى صنعه واحكمه وقال الخطابى العبارة عمايعالج من الاشياء ويحتمل تقع بثلاثة الفاظ هى الفعل والصنع والجعل واجمعها فى المعنى الفعل واوسعها فى الاستعمال الجعل واخصها فى الترتيب الصنع تقول فعل فلان خيرا وفعل شرا ولفظ الجعل يسترسل على الاعيان والصفات ولفظ الصنع يستعمل غالبا فيمايدخله التدبير *

٥ - ﴿ حَدَّثَنا عَبْدُ العَزِيزِ بْنُ عَبْدِ اللهِ قال حَدَّثَنى مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ أَبى حازِمٍ عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ أَبى قَتادَةَ السَّلَمِيِّ عَنْ أَبيهِ رضى اللهُ عنهُ قال كُنْتُ يَوْماً جالِساً مَعَ رجالٍ مِنْ أَصْحابِ النَّبيِّ صلى اللهُ عَلَيْـهِ وسَلم فى مَنْزِلٍ فى طَرِيقِ مَكَّةَ وَرَسولُ اللهِ صلى اللهُ عليهِ وسلمَ نازِلٌ أَمامَنا والقَوْمُ مُحْرِمُونَ وأَنا غَيْرُ مُحْرِمٍ فأَبْصَرُوا حِماراً وَحْشِيًّا وأَنا مَشْغُولٌ أَخْصِفُ نَعْلِي فَلَمْ يُؤْذِنُونى بِهِ وأَحَبُّوا لَوْ أَنِّي أَبْصَرْتُهُ فالْتَفَتُّ فأَبْصَرْتُهُ فقُمْتُ إلى الفَرَسِ فأَسْرَجْتُهُ ثُمَّ رَكِبْتُ وَنَسِيتُ السَّوْطَ والرُّمْحَ فقُلْتُ لَهُمْ ناوِلُونى السَّوْطَ والرُّمْحَ فقالوا لا واللهِ لا نُعِينُكَ عَلَيْهِ بِشَيْءٍ فَغَضِبْتُ فَنَزَلْتُ فأَخَذْتُهُما ثُمَّ رَكِبْتُ فَشَدَدْتُ عَلى الحِمارِ فعَقَرْتُهُ ثُمَّ جِئْتُ بِهِ وقَدْ ماتَ فَوَقَعُوا فيهِ يأْكُلُونَهُ ثُمَّ إنَّهُمْ شَكُّوا فى أَكْلِهِمْ إيَّاهُ وهُمْ حُرُمٌ فَرُحْنا وخَبَأْتُ العَضُدَ مَعى فأَدْرَكْنا رسولَ اللهِ صلى اللهُ عليْـه وسَلم فَسأَلْناهُ عَنْ ذٰلِكَ فَقالَ مَعكُمْ مِنْهُ شَيْءٌ فقُلْتُ نَعمْ فَناوَلْتُهُ العَضُدَ فأَكَلَها حَتَّى نَفَّدَها وهُوَ مُحْرِمٌ فَحدَّثَنى بِهِ زَيْدُ بْنُ أَسْلَمَ عَنْ عَطاءِ بْنِ يَسارٍ عَنْ أَبى قَتادَةَ عَنِ النَّبيِّ ﷺ ﴾

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله فقال معكم شيء فانه فى معنى الاستيهاب من الاصحاب قال ابن بطال استيهاب الصيد حسن اذا علم ان نفسه تطيب به وانما طلب ﷺ من ابى سعيد وكذا من ابى قتادة وغيرهم ليؤنسهم به ويرفع عنهم اللبس فى توقفهم فى جواز ذلك وعبدالعزيز بن عبدالله بن يحيى ابو القاسم القرشى العامرى الاويسى المدينى وقد تكرر ذكره ومحمد بن جعفر بن ابى كثير الانصارى المدنى وابو حازم هو سلمة بن دينار وابو قتادة اسمه الحارث السلمى بفتح السين واللام الانصارى الخزرجى والحديث قدمضى فى كتاب الحج فى باب اذا صاد الحلال فاهدى المحرم الصيد فاكله ومضى ايضا فى ثلاثة ابواب عقيبه كلهامتوالية وقدمر الكلام فيه هناك مستوفى قوله «ورسول الله» الواو فيه والواو فى والقوم والواو فى وانا غير محرم كلها للحال قوله «وانامشغول اخصف نعلى» جملة حالية ايضا ومعنى اخصف اخرز قال تعالى (وطفقا يخصفان) اى يلزقان البعض بالبعض قوله «فعقرته» من العقر وهو الجرح ولكن المراد ههنا عقره عقرا شديدا حتى مات منه قوله «ثم جئت به» اى بالحمار المذكور قوله «وهم حرم» جملة حالية قوله «حتى نفدها» بتشديد الفاء وباهمال الدال يريد اكلها حتى اتى عليها يقال نفدالشيء اذا فنى وروى بكسر الفاء المخففة ورده ابن التين قوله «فحدثنى به» قائل هذا هو محمد بن جعفر الراوى عن ابى حازم اى حدثنى بهذا الحديث زيد ابن اسلم ابو اسامة ايضا عن عطاء بن يسار ضد اليمين ابى محمد الهلالى مولى ميمونة بنت الحارث زوج النبى ﷺ عن ابى قتادة المذكور عن النبى ﷺ *

﴿ بابُ مَنِ اسْتَسْقَى ﴾

اى هذا باب فى بيان حكم من استسقى ماء اولبنا اوغيرهما وجوابه محذوف تقديره ماحكمه وحكمه يجوز له ذلك مما تطيب به نفس المطلوب منه *

﴿ وقال سهل قال لى النبى ﷺ اسقنى ﴾

سهل هو ابن سعد الانصارى وهذا التعليق طرف من حديث اوله ذكر للنبى ﷺ امرأة من العرب فامر اباأسيد ابن يرسل اليها الحديث وفيه فقال النبى ﷺ اسقنايا سهل *

٦ ـ ﴿ حدثنا خالدُ بنُ مَخلَدٍ قال حدثنا سليمانُ بنُ بلالٍ قال حدثنى أبو طُوالةَ اسمُهُ عبدُ اللهِ بنُ عبدِ الرحمنِ قال سمعتُ أنساً رضى اللهُ عنه يقولُ أتانا رسولُ اللهِ ﷺ في دارِنا هذِهِ فاستسقى فحلبنالهُ شاةً لنا ثمَّ شُبْتُهُ من ماءِ بئرِنا هذِهِ فأعطيتُهُ وأبو بكرٍ عن يسارِهِ وعمرُ تجاهَهُ وأعرابيٌّ عن يمينِهِ فلمَّا فرغَ قال عمرُ هذا أبو بكرٍ فأعطى الأعرابيَّ فضلَهُ ثمَّ قال الأيمنونَ الأيمنونَ ألاَ فيمِّنوا قال أنسٌ فهِيَ سُنَّةٌ فهِيَ سُنَّةٌ ثلاثَ مرَّاتٍ ﴾

مطابقته للترجمة فى قوله فاستسقى . وخالد بن مخلد بفتح الميم واللام القطوانى الكوفى مر فى العلم وابو طوالة بضم الطاء المهملة وتخفيف الواو الانصارى قاضى المدينة وكان يسرد الصوم . والحديث اخرجه مسلم فى الاشربة عن القعنبى وعن يحيى بن ايوب وقتيبة وعلى بن حجر **قوله** «ثم شبته» اى خلطته من الشوب وهو الخلط **قوله** «من ماء» وقد تقدم فى كتاب الشرب شبته بماء وكلاهما صحيح لان حرف الجر يقوم مقام اخيه **قوله** «وابو بكر عن يساره» جملة وقعت حالا وكذلك قوله «وعمر تجاهه» اى مقابله واصله وجاهه قلبت الواو تاء كما فى التكلان اصله الوكلان **قوله** «فاعطى الاعرابى» قال ابن التين قيل انه خالد بن الوليد قلت فيه نظر قوله «الايمنون» مبتدأ وخبره محذوف تقديره الايمنون مقدمون والايمنون الثانى للتأكيد قوله «الا» كلمة تنبيه وتحضيض وبعض المعربين يقولون كلمة استفتاح والاصل الاول فيمنوا امر من التيمين وهذا تأكيد بعد تأكيد ووقع فى رواية مسلم من الوجه الذى ذكره البخارى موضع فيمنوا الايمنون فذكره ثلاث مرات وعلى هذا شرح ابن التين كانه فى نسخته مثل ما فى نسخة مسلم الايمنون ثلاث مرات ولهذا قال انس رضى الله تعالى عنه فهى سنة ثلاث مرات . وفيه انه لا بأس بطلب ما يتعارف الناس بطلب مثله من شرب الماء واللبن وما تطيب به النفوس ولا يتشاح فيه ولا سيما ان زمن النبى ﷺ زمن مكارمة ومسامحة وقد وصفهم الله تعالى بانهم كانوا يؤثرون على انفسهم وانما اعطى الاعرابى ولم يستأذنه كما استأذن الغلام ليتالفه بذلك لقرب عهده بالاسلام وفيه ان السنة لمن استسقى ان يسقى من على يمينه وان كان من على يساره افضل ممن جلس على يمينه . وفيه فى قوله فاستسقى جواز ذلك ولا دناءة فيه بخلاف طلب الاكل . وفيه جواز المسألة بالمعروف على وجه الفقر . وفيه اتيان دار من يصحبه اقتداء به ﷺ وفيه شرب اللبن المخلوط بالماء . وفيه جلوس القوم على قدر سبقهم *

﴿ باب قبولِ هديةِ الصيدِ ﴾

اى هذا باب فى بيان جواز قبول هدية الصيد اى هدية صائد الصيد لانه هو الذى يهدى والصيد نفسه لا يهدى بكسر الدال بل يهدى بفتحها *

﴿ وقَبِلَ النبيُّ صلى اللهُ عليهِ وسلم من أبي قتادةَ عضُدَ الصيدِ ﴾

هذا التعليق ذكره موصولا فى باب من استوهب من اصحابه شيئا قبل الباب السابق *

٧ ـ ﴿ حدثنا سليمانُ بنُ حربٍ قال حدثنا شعبةُ عن هشامِ بنِ زيدِ بنِ أنسِ بنِ مالكٍ عن أنسٍ رضى اللهُ عنهُ قال أنفجنا أرنباً بمرِّ الظهرانِ فسعى القومُ فلغبوا فأدركتُها فأخذتُها فأتيتُ بها

أَبا طَلْحة فذبحها وبعث بها الى رسول الله ﷺ بوركها أو فخذيها قال فخذيها لا شك فيه فقبله قلت وأكل منه قال وأكل منه ثم قال بعد قبله

مطابقته للترجمة في قوله فقبله وهو ظاهر والحديث اخرجه البخاري ايضا في الذبائح عن ابي الوليد وعن مسدد عن يحيى القطان واخرجه مسلم في الذبائح عن ابي موسى وعن زهير بن حرب وعن يحيى بن حبيب واخرجه ابو داود في الاطعمة عن موسى بن اسماعيل واوله كنت غلاما حزورا فصدت ارنبا واخرجه الترمذي فيه عن محمود بن غيلان واخرجه النسائي في الصيد عن اسماعيل بن مسعود واخرجه ابن ماجه فيه عن محمد بن بشار ☆

(ذكر معناه) قوله «انفجنا» بالنون والفاء والجيم اي اثرناه من مكانه قال الجوهري نفج الارنب اذا ثار وانفجته انا والانفاج الاثارة يقال انفجت الارنب في جحره اي اثرته فثار واصله من انفجت الارنب اذا وثبت فوسعت الخطوة قال الخليل نفج اليربوع ينفج وينفج نفوجا رينتفج وهوارجى عدوه والارنب حيوان معروف وكلام الجوهري يقتضى انه مذكر فانه قال اذا ثار ولم يقل ثارت وكذا قال في باب الباء الارنب واحد الارانب ولم يقل واحدة الارانب والذى في حديث الباب يقتضى تانيثه وهي الضمائر التي في ادركتها الى اخره وهكذا ذكره بعض اهل اللغة بانه مؤنثة والصحيح انه يكون للمذكر والانثى وبه صدر كلامه صاحب المحكم ثم قال والارنب الانثى والخزز الذكر وقال الجوهري في باب الزاى الخزز ذكر الارانب والجمع خزان مثل صرد وصردان قوله «بمر الظهران» الباء فيه تتعلق بانفجنا ومر الظهران بفتح الميم وتشديد الراء وفتح الظاء المعجمة وسكون الهاء قال النووي هو موضع قريب من مكة انتهى وهو الذى يعرف اليوم ببطن مر قال الجوهري وبطن مر موضع وهو من مكة على مرحلة وقال الكرماني ومر بفتح الميم وتشديد الراء قرية ذات نخل وزرع والظهران بفتح المعجمة وسكون الهاء وبالراء والنون اسم للوادي وهو على خمسة اميال من مكة الى جهة المدينة وقال البكري مر مضاف الى الظهران وبينه وبين البيت ستة عشر ميلا وقال سعيد ابن المسيب كانت منازل عك مر الظهران وببطن مر تخزعت خزاعة عن اخواتها فبقيت بمكة وسارت اخوتها الى الشام ايام سيل العرم وقال كثير عزة سميت مرا لمرارة مائها قوله «فلغبوا» بفتح الغين المعجمة وكسرها وبالفتح شهر ومعناه تعبوا وقال الكرماني وفي بعض الرواية فتعبوا من التعب وهو الاعياء وقال الاصمعي تقول العرب لغبت الغبا لغوبا اعييت وقال الداودي لغبوا عطشوا وقال ابن التين ولم يذكره غيره قوله «اباطلحة» هو زوج ام انس رضى الله تعالى عنه واسمها ام سليم قوله «بوركها» بفتح الواو وكسر الراء وبكسر الواو واسكان الراء هو مافوق الفخذ وهو بكسر الخاء وسكونها قوله «او فخذيها» شك من الراوي قوله وقال فخذيها لا شك فيه وفاعل قال هو شعبة لان ابن بطال قال شعبة فخذيها لاشك فيه ثم قال فيه دليل على ان شعبة شك في الفخذين اولا ثم استيقن وكذلك شك اخيرا في الاكل فاوقف حديثه على القبول قلت يشير بهذا الى انه لا يشك في فخذيها وانما الشك بين الوركين والفخذين قوله «ثم قال بعد قبله» اشار به الى انه شك في اكله ولم يشك في قبوله وفي التوضيح شعبة شك في الفخذين اولا ثم استيقن وكذلك شك اخيرا في الاكل (قلت) ولم يشك في القبول ☆

﴿ذكر ما يستفاد منه﴾ فيه اباحة السعي لطلب الصيد (فان قلت) روى ابو داود والترمذي والنسائي من حديث ابن عباس «من تبع الصيد غفل» (قلت) المراد به من تمادى به طلب الصيد الى ان فاتته الصلاة اوغيرها من مصالح دينه ودنياه ✽ وفيه انه اذا طلب جماعة الصيد فادركه بعضهم واخذه يكون ملكا له ولا يشاركه فيه من شاركه في طلبه وفيه في لفظ الترمذي وغيره «فذبحها بمروة» صحة الذبح بالمروة ونحوها اذا كان لها حد يذكى به الصيد فان قتله بثقله لم يحل ✽ وفيه انه لا باس باهداء الصاحب لصاحبه الشيء اليسير وان كان المهدى اليه عظيما اذا علم من حاله محبة ذلك منه وفيه الاخبار عن اهدى اليه شيء مما يؤكل فقبله انه اكله كما فعل انس ✽ وفيه اباحة اكل الارنب وهو قول الائمة الاربعة وكافة العلماء الا ما حكى عن عبد الله بن عمرو بن العاص وعبد الرحمن بن ابي ليلى وعكرمة مولى ابن عباس انهم كرهوا

اكلها * وقال الترمذى وقد كره بعض اهل العلم اكل الارنب وقالوا انها تدمى انتهى (قلت) رواية عن اصحابنا كراهتها كله والاصح قول العامة* وورد في اباحته احاديث كثيرة * منها حديث جابر بن عبد الله رواه البيهقى « ان غلاما من قومه صاد ارنبا فذبحها بمروة فعلقها فسال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن اكلها فامره باكلها » * ومنها حديث عمار بن ياسر رواه ابو يعلى في مسنده والطبرانى فى الكبير من رواية ابن الحوتكية ان رجلا سال عمر رضى الله تعالى عنه عن الارنب فارسل الى عمار فقال « كنا مع رسول الله ﷺ ونزلنا في موضع كذا وكذا فاهدى له رجل من الاعراب ارنبا فاكلناها فقال الاعرابى انى رايت دما فقال النبى ﷺ لاباس » وحديث محمد بن صفوان رواه النسائى وابن ماجه من رواية الشعبى عنه انه مر على النبى ﷺ بارنبين فعلقهما فقال يارسول الله انى اصبت هذين الارنبين فلم اجد حديدة اذ كيهما بها فذكيتهما بمروة أفآكل قال كل » لفظ ابن ماجه رحمه الله * وحديث محمد بن صيفى رواه ابن ابى شيبة من رواية الشعبى عنه قال « اتيت النبى ﷺ بارنبين فذبحتهما بمروة فامرنى باكلهما » وحديث ابن عباس رواه الطبرانى في المعجم الكبير من رواية ابى امامة بن سهل بن حنيف قال سمعت ابن عباس يقول « اهديت لرسول الله ﷺ ارنبا وعائشة نائمة فرفع لها منها الفخذ فلما انتبهت اعطاها اياه فاكلته » * وحديث عبد الله بن عمرو رواه ابو داود من رواية محمد بن خالد عن ابيه خالد بن الحويرث « ان عبد الله بن عمرو كان بالصفاح قال محمد مكان بمكة وان رجلا جاء بارنب قد صادها فقال يا عبد الله بن عمرو ماتقول قال قد جيء بها الى رسول الله ﷺ وانا جالس فلم يا كلها ولم ينه عن اكلها وزعم انها تحيض * وحديث عمر وابى الدرداء وابى ذر رضى الله تعالى عنهم رواه البيهقى في سننه من رواية حكيم بن جبير عن موسى بن طلحة قال عمر لابى ذر وعمار وابى الدرداء « اتذكرون يوم كنا مع رسول الله ﷺ بمكان كذا وكذا فاتاه اعرابى بارنب فقال يارسول الله انى رايت بها دما فامرنا باكلها ولم يا كل قالوا نعم » الحديث * وحديث ابى هريرة رواه النسائى عنه قال « جاء اعرابى الى النبى ﷺ بارنب قد شواها فلم يا كل وامر القوم ان يا كلوا » الحديث * وحديث خزيمة ابن جزء رواه ابن ماجه عنه قال « قلت يارسول الله جئت لاسالك عن احناش الارض وفيه قلت يارسول الله ماتقول في الارنب قال لا آكله ولا احرمه قلت فانى آكل مالم يحرم ولم يارسول الله قال تبينت انها تدمى » * وحديث عبد الله ابن معقل رواه الطبرانى عنه انه « سال رسول الله ﷺ فذكر حديثا قلت يارسول الله ماتقول في الارنب قال لا آكلها ولا احرمها *

٨ - ﴿ حدثنا إسماعيلُ قال حدثنى مالكٌ عن ابن شهاب عن عُبيدِ اللهِ بن عبدِ اللهِ بن عُتبةَ ابن مسعودٍ عن عبدِ اللهِ بن عباسٍ عن الصَّعْبِ بن جثَّامةَ رضى اللهُ عنهم أنهُ أهدى لرسولِ اللهِ ﷺ حمارًا وحشيًا وهوَ بالأبواءِ أوْ بودَّانَ فردَّ عليهِ فلمَّا رأى ما في وجهِهِ قال أما إنَّا لمْ نردَّهُ عليكَ إلاَّ أنَّا حُرُمٌ ﴾

مطابقته للترجمة في قوله « انه اهدى لرسول الله ﷺ » وقال بعضهم وشاهد الترجمة منه مفهوم قوله « لم نرده عليك الا انا حرم » فان مفهومه انه لو لم يكن محرما لقبله منه انتهى (قلت) الذى ذكرته اوجه لان الترجمة في قبول هدية الصيد والقبول لا يكون الا بعد الاهداء ورد النبى ﷺ اياها لم يكن الا لاجل كونه محرما لالاجل انه لم يجوز قبولها اصلا نعم هذا الذى ذكره ربما يمشى على رواية ابى ذر فان عنده على راس هذا الحديث باب قبول الهدية وليس هذا في رواية الباقين وهو الصواب وهذا الحديث مر في كتاب الحج في باب اذا اهدى للمحرم حمارا وحشيا حيا لم يقبل بعين هذا المتن والاسناد غير ان هناك عن عبد الله بن يوسف وهنا عن اسماعيل بن ابى اويس والله اعلم قوله « بالابواء » بفتح الهمزة وسكون الباء الموحدة وبالمد اسم مكان بين مكة والمدينة قوله « او بودان » شك من الراوى وهو بفتح الواو وتشديد

الدال وبالنون وهو ايضا اسم مكان بين مكة والمدينة قوله «انا لم نرده» يجوز فيه فك لادغام والادغام بفتح الدال وضمها وانما قبل الصيد من ابى قتادة ورده على الصعب مع انه ﷺ كان فى الحالين محرما لان المحرم لايملك الصيد ويملك مذبوح الحلال لانه كقطعة لحم لم يبق فى حكم الصيد ☆

باب قبول الهدية

اى هذا باب فى بيان حكم قبول الهدية هذا هكذا ثبت فى رواية ابى ذر قال بعضهم هو تكرار بغير فائدة (قلت) لانسلم ذلك لان الباب الذى ثبت فى رواية ابى ذر على راس حديث الصعب بن جثامة وهو هدية الصيد خاصة وهذا الباب اعم من ان تكون هدية الصيد او هدية غيره من الاشياء التى تهدى ووقع فى رواية النسفى باب من قبل الهدية ☆

٩ - ﴿ حدثنا إبراهيمُ بنُ موسى قال حدثنا عبدةُ قال حدثنا هِشامٌ عن أبيهِ عن عائشةَ رضى الله عنها أنَّ النَّاسَ كانوا يتحرَّوْنَ بهداياهُمْ يومَ عائشةَ يَبتغونَ بها أو يَبتغونَ بذلكَ مَرْضاةَ رسولِ اللهِ ﷺ ﴾

مطابقته للترجمة تؤخذ من معنى الحديث وهو واضح لمن له تامل وحسن نظر ☆ وابراهيم بن موسى بن يزيد الفراء الرازى يعرف بالصغير وعبدة بفتح العين المهملة وسكون الباء الموحدة ابن سليمان مر فى الصلاة وهشام هو ابن عروة يروى عن ابيه عروة عن عائشة والحديث اخرجه مسلم فى الفضائل عن ابى كريب واخرجه النسائى فى عشرة النساء عن اسحاق بن ابراهيم **قوله** «كانوا يتحرون» من التحرى وهو القصد والاجتهاد فى الطلب والعزم على تخصيص الشىء بالفعل والقول **قوله** «يوم عائشة» يعنى يوم نوبتها قوله «يبتغون» جملة حالية اى يطلبون من البغية وهو الطلب ويروى «يتبعون» بالتاء المثناة من فوق المشددة وكسر الباء الموحدة وبالعين المهملة من الاتباع قوله «بذلك» اى بتحريهم بهداياهم يوم عائشة يعنى يوم يكون النبى ﷺ عند عائشة فى يوم نوبتها قوله «مرضاة رسول الله ﷺ» بفتح الميم مصدر ميمى بمعنى الرضا وفى هذا الحديث جواز تحرى الهدية ابتغاء مرضاة المهدى اليه ☆ وفيه الدلالة على فضل عائشة رضى الله عنها ☆

١٠ - ﴿ حدثنا آدمُ قال حدثنا شُعبةُ قال حدثنا جعفرُ بنُ إياسٍ قال سمعتُ سعيدَ بنَ جُبيرٍ عن ابنِ عبَّاسٍ رضى الله عنهما قال أهدَتْ أمُّ حُفَيْدٍ خالةُ ابنِ عبَّاسٍ إلى النبيِّ صلى الله عليه وسلم أقِطاً وسَمْناً وأضُبّاً فأكلَ النبيُّ صلى الله عليه وسلم منَ الأقطِ والسَّمنِ وتركَ الضبَّ تقذُّراً قال ابنُ عبَّاسٍ فأُكِلَ على مائدةِ رسولِ اللهِ ﷺ ولوْ كانَ حراماً ما أُكِلَ على مائدةِ رسولِ اللهِ ﷺ ﴾

مطابقته للترجمة فى قوله فاكل النبى ﷺ من الاقط والسمن واكله دليل على قبول هدية ام حفيد وآدم هو ابن ابى اياس عبد الرحمن اصله من خراسان سكن عسقلان وهو من افراده وجعفر بن اياس بكسر الهمزة وتخفيف الياء آخر الحروف وفى آخره سين مهملة المشهور بابن ابى وحشية ضد الانسية مر فى العلم ☆ والحديث اخرجه البخارى ايضا فى الاطعمة عن مسلم وفيه عن ابى النعمان وفى الاعتصام عن موسى واخرجه مسلم فى الذبائح عن بندار وابى بكر ابن نافع واخرجه ابو داود فى الاطعمة عن حفص بن عمر واخرجه النسائى فى الصيد وفى الوليمة عن زياد بن ايوب ☆

﴿ ذكر معناه ﴾ **قوله** «ام حفيد» بضم الحاء المهملة وفتح الفاء وسكون الياء آخر الحروف وفى آخره دال مهملة واسمها هزيلة مصغر هزلة بالزاى وهى اخت ميمونة ام المؤمنين وكانت تسكن البادية **قوله** «اقطا» بفتح الهمزة وكسر القاف بعدها طاء مهملة وهو لبن يابس مجفف مستحجر يطبخ به **قوله** «واضبا» جمع ضب بفتح الضاد المعجمة وتشديد الباء الموحدة مثل فلس وافلس وفى المحكم الضب دويبة والجمع ضباب واضب ومضبة على وزن مفعلة كما قالوا

للشيوخ مشيخة وفي المثل اعق من الضب لانه ربما اكل حسوله والانثى ضبة والضب لايشرب ماء قوله «فا كل» على صيغة المجهول اى فا كل الضب قوله «على مائدة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم» قال الداودى يعنى القصعة والمنديل و نحوهما لان انسا قال ما اكل على خوان واصل المائدة من الميد وهو العطاء يقال مادنى يميدنى وقال ابوعبيد هي فاعلة بمعنى مفعولة من العطاء وقال الزجاج هو عندى من ماد يميد اذا تحرك وقال ابن فارس هو من ماد يميد اذا اطعم قال والخوان مما يقال انه اسم اعجمى غير انى سمعت ابراهيم بن على القطان يقول سئل ثعلب وانا اسمع ا يجوز ان يقال ان الخوان سمى بذلك لانه يتخون ما عليه اى ينتقص به فقال ما يبعد ذلك قوله «تقذرا» نصب على التعليل اى لاجل التقذر يقال قذرت الشيء وتقذرته واستقذرته اذا كرهته *

(ذكر ما يستفاد منه) فيه جواز الاهداء وقبول الهدية وفيه من احتج بقول ابن عباس على جواز اكل الضب لانه قال لو كان حراما ما اكل على مائدة رسول الله ﷺ قالت الشافعية وهو احتجاج حسن وهو قول الفقهاء كافة ونص عليه مالك في المدونة وعنه رواية بالمنع وقد روى مالك فى حديث الضب انه ﷺ امر ابن عباس وخالد بن الوليد با كله في بيت ميمونة وقالا له ولم لا تاكل يارسول الله فقال «انى يحضرنى من الله حاضرة» يعنى الملائكة الذين يناجيهم ورائحة الضب ثقيلة فلذلك تقذره خشية ان تؤذى الملائكة بريحه وقال ابن بطال انه يجوز للانسان ان يتقذر ماليس بحرام عليه لقلة عادته با كله اولوهمه وقال صاحب الهداية يكره اكل الضب لان النبي ﷺ نهى عائشة رضى الله تعالى عنها حين سالته عن اكله قلت هذا رواه محمد بن الحسن عن الاسود عن عائشة انه ﷺ اهدى له ضب فلم يا كله فسألته عن ا كله فنها نى فجاءنى سائل على الباب فارادت عائشة ان تعطيه فقال ﷺ تعطيه مالا تا كليه والنهى يدل على التحريم وروى عن عبد الرحمن بن شبل اخرجه ابو داود في الاطعمة عن اسماعيل بن عياش عن ضمضم بن زرعة عن سريح بن عبيد عن ابى راشد الحبرانى عن عبد الرحمن بن شبل ان رسول الله ﷺ نهى عن اكل لحم الضب * فان قلت قال البيهقى تفرد ابن عياش وليس بحجة وقال ابن المنذرى اسماعيل بن عياش وضمضم فيهما مقال وقال الخطابى ليس اسناده بذاك قلت ضمضم حمصى (١) وابن عياش اذا روى عن الشاميين كان حديثه صحيحا كذا قال البخارى ويحيى بن معين وغيرهما وكذا قال البيهقى في باب ترك الوضوء من الدم في سننه وكيف يقول هنا وليس بحجة ولما اخرج ابو داود هذا الحديث سكت عنه وهو حسن صحيح عنده وقد صحح الترمذى لابن عياش عن شرحبيل بن مسلم عن ابى امامة وشرحبيل شامى وروى الطحاوى في شرح الآثار مسندا الى عبد الرحمن بن حسنة قال نزلنا ارضا كثيرة الضباب فاصابتنا مجاعة فطبخنا منها وان القدور لتغلى بها اذ جاء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال ما هذا فقلنا ضباب اصبناها وقال ان امة من بنى اسرائيل مسخت دواب في الارض انى اخشى ان تكون هذه فا كفؤها * وقال اصحابنا الاحاديث التى وردت باباحة ا كل الضب منسوخة باحاديثنا ووجه هذا النسخ بدلالة التاريخ وهو ان يكون احد النصين موجبا للحظر والاخر موجبا للاباحة مثل ما نحن فيه والتعارض ثابت من حيث الظاهر ثم ينتفى ذلك بالمصير الى دلالة التاريخ وهو ان النص الموجب للحظر يكون متاخرا عن الموجب للاباحة فكان الاخذ به اولى ولا يمكن جعل الموجب للاباحة متاخرا لانه يلزم منه اثبات النسخ مرتين فافهم *

١١ - ﴿ حدثنا إبْرَاهِيمُ بنُ المُنْذِرِ قال حدثنا مَعْنٌ قال حدثنى إبْرَاهِيمُ بنُ طَهْمان عنْ مُحَمَّدِ ابنِ زِيادٍ عنْ أبِي هُرَيْرَةَ رضى الله عنه قال كانَ رسولُ الله صلى الله عليه وسلم إذَا أُتِيَ بِطَعَامٍ سأَلَ عَنْهُ أَهَدِيَّةٌ أمْ صَدَقَةٌ فإنْ قِيلَ صَدَقَةٌ قال لِأَصْحابِهِ كُلُوا ولَمْ يَا كُلْ وإنْ قِيلَ هَدِيَّةٌ ضَرَبَ بِيَدِهِ ﷺ فأَكَلَ مَعَهُمْ ﴾

(١) هنا بياض فى جميع الاصول *

مطابقته

مطابقته للترجمة في قوله وان قيل هدية الى آخره لانا كه معهم يدل على قبوله الهدية ورجاله كلهم قد ذكروا وممن هو ابن عيسى بن يحيى القزاز المدني قوله «اذاتى بطعام» زاد احمد وابن حبان من طريق ابن سلمة عن محمد بن زياد من غير اهله قوله «ضرب بيده» اى شرع في الا كل مسرعا ومثله ضرب في الارض اذا اسرع السير وقال ابن بطال انما لايا كل الصدقة لانها اوساخ الناس ولان اخذ الصدقة منزلة دنية لقوله ﷺ اليد العليا خير من اليد السفلى وايضا لاتحل الصدقة للاغنياء وقال تعالى ووجدك عائلا فاغنى ☆

۱۲ ـ ﴿ حدثنا مُحَمَّدُ بنُ بَشَّارٍ قال حدثنا غُنْدَرٌ قال حدثنا شُعْبَةُ عن قَتَادَةَ عن أَنَسِ بنِ مالكٍ رضي الله عنه قال أُتِيَ النبيُّ ﷺ بلَحْمٍ فقيلَ تُصُدِّقَ على بَرِيرَةَ قال هُوَ لها صَدَقَةٌ ولنا هَدِيَّةٌ ﴾

مطابقته للترجمة في قوله ولنا هدية اى حيث اهدت بريرة الينا فهو هدية وذلك لان الصدقة يجوز فيها تصرف الفقير بالبيع والهدية وغير ذلك لصحة ملكه لها كتصرفات سائر الملاك في املاكهم وغندر بضم الغين المعجمة وسكون النون هو محمد بن جعفر وقد تكرر ذكره والحديث اخرجه البخاري ايضا في الزهد عن وكيع واخرجه مسلم في الزكاة عن ابى بكر وابى كريب وعن ابى موسى وبندار واخرجه ابو داود عن عمرو بن مرزوق واخرجه النسائي في العمرى عن اسحق بن ابراهيم

۱۳ ـ ﴿ حدثنا مُحَمَّدُ بنُ بَشَّارٍ قال حدثنا غُنْدَرٌ قال حدثنا شُعْبَةُ عن عبدِ الرَّحْمٰنِ بنِ القاسمِ قال سَمِعْتُهُ مِنْهُ عن القاسمِ عن عائشةَ رضي الله عنها أنَّها أرادَتْ أنْ تَشْتَرِيَ بَرِيرَةَ وأنَّهُمْ اشْتَرَطُوا وَلاءَها فَذُكِرَ للنبيِّ صلى الله عليه وسلم فقال النبيُّ صلى الله عليه وسلم اشْتَرِيها فأعْتِقِيها فإنَّما الوَلاءُ لِمَنْ أعْتَقَ وأُهْدِيَ لها لَحْمٌ فقال النبيُّ صلى الله عليه وسلم هذا تُصُدِّقَ بهِ على بَرِيرَةَ هُوَ لها صَدَقَةٌ ولنا هَدِيَّةٌ وخُيِّرَتْ قال عبدُ الرَّحْمٰنِ زَوْجُها حُرٌّ أوْ عَبْدٌ قال شُعْبَةُ ثُمَّ سألتُ عبدَ الرَّحْمٰنِ عن زَوْجِها قال لا أدْرِي أحُرٌّ أمْ عَبْدٌ ﴾

مطابقته للترجمة في قوله ولنا هدية لان التحريم يتعلق بالصفة لا بالذات وقد تغير ما تصدق به على بريرة بانتقاله الى ملكها وخروجه عن ملك المتصدق. والحديث اخرجه مسلم في العتق عن احمد بن عثمان النوفلي وفى الزكاة بقصة الهدية عن محمد بن المثنى عن غندر كلاهما عن شعبة واخرجه النسائي في البيوع وفي الفرائض عن محمد بن بشار به وفى الطلاق والشروط عن محمد بن اسماعيل وقدمر الكلام في معنى صدر الحديث في مواضع كثيرة قوله «فقال النبي ﷺ هذا تصدق به على بريرة هو لها صدقة ولنا هدية» هذا هكذا فى رواية الاكثرين ووقع في رواية ابى ذر الهروى فقيل للنبى ﷺ هذا تصدق به على بريرة فقال النبي ﷺ «هو لها صدقة ولنا هدية» قوله «وخيرت» اى بريرة صارت مخيرة بين ان تفارق زوجها وان تبقى تحت نكاحها قوله «قال عبد الرحمن» هو عبد الرحمن بن القاسم الراوى المذكور قوله «لا ادرى احر ام عبد» اى قال عبد الرحمن لا ادرى زوج بريرة هل هو حر او عبد والمشهور انه عبد وهو قول مالك والشافعى وعليه اهل الحجاز وهو ما ذكره النسائي عن ابن عباس واسمه مغيث وخالف اهل العراق فقالوا كان حرا والله تعالى اعلم وقد مر الكلام فيه ☆

۱٤ ـ ﴿ حدثنا مُحَمَّدُ بنُ مُقاتِلٍ أبو الحَسَنِ قال أخبرنا خالِدُ بنُ عبدِ اللهِ عن خالدٍ الحَذَّاءِ عن حَفْصَةَ بنتِ سِيرِينَ عن أُمِّ عَطِيَّةَ قالَتْ دَخَلَ النبيُّ صلى الله عليه وسلم على عائشةَ رضي الله عنها فقال لها عِنْدَكُمْ شَيْءٌ قالَتْ لا إلاَّ شَيْءٌ بَعَثَتْ بهِ أُمُّ عَطِيَّةَ مِنَ الشَّاةِ التي بَعَثْتَ إلَيْها مِنَ الصَّدَقَةِ قال إنَّها قَدْ بَلَغَتْ مَحِلَّها ﴾

مطابقته للترجمة تؤخذ من معنى قوله انها قد بلغت محلها لان معناه قد زال عنها حكم الصدقة وصارت حلالا لنا وخالد بن عبد الله بن عبد الرحمن الطحان الواسطي يروى عن خالد بن مهران الحذاء وام عطية اسمها نسيبة بضم النون وقيل بفتحها وكذا وقع بالفتح في رواية الاسماعيلي من رواية وهب بن بقية عن خالد بن عبد الله والحديث تدمر في كتاب الزكاة في باب اذا تحولت الصدقة فانه اخرجه هناك عن علي بن عبد الله عن يزيد بن زريع عن خالد عن حفصة بنت سيرين عن ام عطية الانصارية الى آخره وقدمر الكلام فيه هناك قوله بعثت به ام عطية على صيغة المعلوم وقوله بعثت اليها على صيغة المعلوم **قوله** «محلها» بفتح الحاء وفي رواية الكشميهنى بكسرها وهو يقع على الزمان والمكان *

﴿ بابُ منْ أهْدَى إلى صاحِبِهِ وتَحَرَّى بَعْضَ نِسائِهِ دُونَ بَعْضٍ ﴾

اى هذا باب في بيان اهداء من اهدى الى احد من اصحابه وتحرى اى قصد بعض نسائه يعني اراد ان يكون اهداؤه الى صاحبه يوم يكون صاحبه عند واحدة منهن *

١٥ - ﴿ **حدثنا** سُلَيْمانُ بنُ حَرْبٍ قال حدثنا حَمَّادُ بنُ زَيْدٍ عنْ هِشامٍ عنْ أبِيهِ عنْ عائِشَةَ رضى الله عنها قالتْ كانَ النَّاسُ يَتَحَرَّوْنَ بِهَدَاياهُمْ يَوْمي وقالتْ أُمُّ سَلَمَةَ إنَّ صَواحِبي اجْتَمَعْنَ فذَكَرَتْ لهُ فأعْرَضَ عَنْها ﴾

مطابقته للترجمة تؤخذ من معنى قول عائشة كان الناس يتحرون بهداياهم يومي وهشام هو ابن عروة يروى عن ابيه عروة ابن الزبير وفي بعض النسخ عن هشام بن عروة عن ابيه والحديث اخرجه البخاري هنا مختصرا واخرجه في فضل عائشة مطولا على ما سيأتي ان شاء الله تعالى واخرجه الترمذي في المناقب عن يحيى بن درست قوله «يومي» اى يوم نوبتي لرسول الله ﷺ وام سلمة هي هند احدى زوجات النبي ﷺ قوله «ان صواحبي» ارادت به بقية ازواج النبي ﷺ وكان اجتماعهن عند ام سلمة وقلن لها اخبرى رسول الله ﷺ ان يامر الناس بان يهدوا اليه حيث كان فذكرت ذلك ام سلمة لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاعرض عنها يعني لم يلتفت الى ما قالت له ويروى فاعرض عنهن اى عن ازواجه البقية وذكر ابن سعد في طبقات النساء من حديث ام سلمة قالت كان الانصار يكثرون الطاف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سعد بن عبادة وسعد بن معاذ وعمارة بن حزم وابو ايوب وذلك لقرب جوارهم من رسول الله ﷺ *

١٦ - ﴿ حدثنا إسْماعِيلُ قال **حدثني** أخي عنْ سُلَيْمانَ عنْ هِشامِ بنِ عُرْوَةَ عنْ أبِيهِ عنْ عائِشَةَ رَضِيَ اللهُ عَنها أنَّ نِساءَ رسولِ اللهِ صلى اللهُ عليهِ وسلم كُنَّ حِزْبَيْنِ فَحِزْبٌ فيهِ عائِشَةُ وحَفْصَةُ وصَفِيَّةُ وسَوْدَةُ والحِزْبُ الآخَرُ أُمُّ سَلَمَةَ وسائِرُ نِساءِ رسولِ اللهِ صلى اللهُ عليهِ وسلم وكانَ المُسْلِمُونَ قدْ عَلِمُوا حُبَّ رسولِ اللهِ صلى اللهُ عليهِ وسلم عائِشَةَ فإذا كانَتْ عِنْدَ أحَدِهِمْ هَدِيَّةٌ يُرِيدُ أنْ يُهْدِيَها إلى رسولِ اللهِ صلى اللهُ عليهِ وسلم أخَّرَها حتَّى إذا كانَ رسولُ اللهِ صلى اللهُ عليهِ وسلم في بَيْتِ عائِشَةَ رضى اللهُ عنها بَعَثَ صاحِبُ الهَدِيَّةِ إلى رسولِ اللهِ صلى اللهُ عليهِ وسلم في بَيْتِ عائِشَةَ رضى اللهُ عنها فَكَلَّمَ حِزْبُ أُمِّ سَلَمَةَ فَقُلْنَ لَها كَلِّمي رسولَ اللهِ صلى اللهُ عليهِ وسلم يُكَلِّمُ النَّاسَ فيَقُولُ مَنْ أرادَ أنْ يُهْدِيَ إلى رسولِ اللهِ صلى اللهُ عليهِ وسلم هَدِيَّةً فَلْيُهْدِها إلَيْهِ حَيْثُ كانَ مِنْ بُيُوتِ نِسائِهِ فَكَلَّمَتْهُ أُمُّ سَلَمَةَ بِما قُلْنَ فلَمْ يَقُلْ لَها شَيْئاً فَسَألْنَها فقالَتْ ما قالَ لِي شَيْئاً فقُلْنَ

لها فكلِّميه قالتْ فكلَّمَتْهُ حينَ دارَ اليها أيضاً فلمْ يقلْ لها شيئاً فسألتْها فقالتْ ما قال لي شيئاً فقلْنَ لها كلِّميه حتّى يكلِّمَكِ فدارَ اليها فكلَّمَتْهُ فقال لها لا تُؤْذِيني في عائشةَ فإنَّ الوَحْيَ لَمْ يأتِني وأنا في ثوبِ امرأةٍ إلاّ عائشةَ قالتْ فقالتْ أتوبُ إلى اللهِ مِن أذاكَ يارسولَ اللهِ ثُمَّ إنَّهُنَّ دَعَوْنَ فاطمةَ بنتَ رسولِ اللهِ صلى اللهُ عليهِ وسلم فأرسلَتْ إلى رسولِ اللهِ صلى اللهُ عليهِ وسلم تقولُ إنَّ نِساءَكَ يَنْشُدْنَكَ اللهَ العَدْلَ في بنتِ أبي بكرٍ فكلَّمَتْهُ فقال يا بُنَيَّةُ ألا تُحِبِّينَ ما أُحِبُّ قالتْ بَلى فرَجَعَتْ اليهِنَّ فأخبرَتْهُنَّ فقلْنَ ارجعي إليهِ فأبَتْ أنْ ترجعَ فأرسلْنَ زينبَ بنتَ جحشٍ فأتَتْهُ فأغلظَتْ وقالتْ انَّ نِساءَكَ يَنْشُدْنَكَ اللهَ العَدْلَ في بنتِ ابنِ أبي قُحافةَ فرفعَتْ صوتَها حتّى تناولَتْ عائشةَ وهيَ قاعدةٌ فسبَّتْها حتّى انَّ رسولَ اللهِ صلى اللهُ عليهِ وسلم لينظرُ إلى عائشةَ هلْ تكلَّمُ قال فتكلَّمَتْ عائشةُ تَرُدُّ على زينبَ حتّى أسكتَتْها قالتْ فنظرَ النبيُّ صلى اللهُ عليهِ وسلم إلى عائشةَ وقال إنَّها بنتُ أبي بكرٍ ﴾

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله وكان المسلمون قد علموا الى قوله الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في بيت عائشة رضى الله تعالى عنها ﴿ ذكر رجاله ﴾ وهم ستة * الاول اسماعيل بن ابي اويس * الثاني اخوه هو ابو بكر عبدالحميد ابن ابي اويس مر في العلم . الثالث سليمان بن بلال مر في الايمان * الرابع هشام بن عروة . الخامس عروة بن الزبير بن العوام . السادس ام المؤمنين عائشة رضى الله تعالى عنها *

(ذكر لطائف اسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع في موضع وبصيغة الافراد في موضع وفيه العنعنة في اربعة مواضع وفيه القول في موضع واحد وفيه ان رواته كلهم مدنيون وفيه رواية الاخ عن الاخ وفيه رواية الابن عن الاب وقد تابع البخاري في السند المذكور حميد بن زنجويه في رواية ابي نعيم واسماعيل القاضي في رواية ابي عوانة فروياه عن اسماعيل كما قال وخالفهم محمد بن يحيى الذهلي فرواه عن اسماعيل حدثني سليمان بحذف الواسطة بين اسماعيل وسليمان وهو اخو اسماعيل عبدالحميد *

﴿ ذكر معناه ﴾ قوله «حزبين» تثنية حزب وهو الطائفة ويجمع على احزاب قوله «عائشة» هي بنت ابي بكر الصديق وحفصة هي بنت عمر بن الخطاب وصفية بنت حيي الحييرية وسودة بنت زمعة العامرية قوله «ام سلمة» هي بنت ابي امية قوله «وسائر نساء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم» اى وبقية نسائه صلى الله تعالى عليه وسلم وهي الاربع زينب بنت جحش الاسدية وميمونة بنت الحارث الهلالية وام حبيبة رملة بنت ابي سفيان الاموية وجويرية بنت الحارث المصطلقية قوله «يكلم الناس» يجوز بالجزم وبالرفع قوله «فيقول» تفسير لقوله يكلم قوله «فليهدها اليه» وفي رواية الكشميهني فليهد بلا ضمير قوله «بما قلن» اى بالذى قلنه قوله «حين دار اليها» اى الى عائشة اراد يوم كونه صلى الله تعالى عليه وسلم في نوبة عائشة في بيتها قوله «فكلمته» اى فكلمت ام سلمة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال لها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم «لا تؤذيني في عائشة» كلمة في ههنا للتعليل كما في قوله تعالى (فذلكن الذى لمتنني فيه) وفي الحديث ان امرأة دخلت النار في هرة حبستها قوله «قالت فقالت» اى قالت عائشة فقالت ام سلمة اتوب الى الله قوله «ثم انهن» اى ان نساء النبي اللاتي هن الحزب الاخر قوله «دعون» اى طلبن فاطمة رضى الله تعالى عنها وفي رواية الكشميهني دعين قوله «تقول» اى فاطمة تقول لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان نساءك ينشدنك الله العدل اى يسألنك بالله العدل ومعناه التسوية بينهن في كل شيء من المحبة وغيرها هكذا قاله بعضهم ولكن المعنى التسوية بينهن في المحبة المتعلقة بالقلب لانه كان يسوى بينهن في الافعال المقدورة * واجمعوا على ان محبتهن

لاتكليف فيها ولا يلزمه التسوية فيها لانها لاقدرة عليها وانما يؤمر بالعدل في الافعال حتى اختلفوا فى انه هل يلزمه القسم بين الزوجات ام لا وفى رواية الاصيلى يناشدنك الله العدل وفي رواية مسلم عن ابن شهاب اخبرنى محمد بن عبد الرحمن ابن الحارث بن هشام قال ارسلت ازواج النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فاطمة بنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى رسول الله عليه الصلاة والسلام فاستاذنت عليه وهو مضطجع معى فى مرطى فاذن لها فقالت يا رسول الله ان ازواجك ارسلننى يسألنك العدل فى بنت ابى قحافة وانا ساكتة قالت فقال لها رسول الله ﷺ «الست تحبين ما احب» فقالت بلى قال «فاحبى هذه» قالت فقامت فاطمة حين سمعت ذلك من رسول الله ﷺ فرجعت الى ازواج النبى ﷺ فاخبرتهن بالذى قالت وبالذى قال لها رسول الله ﷺ فقلن لها ما نراك اغنيت عنا من شىء فارجعى الى رسول الله ﷺ فقولى له ان ازواجك ينشدنك العدل فى بنت ابى قحافة فقالت فاطمة والله لا اكلمه فيها ابدا قالت عائشة فارسل ازواج النبى ﷺ زينب بنت جحش زوج النبى ﷺ وهى التى كانت تساميني منهن فى المنزلة عند رسول الله ﷺ لم ار امراة قط خيرا فى الدين من زينب واتقى الله واصدق حديثا واوصل للرحم واعظم صدقة واشد ابتذالا لنفسها فى العمل الذى تصدق به وتقرب الى الله ماعدا سورة من حدة كانت فيها تسرع الفيئة قالت فاستأذنت على رسول الله ﷺ ورسول الله ﷺ مع عائشة فى مرطها على الحال الذى دخلت فاطمة عليها وهو بها فاذن لها رسول الله ﷺ فقالت يا رسول الله ان ازواجك ارسلننى يسألنك العدل فى بنت ابى قحافة قالت ثم وقعت بى فاستطالت على وانا ارقب رسول الله ﷺ وارقب طرفه هل يأذن لى فيها قالت فلم تبرح زينب حتى عرفت ان رسول الله ﷺ لا يكره ان انتصر قالت فلما وقعت بها لم انشبها حتى انحيت عليها قالت فقال رسول الله ﷺ وتبسم انها بنت ابى بكر رضى الله تعالى عنه وانما سقت حديث مسلم بكماله لانه كالشرح لحديث البخارى مع زيادات فيه وشاشرح بعض مافيه قوله «يا بنية» تصغير اشفاق قوله «فاتته» اى فاتت زينب رسول الله ﷺ قوله «فاغلظت» اى فى كلامها قوله «فى بنت ابى قحافة» بضم القاف وتخفيف الحاء المهملة وبالفاء هى كنية والد ابى بكر رضى الله تعالى عنه واسمه عثمان بن عامر بن عمرو بن كعب بن سعد ابن تيم بن مرة بن كعب بن لؤى بن غالب واسم ابى بكر عبد الله يلتقى مع رسول الله ﷺ فى مرة بن كعب قوله «حتى تناولت» اى تعرضت قوله «وهى قاعدة» جملة حالية اى عائشة قاعدة وفى رواية النسائى وابن ماجه مختصرا من طريق عبد الله البهى عن عروة عن عائشة قالت دخلت على زينب بنت جحش فسبتنى فردعها النبى ﷺ فابت فقال سبيها فسببتها حتى جف ريقها فى فمها انتهى يحتمل ان تكون هذه قضية اخرى قوله «وقال انها ابنة ابى بكر» اى انها شريفة عاقلة عارفة كابيها وقيل معناه هى اجودهما وادق نظرا منها وفيه الاعتبار بالاصل فى مثل هذه الاشياء وفيه لطيفة اخرى وهى انه صلى الله تعالى عليه وسلم نسبها الى ابيها فى معرض المدح ونسبت فيما تقدم الى ابى قحافة حيث لما اريد النيل منها ليخرج ابوبكر رضى الله تعالى عنه من الوسط اذ ذاك ولئلا يهيج ذكره المحبة * قوله فى رواية مسلم تساميني بالسين المهملة اى تضاهينى فى المنزلة من السمو وهو الارتفاع . قوله «ماعدا» سورة من حدة بالحاء المهملة وهو العجلة بالغضب ويروى من حد بدون الهاء وهو شدة الخلق وصحف صاحب التحرير فروى سودة بالدال وجعلها بنت زمعة وهو ظاهر الغلط . قوله تسرع منها الفيئة بفتح الفاء وسكون الياء آخر الحروف وفتح الهمزة وهو الرجوع من فاء اذا رجع ومعنى كلامها انها كاملة الاوصاف الا فى شدة خلق بسرعة غضب ومع ذلك يسرع زوالها عنها . قوله لم انشبها اى لم امهلها حتى انحيت بالنون والحاء المهملة اى قصدتها بالمعارضة ويروى حين انحيت ورجح القاضى هذه الرواية وما ثم موضع ترجيح ويروى اثخنتها بالثاء المثلثة والخاء المعجمة وبالنون اى قطعتها وغلبتها قوله «وتبسم» جملة وقعت حالا *

(ذكر ما يستفاد منه) فيه فضيلة عظيمة لعائشة رضى الله تعالى عنها . وفيه انه لا حرج على الرجل فى ايثار بعض نسائه بالتحف وانما اللازم العدل فى المبيت والنفقة ونحو ذلك من الامور اللازمة كذا روى عن المهلب واعترض على ذلك بانه

صلى

ﷺ لم يفعل ذلك وانما فعله الذين اهدواله وانما لم يمنعهم النبي ﷺ لانه ليس من كمال الاخلاق التعرض لمثل هذا على ان حال النبي ﷺ يشعر بانه كان يشركهن في ذلك ولم تقع المنافسة الا لكون العطية تصل اليهن من بيت عائشة • وفيه تحرى الناس بالهدايا في اوقات المسرة ومواضعها من المهدى اليه ليزيد بذلك في سروره • وفيه ان الرجل يسعه السكوت بين نسائه اذا تناظرن في ذلك ولا يميل مع بعضهن على بعض كما سكت عليه الصلاة والسلام حين تناظرت زينب وعائشة ولكن قال في الاخير انها بنت ابي بكر • وفيه اشارة الى التفضيل بالشرف والعز • وفيه جواز التشكي والترسل في ذلك • وفيه ما كان عليه ازواج النبي ﷺ من مهابته والحياء منه حتى راسلنه باعز الناس عنده فاطمة رضي الله تعالى عنها • وفيه ادلال زينب بنت جحش على النبي ﷺ لكونها كانت بنت عمته كانت امها اميمة بالتصغير بنت عبد المطلب وقال الداودي فيه عذر النبي ﷺ لزينب قيل لاندري هذا من اين اخذه وقيل يمكن انه اخذه من مخاطبتها النبي ﷺ لطلب العدل مع علمها بانه اعدل الناس لكن غلبت عليها الغيرة فلم يؤاخذها النبي ﷺ باطلاق ذلك وانما نص زينب بالذكر لان فاطمة رضي الله تعالى عنها كانت حاملة رسالة خاصة بخلاف زينب فانها شريكتهن في ذلك بل كانت راسهن لانها هي التي تولت ارسال فاطمة اولا ثم سارت بنفسها *

﴿ قالَ البُخارِيُّ الْكَلامُ الأَخِيرُ قِصَّةُ فاطِمَةَ يُذْكَرُ عَنْ هِشامِ بنِ عُرْوَةَ عَنْ رَجُلٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ مُحَمَّدِ بنِ عَبْدِ الرَّحْمٰنِ ﴾

لما تصرف الرواة في هذا الحديث بالزيادة والنقص حتى ان منهم من جعله ثلاثة احاديث • قال البخاري الكلام الاخير قصة فاطمة الى آخره • يذكر عن هشام بن عروة عن رجل وهو مجهول عن محمد بن مسلم بن شهاب الزهري عن محمد بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام عن عائشة وقال الكرماني الرجل المجهول مذكور على طريق الشهادة والمتابعة احتمل فيهما ما لا يحتمل في الاصول *

﴿ وقالَ أَبُو مَرْوانَ عَنْ هِشامٍ عَنْ عُرْوَةَ كانَ النَّاسُ يَتَحَرَّوْنَ بِهَداياهُمْ يَوْمَ عائِشَةَ وعَنْ هِشامٍ عَنْ رَجُلٍ مِنْ قُرَيْشٍ ورَجُلٍ مِنَ المَوالِي عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ مُحَمَّدِ بنِ عَبْدِ الرَّحْمٰنِ بنِ الحارِثِ بنِ هِشامٍ قالَتْ عائِشَةُ كُنْتُ عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ فاسْتَأْذَنَتْ فاطِمَةُ رضي الله عنها ﴾

ابو مروان هو يحيى بن ابي زكريا الغساني سكن واسط مات سنة تسعين ومائة وقال الكرماني وقيل انه محمد بن عثمان العثماني وهو وهم قلت هذا ايضا يكنى ابا مروان لكنه لم يدرك هشام بن عروة وانما يروى عنه بواسطة وروى عن هشام ايضا بطريق آخر رواه حماد بن سلمة عنه عن عوف بن الحارث عن اخيه رميثة (١) عن ام سلمة ان نساء النبي ﷺ قلن لها ان الناس يتحرون بهداياهم يوم عائشة الحديث اخرجه احمد *

﴿ بابُ مالا يُرَدُّ مِنَ الهَدِيَّةِ ﴾

اى هذا باب في بيان مالا يرد من الهدية *

١٧ — ﴿ حدثنا أَبُو مَعْمَرٍ قال حدَّثنا عَبْدُ الوارِثِ قال حدَّثنا عَزْرَةُ بنُ ثابِتٍ الأَنْصارِيُّ قال حدثني ثُمامَةُ بنُ عَبْدِ اللهِ قال دَخَلْتُ عَلَيْهِ فَناوَلَنِي طِيباً قال كانَ أَنَسٌ رضي الله عنه لا يَرُدُّ الطِّيبَ قال وزَعَمَ أَنَسٌ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كانَ لا يَرُدُّ الطِّيبَ ﴾

مطابقته للترجمة من حيث انه اوضح ما في الترجمة من الابهام لان قوله مالا يرد من الهدية غير معلوم فالحديث اوضحه

(١) كذا في بعض الاصول وفي بعضها عن اخيه ابن منبه والله اعلم *

وهوان المراد منه الطيب قال الجوهري الطيب ما يتطيب به (قلت) هذا بكسر الطاء وسكون الياء واما الطيب بفتح الطاء وتشديد الياء المكسورة فهو خلاف الخبيث تقول طاب الشيء يطيب طيبة وتطيابا (ذكر رجاله) وهم خمسة . الاول ابو معمر بفتح الميمين عبدالله بن عمرو بن ابي الحجاج المنقري المقعد . الثاني عبدالوارث بن سعيد . الثالث عزرة بفتح العين المهملة وسكون الزاي وبالراء ابن ثابت الانصاري . الرابع ثمامة بضم الثاء المثلثة وتخفيف الميم ابن عبدالله بن انس قاضي البصرة . الخامس انس بن مالك رضي الله تعالى عنه (ذكر لطائف اسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وبصيغة الافراد في موضع واحد وفيه القول في اربعة مواضع وفيه ان رواته كلهم بصريون وفيه رواية الراوي عن جده فان ثمامة روى عن جده انس بن مالك . والحديث اخرجه البخاري ايضا في اللباس عن ابي نعيم الفضل بن دكين واخرجه الترمذي في الاستئذان في باب ما جاء في كراهية رد الطيب حدثنا محمد بن بشار قال حدثنا عبدالرحمن بن مهدي قال حدثنا عزرة بن ثابت عن ثمامة بن عبدالله قال كان انس لايرد الطيب وقال انس ان النبي ﷺ كان لايرد الطيب وقال حسن صحيح واخرجه النسائي في الوليمة وفي الزينة عن اسحاق بن ابراهيم عن وكيع **قوله** «قال دخلت عليه» اي قال عزرة بن ثابت دخلت على ثمامة بن عبدالله بن انس وقدوهم صاحب التوضيح حيث قال الضمير في عليه يرجع الى انس **قوله** «فناولني طيبا» اي فناولني ثمامة طيبا وقد ذكرنا ان الطيب في اللغة ما يتطيب به وروى الترمذي من حديث عبدالله بن عمر قال قال رسول الله ﷺ «ثلاث لاترد الوسائد والدهن واللبن» وقال هذا حديث غريب وهذا الذي ذكره ايضا مما لايرد وانما لم يذكره لانه ليس على شرطه **قوله** «قال وزعم انس» اي قال والزعم يستعمل للقول قال ابن بطال رحمه الله انما كان لايرد الطيب من اجل انه ملازم لمناجاة الملائكة ولذلك كان لاياكل الثوم وما يشاكله قال بعضهم لو كان هذا هو السبب في ذلك لكان من خصائصه وليس كذلك فان انسا اقتدى به في ذلك وقد ورد النهي عن رده مقرونا ببيان الحكمة في ذلك في حديث صحيح رواه ابوداود والنسائي وابو عوانة من طريق عبيدالله بن ابي جعفر عن الاعرج عن ابي هريرة مرفوعا (من عرض عليه طيب فلا يرده فانه خفيف المحمل طيب الرائحة) واخرجه مسلم من هذا الوجه لكن قال ريحان بدل طيب انتهى قلت اذا انتفت الخصوصية لاينافي ان يكون من جملة السبب في ترك رده استصحاب شيء طيب الرائحة للملك وللخلق *

﴿ بابُ مَنْ رأى الهِبَةَ الغائبَةَ جائزَةً ﴾

اي هذا باب في بيان حكم من رأى الهبة اي التي توهب لان نفس الهبة مصدر كما ذكرنا فلا يوصف بالغيبة وفي بعض النسخ من راى الهدية الغائبة جائزة والاول اصوب على مالايخفى *

١٨ ـ ﴿حدثنا سعيدُ بنُ أبي مَرْيَمَ قال حدَّثنا اللَّيْثُ قال حدّثني عُقَيْلٌ عن ابنِ شهاب قال ذَكَرَ عُرْوَةُ أَنَّ المِسْوَرَ بنَ مَخْرَمَةَ رضي اللهُ عنهما ومرْوانَ قال أخبراهُ أنَّ النبيَّ صلى اللهُ عليه وسلم حينَ جاءَهُ وفدُ هوازِنَ قامَ في النَّاسِ فأثْنَى على اللهِ بما هُوَ أهْلُهُ ثُمَّ قال أمَّا بعدُ فإنَّ إخوانَكُمْ جاؤُنا تائِبينَ وإنِّي رأيْتُ أنْ أرُدَّ إليهم سَبْيَهُمْ فمَنْ أحبَّ منكُمْ أنْ يُطَيِّبَ ذٰلكَ فلْيَفْعَلْ ومَنْ أحبَّ أنْ يكونَ على حظِّهِ حتَّى نُعْطِيَهُ إيَّاهُ مِنْ أوَّلِ ما يُفيءُ اللهُ علينا فقال النَّاسُ طَيَّبْنا لَكَ﴾

مطابقته للترجمة تؤخذ من معنى الحديث فان فيه انهم تركوا ما غنموه من السبي من قبل ان يقسم وذلك في معنى الغائب وتركهم اياه في معنى الهبة وفيه تعسف شديد من وجوه . الاول انهم ماملكوا شيئا قبل القسمة وان كانوا استحقوه والثاني اطلاق الهبة على الترك بعيد جدا . والثالث انه هبة شيء مجهول لان مايستحق كل واحد منهم قبل القسمة غير معلوم والرابع توصيف الهبة بالغيبة وفيه مافيه وهذه التعسفات كلها من وضع هذه الترجمة على الوجه المذكور وهذا الحديث قطعة من حديث المسور ومروان في قصة هوازن وقدمر الحديث في كتاب العتق في باب من ملك من العرب رقيقا فوهب

وماع وقد مر الكلام فيه مستوفى هناك قوله « ومن احب ان يكون على حظه» اى نصيبه وجواب من التى هى للشرط محذوف يدل عليه السياق فى جواب الشرط الاول وهو قوله فليفعل وقال ابن بطال فيه ان للسلطان ان يرفع املاك قوم اذا كان فى ذلك مصلحة واستئلاف ورد بانه ليس فى الحديث ماذكره بل فيه انه ﷺ فعل ذلك بعد تطييب نفوس الغانمين *

باب المكافأة فى الهبة

اى هذا باب فى بيان المكافأة وهى اعطاء العوض فى الهبة والمكافاة مفاعلة من كافأ يكافى واصلها بالهمزة وقد يلين وكل شىء ساوى شيئاً حتى يكون مثله فهو مكافىء له ومنه التكافؤ وهو الاستواء *

١٩ ـ حدَّثنا مُسَدَّدٌ قال حدَّثنا عيسى بنُ يُونُسَ عنْ هِشامٍ عنْ أبيهِ عنْ عائشةَ رضى الله عنها قالتْ كانَ رسولُ اللهِ ﷺ يقبلُ الهديَّةَ ويُثيبُ عليها *

مطابقته للترجمة انما تتأتى اذا اريد بلفظ الهبة فى الترجمة معناها الاعم وهشام هو ابن عروة بن الزبير يروى عن ابيه عروة . والحديث اخرجه ابو داود فى البيوع عن على بن بحر وعبد الرحيم بن مطرف واخرجه الترمذى فى البر عن يحيى بن اكثم وعلى بن خشرم وفى الشمائل عن على بن خشرم وغير واحد كلهم عن عيسى بن يونس به قوله «عن هشام» وفى رواية الاسماعيلى عن عيسى بن يونس حدثنا هشام قوله «ويثيب عليها» من اثاب يثيب اى يكافىء عليها بان يعطى صاحبها العوض والمكافاة على الهدية مطلوبة اقتداء بالشارع قال صاحب التوضيح وعندنا لايجب فيها ثواب مطلقا سواء وهب الاعلى للادنى او عكسه او للمساوى قال المهلب والهدية ضربان للمكافاة فهى بيع ويجبر على دفع العوض ولله تعالى وللصلة فلا يلزم عليه مكافاة وان فعل فقد احسن . واختلف العلماء فيمن وهب هبة ثم طلب ثوابها وقال انما اردت الثواب فقال مالك ينظر فيه فان كان مثله من يطلب الثواب من الموهوب له فله ذلك مثل هبة الفقير للغنى والغلام لصاحبه والرجل لامرأته ومن فوقه وهو احد قولى الشافعى وقال ابو حنيفة لايكون له اذا لم يشرطه وهو قول الشافعى الثانى واحتج مالك بحديث الباب و الاقتداء به واجب قال الله تعالى (لقد كان لكم فى رسول الله اسوة حسنة) وروى احمد فى مسنده وابن حبان فى صحيحه من حديث ابن عباس ان اعرابيا وهب للنبى ﷺ فاثابه عليها وقال رضيت فقال لا فزاده قال رضيت قال لا فزاده قال رضيت قال نعم قال النبى ﷺ انى لا اتهب هبة الا من قريشى او انصارى او ثقفى وعن ابى هريرة نحوه رواه ابو داود والترمذى والنسائى وقال حسن وقال الحاكم صحيح على شرط مسلم وهو دال على الثواب فيها وان لم يشرط لانه ﷺ اثابه وزاده فيه حتى بلغ رضاه واحتج به من اوجبه قال ولو لم يكن واجبا لم يثبه ولم يزده ولو اثاب تطوعا لم تلزمه الزيادة وكان ينكر على الاعرابى طلبها (قلت) طمع فى مكارم اخلاقه وعادته فى الاثابة وقال ابن التين اذا شرط الثواب اجازه الجماعة الا عبد الملك وله عند الجماعة ان يردها مالم يتغير الا عند مالك فالزمه الثواب بنفس القبول وعبارة ابن الحاجب واذا صرح بالثواب فان عينه فبيع وان لم يعينه فصححه ابن القاسم ومنعه بعضهم للجهل بالثمن قال ولا يلزم الموهوب له الا قيمتها قائمة او فائتة وقال مطرف للواهب ان يابى ان كانت قائمة *

لمْ يَذْكُرْ وكيعٌ ومُحاضِرٌ عنْ هِشامٍ عنْ أبيهِ عنْ عائشةَ

اشار البخارى بهذا الى ان عيسى بن يونس تفرد بوصل هذا الحديث عن هشام وانه لم يذكر وكيع بن الجراح ومحاضر بضم الميم وكسر الضاد المعجمة ابن المورع بتشديد الراء المكسورة وبالعين المهملة الكوفى عن هشام عن ابيه عن عائشة يعنى لم يسندا الى هشام عن ابيه عن عائشة بل ارسلاه وقال الترمذى لانعرف هذا الحديث مرفوعا

الامن حديث عيسى بن يونس وكذا قال البزار وقال الاجرى سألت اباداود عنه فقال تفرد بوصله عيسى بن يونس وهو عند الناس مرسل ❊

﴿ بابُ الهِبَةِ لِلْوَلَدِ وإذا اعطَى بعضَ ولَدِهِ شيئاً لمْ يَجُزْ حتَّى يَعْدِلَ بيْنَهُمْ ويُعْطِيَ الآخَرِينَ مِثْلَهُ ولا يُشْهَدُ عليْهِ ﴾

اى هذا باب فى بيان حكم هبة الوالد لولده واذا اعطى اى الاب بعض ولده شيئا لم يجز حتى يعدل يعنى فى العطاء للكل ويعطى الآخرين اى الاولاد الآخرين وهذه رواية الكشميهنى وفى رواية غيره ويعطى الآخر بصيغة الافراد وصدر الترجمة بالهبة للولد لدفع اشكال من يأخذ بظاهر حديث انت ومالك لابيك فان المال اذا كان للاب فلو وهب منه شيئا لولده كان كانه قد وهب مال نفسه لنفسه وقال بعضهم فى الترجمة اشارة الى ضعف هذا الحديث اوالى تأويله (قلت) باى وجه تدل هذه الترجمة على ضعف هذا الحديث فلا وجه لذلك اصلا على ان الحديث المذكور صحيح ورواه ابن ماجه فى سننه حدثنا هشام بن عمار حدثنا عيسى بن يونس حدثنا يوسف بن اسحاق بن ابى اسحاق السبيعى عن محمد بن المنكدر عن جابر ان رجلا قال يارسول الله ان لى مالا وولدا وان ابى يريد ان يجتاح مالى قال «انت ومالك لابيك» قال ابن القطان اسناده صحيح وقال المنذرى رجاله ثقات وقال فى التنقيح ويوسف بن اسحاق من الثقات المخرج لهم فى الصحيحين قال وقول الدارقطنى فيه غريب تفرد به عيسى عن يوسف لايضره فان غرابة الحديث والتفرد به لايخرجه عن الصحة وطريق آخر اخرجه الطبرانى فى الصغير والبيهقى فى دلائل النبوة فى حديث جابر قال جاء رجل الى النبى ﷺ فقال يارسول الله ان ابيه يريد ان يأخذ ماله الحديث بطوله وفى آخره قال فبكى رسول الله ﷺ ثم اخذ بتلابيب ابنه وقال له «اذهب فانت ومالك لابيك» ٠ وفيه عن عائشة ايضا رواه ابن حبان فى صحيحه ان رجلا اتى النبى ﷺ يخاصم اباه فى دين له عليه فقال له ﷺ «انت ومالك لابيك» ٠ وعن سمرة بن جندب اخرجه البزار فى مسنده والطبرانى فى معجمه فذكره بلفظ ابن ماجه ٠ وعن عمر رضى الله تعالى عنه اخرجه البزار فى مسنده عنه مرفوعا بلفظ ابن ماجه وفى سنده مقال ❊ وعن ابن مسعود اخرجه الطبرانى فى معجمه ان النبى ﷺ قال لرجل «انت ومالك لابيك» وفيه مقال وعن ابن عمر اخرجه ابو يعلى فى مسنده عنه مرفوعا بلفظ ابن مسعود **قوله** «واذا اعطى بعض ولده» الى قوله مثله ❊ واختلف العلماء من التابعين وغيرهم فيه فقال طاوس وعطاء بن ابى رباح ومجاهد وعروة وابن جريج والنخعى والشعبى وابن شبرمة واحمد واسحاق وسائر الظاهرية ان الرجل اذا نحل بعض بنيه دون بعض فهو باطل ❊ وقال ابو عمر اختلف فى ذلك عن احمد واصح شىء عنه فى ذلك ماذكره الخرقى فى مختصره عنه قال واذا فضل بعض ولده فى العطية امر برده فان مات ولم يرده فقد ثبت لمن وهب له اذا كان ذلك فى صحته واحتجوا فى ذلك بحديث النعمان ابن بشير يقول نحلنى ابى غلاما فامرتنى امى ان اذهب الى رسول الله ﷺ لاشهده على ذلك فقال اكل ولدك اعطيته فقال لا قال فاردده اخرجه الجماعة غير ابى داود وقال الثورى والليث بن سعد والقاسم بن عبد الرحمن ومحمد بن المنكدر وابو حنيفة وابو يوسف ومحمد والشافعى واحمد فى رواية يجوزان ينحل لبعض ولده دون بعض وسياتى الكلام فيه مفصلا **قوله** «ولا يشهد عليه» اى على الاب ولا يشهد على صيغة المجهول قال الكرمانى هو عطف على قوله لم يجز وقال ايضا وفى بعض الروايات ويشهد بدون كلمة لا والاولى هى المناسبة لحديث عمر وقال ابن بطال معناه الرد لفعل الاب اذا فضل بعض بنيه وانه لايسع الشهود ان يشهدوا على ذلك ❊

﴿ وقال النبىُّ صلى اللهُ عليه وسلم اعْدِلوا بيْنَ أوْلادِكُمْ فى العَطِيَّةِ ﴾

هذا التعليق ياتى موصولا فى الباب الثانى من حديث النعمان بن بشير رضى الله تعالى عنه بدون قوله فى العطية وروى الطحاوى قال حدثنا ابن ابى داود قال حدثنا آدم قال حدثنا ورقاء عن المغيرة عن الشعبى قال سمعت النعمان

على منبرنا هذا يقول قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم * سووا بين اولادكم في العطية كما تحبون ان يسووا بينكم في البر *

﴿ وهَلْ للوالِدِ أنْ يَرْجِعَ في عَطِيَّتِهِ وما يأْكُلُ مِنْ مالِ ولدِهِ بالمَعْرُوفِ ولا يتعدَّى ﴾

هذا الذى ذكره مسألتان * الاولى ان الاب اذا وهب لابنه هل له ان يرجع فيه خلاف فعند طاوس وعكرمة والشافعى واحمد واسحق ليس للواهب ان يرجع فيما وهب الا الذى ينحله الاب لابنه وغير الاب من الاصول كالاب عند الشافعى في الاصح وفي التوضيح لارجوع في الهبة الا للاصول اما كان او اما او جد او ليس لغير الاب الرجوع عند مالك واكثر اهل المدينة الا ان عندهم ان الام لها الرجوع ايضا مما وهبت لولدها اذا كان ابوه حيا هذا هو الاشهر عند مالك وروى عنه المنع ولا يجوز عند اهل المدينة ان ترجع الام ما وهبت ليتيم من ولدها كما لايجوز الرجوع في العتق والوقف واشباهه انتهى وعند اصحابنا الحنفية لارجوع فيما يهبه لكل ذى رحم محرم بالنسب كالابن والاخ والاخت والعم والعمة وكل من لو كان امرأة لايحل له ان يتزوجها وبه قال طاوس والحسن واحمد وابو ثور * المسألة الثانية اكل الوالد من مال الولد بالمعروف يجوز وروى الحاكم مرفوعا من حديث عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده ان اطيب ما اكل الرجل من كسبه وان ولده من كسبه فكلوا من مال اولادكم واخرجه الترمذى ايضا من حديث عائشة رضى الله تعالى عنها وقال حديث حسن وعند ابى حنيفة يجوز للاب الفقير ان يبيع عرض ابنه الغائب لاجل النفقة لان له تملك مال الابن عند الحاجة ولا يصح بيع عقاره لاجل النفقة وقال ابو يوسف ومحمد لايجوز فيهما واجمعوا ان الام لا تبيع مال ولدها الصغير والكبير كذا في شرح الطحاوى .

﴿ واشْتَرَى النبيُّ ﷺ مِنْ عُمَرَ بَعِيرًا ثُمَّ أعْطاهُ ابنَ عُمَرَ وقال اصنَعْ بِهِ ما شِئْتَ ﴾

هذا قطعة من حديث مضى في كتاب البيوع في باب اذا اشترى شيئا فوهب من ساعته فراجع اليه تقف عليه وقال ابن بطال مناسبة حديث ابن عمر للترجمة انه صلى الله تعالى عليه وآله وسلم لو سال عمر رضى الله تعالى عنه ان يهب البعير لابنه عبدالله لبادر الى ذلك ولكنه لو فعل لم يكن عدلا بين بنى عمر فلذلك اشتراه النبى ﷺ من عمر ثم وهبه لعبدالله وهذا يدل على ما بوب له البخارى من التسوية بين الابناء في الهبة * واختلف الفقهاء في معنى التسوية هل هو على الوجوب او على الندب فاما مالك والليث والثورى والشافعى وابو حنيفة واصحابه فاجازوا ان يخص بعض بنيه دون بعض بالنحلة والعطية على كراهية من بعضهم والتسوية احب الى جميعهم وقال الشافعى ترك التفضيل في عطية الابناء فيه حسن الادب ويجوز له ذلك في الحكم وكره الثورى وابن المبارك واحمد ان يفضل بعض ولده على بعض في العطايا وكان اسحاق يقول مثل هذا ثم رجع الى مثل قول الشافعى وقال المهلب وفي الحديث دلالة على انه لاتلزم المعدلة فيما يهبه غير الاب لولد غيره *

٢٠ ـ ﴿ حدثنا عبدُ اللهِ بنُ يُوسفَ قال أخبرنا مالِكٌ عنِ ابنِ شِهابٍ عن حُمَيْدِ بنِ عبْدِ الرَّحْمٰنِ ومُحَمَّدِ بنِ النُّعْمانِ بنِ بَشِيرٍ أنَّهُما حدَّثاهُ عنِ النُّعْمانِ ابنِ بشِيرٍ أنَّ أباهُ أتَى بهِ إلَى رسُولِ اللهِ ﷺ فقال إنِّي نَحَلْتُ ابنى هذا غُلامًا فقال أكُلَّ ولَدِكَ نَحَلْتَ مِثْلَهُ قال لا قال فارْجِعْهُ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة لان الترجمة فيما اذا اعطى لبعض ولده لم يجز حتى يعدل ويعطى الآخرين مثله والحديث يتضمن هذا على مالا يخفى *

﴿ ذكر رجاله ﴾ عبدالله بن يوسف التنيسى وهو من افراده وقد تكرر ذكره ومالك بن انس وابن شهاب هو محمد بن مسلم ابن شهاب الزهرى وحميد بضم الحاء المهملة ابن عبد الرحمن بن عوف وقد مر في الايمان ومحمد بن النعمان بن بشير الانصارى ذكره ابن حبان في الثقات التابعين وقال العجلى هو تابعى ثقة روى له الجماعة الا ابا داود والنعمان بضم النون ابن بشير ضد

النذير ابن سعد بن ثعلبة بن الجلاس بضم الجيم وتخفيف اللام الانصارى الخزرجى وابوه بشير من البدريين قيل انه اول من بايع ابابكر رضى الله تعالى عنه من الانصار بالخلافة وقتل يوم عين التمر مع خالد بن الوليد رضى الله تعالى عنه سنة ثنتى عشرة بعد انصرافه من اليمامة *

(ذكر لطائف اسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع فى موضع وبصيغة التثنية فى موضع وفيه الاخبار بصيغة الجمع فى موضع وفيه العنعنة فى ثلاثة مواضع وفيه رواية التابعى عن التابعيين عن الصحابى وفيه رواية الابن عن الاب وفيه ان رواته كلهم مدنيون الا شيخه فانه فى الاصل من دمشق وسكن تنيس وفيه عن النعمان بن بشير كذا هو لاكثر اصحاب الزهرى واخرجه النسائى من طريق الاوزاعى عن ابن شهاب ان محمد بن النعمان وحميد ابن عبد الرحمن حدثاه عن بشير بن سعد فجعله من مسند بشير فشذ بذلك والمحفوظ انه عنهما عن النعمان بن بشير وروى هذا الحديث عن النعمان عدد كثير من التابعين منهم عروة بن الزبير عند مسلم وابى داود والنسائى وابو الضحى عند النسائى وابن حبان واحمد والطحاوى والمفضل ابن المهلب عند احمد وابى داود والنسائى وعبد الله بن عتبة بن مسعود عند احمد وعون بن عبد الله عند ابى عوانة والشعبى فى الصحيحين وابى داود والنسائى وابن ماجه وابن حبان وغيرهم ورواه عن الشعبى عدد كثير ايضا *

(ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره) اخرجه البخارى ايضا فى الهبة من رواية الشعبى عن النعمان عن حامد ابن عمر وفى الشهادات عن عبدان عن ابن المبارك واخرجه مسلم من حديث مالك فى الفرائض عن يحيى بن يحيى عنه وعن ابى بكر بن ابى شيبة واسحاق بن ابراهيم وابن ابى عمر وعن قتيبة ومحمد بن رمح وعن حرملة وعن اسحاق بن ابراهيم وعن عبد بن حميد واخرجه الترمذى فى الاحكام عن نصر بن على وسعيد بن عبد الرحمن واخرجه النسائى فى النحل عن محمد بن منصور عن سفيان به وعن محمد بن سلمة والحارث بن مسكين كلاهما عن عبد الرحمن بن القاسم عن مالك به وعن محمد بن هاشم عن الوليد بن مسلم وعن قتيبة عن سفيان وعن عمرو بن عثمان واخرجه ابن ماجه فى الاحكام عن هشام بن عمار ومن طريق الشعبى اخرجه مسلم فى الفرائض عن ابى بكر بن ابى شيبة وعن يحيى بن يحيى وعن ابى بكر عن على وعن محمد بن عبد الله وعن اسحاق بن ابراهيم ويعقوب بن ابراهيم وعن محمد بن المثنى وعن احمد بن عثمان واخرجه ابو داود فى البيوع عن احمد بن حنبل واخرجه النسائى فى النحل عن محمد بن المثنى وعن محمد بن عبد الملك وعن موسى ابن عبد الرحمن وعن ابى داود الحرانى وفى القضاء عن محمد بن قدامة واخرجه ابن ماجه فى الاحكام عن بكر بن خلف *

(ذكر معناه) **قوله** «ان اباه» هو بشير بن سعد **قوله** «انى نحلت» بالنون والحاء المهملة يقال نحله انحله نحلا بضم النون اى اعطيته ونحلت للمرأة مهرها انحلها نحلة بكسر النون هكذا اقتصر فى النحلة على الكسر وحكى غيره فيها الوجهين الضم والكسر والنحلى بالضم على وزن فعلى العطية **قوله** «هذا غلاما» (١) **قوله** «اكل ولدك» الهمزة فيه للاستفهام على سبيل الاستخبار وكل منصوب بقوله نحلت وفى رواية ابن حبان الك ولد سواه قال نعم وفى رواية لمسلم اكل بنيك فان قلت ما التوفيق بين الروايتين قلت لامنافاة بينهما الا ان لفظ الولد يشمل ما لو كانوا ذكورا اواناثا وذكورا واما لفظ البنين فالذكور فيهم ظاهر وان كان فيهم اناث فيكون على سبيل التغليب ولم يذكر محمد بن سعد لبشير بن سعد والد النعمان ولدا غير النعمان وذكر له بنتا اسمها ابية مصغر ابى والله اعلم **قوله** «قال فارجعه» اى قال النبى ﷺ ارجع ما نحلته لابنك اختلف فى هذا اللفظ ففى بعض الروايات فاردده وفى رواية فرده وفى رواية فرد عطيته وفى رواية اتقوا الله واعدلوا بين اولادكم وفى رواية قاربوا بين اولادكم روى قاربوا بالباء الموحدة وبالنون *

(ذكر ما يستفاد منه) احتج به جماعة على ان من نحل بعض بنيه دون بعض فهو باطل فعليه ان يرجع حتى يعدل بين اولاده وقد مر الكلام فيه مستقصى وبقى الكلام فى تحقيق هذا الحديث فقال الترمذى وقد روى هذا الحديث من غير

(١) هنا بياض فى جميع الاصول *

وجه عن النعمان بن بشير ورواه الطحاوى من طريق الزهرى عن محمد بن النعمان وحميد بن عبد الرحمن عن النعمان مثل حديث الباب ثم قال واحتج به قوم على ان الرجل اذا نحل بعض بنيه دون بعض انه باطل ثم قال وخالفهم فى ذلك آخرون وحاصل كلامه انهم جوزوا ذلك ثم قال ماملخصه ان الحديث المذكور ليس فيه ان النعمان كان صغيرا حينئذ ولعله كان كبيرا ولم يكن قبضه وقد روى ايضا على معنى غير مافى الحديث المذكور وهو ان النعمان قال انطلق بى ابى الى النبى ﷺ ونحلنى نحلا ليشهده على ذلك فقال «اوكل ولدك نحلته مثل هذا فقال لا قال ايسرك ان يكونوا اليك فى البر كلهم سواء قال بلى قال فاشهد على هذا غيرى» فهذا لا يدل على فساد العقد الذى كان عقده للنعمان واما امتناعه عن الشهادة فلانه كان متوقيا عن مثل ذلك ولانه كان اماما والامام ليس من شانه ان يشهد وانما من شانه ان يحكم وقد اعترض عليه بانه لا يلزم من كون الامام ليس من شانه ان يشهد ان يمتنع من تحمل الشهادة ولا من ادائها اذا تعينت عليه (قلت) لا يلزم ايضا ان لا يمتنع من تحمل الشهادة فان التحمل ليس بمتعين لاسيما فى حق النبى ﷺ لان مقامه اجل من ذلك وكلامنا فى التحمل لا فى الاداء اذا تحمل فافهم ثم روى الطحاوى حديث النعمان المذكور من رواية الشعبى عنه كما رواه البخارى على ماياتى وليس فيه انه ﷺ امر برد الشىء وانما فيه الامر بالتسوية (فان قلت) فى رواية البخارى «فرجع فرد عطيته» (قلت) رده عطيته فى هذه الروايات باختياره هو لا بامر النبى ﷺ لما سمع عنه ﷺ «فاتقوا الله واعدلوا بين اولادكم» (فان قلت) فى حديث الباب الامر بالرجوع صريحا حيث قال فارجعه (قلت) ليس الامر على الايجاب وانما هو من باب الفضل والاحسان الاترى الى حديث انس رواه البزار فى مسنده عنه «ان رجلا كان عند رسول الله ﷺ فجاء ابن له فقبله واجلسه على فخذه وجاءته بنية له فاجلسها بين يديه فقال رسول الله ﷺ «الا سويت بينهما» انتهى وليس هذا من باب الوجوب وانما هو من باب الانصاف والاحسان *

﴿ بابُ الاشْهادِ فى الهِبةِ ﴾

اى هذا باب فى بيان الاشهاد فى الهبة *

٢١ - ﴿ حدثنا حامِدُ بنُ عُمَرَ قال حدَّثنا أَبُو عَوانَةَ عنْ حُصَيْنٍ عنْ عامِرٍ قال سَمِعْتُ النُّعْمانَ بنَ بَشِيرٍ رضى اللهُ عنهما وهُوَ علَى المِنْبرِ يقُولُ أَعْطانى أَبى عَطِيَّةً فقالت عَمْرَةُ بنْتُ رَواحَةَ لا أَرْضَى حتَّى تُشْهِدَ رسولَ اللهِ صلى اللهُ عليه وسلم فأَتى رسولَ اللهِ صلى الله عليه وسلم فقال إنِّى أَعْطَيْتُ ابْنِى مِنْ عَمْرَةَ بنْتِ رَواحَةَ عَطِيَّةً فأَمَرَتْنِى أَنْ أُشْهِدَكَ يا رسولَ اللهِ قال أَعْطَيت سائِرَ ولَدِكَ مِثْلَ هٰذا قال لا قال فاتَّقُوا اللهَ واعْدِلُوا بيْنَ أَوْلادِكُمْ قال فرَجَعَ فرَدَّ عَطِيَّتَهُ ﴾

مطابقته للترجمة تؤخذ من معنى الحديث وهو ظاهر وقال الكرمانى قال شارح التراجم (فان قيل) ليس فى حديث النعمان مايدل على ان كل الرجل مال ولده قلنا اذا جاز للوالد انتزاع ملك ولده الثابت بالهبة لغير حاجة فلأن يجوز عند الحاجة اولى ﴿ذكر رجاله﴾ وهم خمسة * الاول حامد بن عمر بن حفص بن عبيد الله الثقفى * الثانى ابو عوانة بفتح العين المهملة الوضاح بن عبد الله اليشكرى * الثالث حصين بضم الحاء وفتح الصاد المهملتين بن عبد الرحمن السلمى الرابع عامر بن شرحبيل الشعبى * الخامس النعمان بن بشير *

﴿ذكر لطائف اسناده﴾ . فيه التحديث بصيغة الجمع فى موضعين وفيه العنعنة فى موضعين وفيه السماع وفيه القول فى موضعين وفيه ان شيخه بصرى وابو عوانة واسطى وحصين وعامر كوفيان وفيه رواية التابعى عن التابعى عن الصحابى *

﴿ ذكر معناه ﴾ قوله «وهو على المنبر» جملة حالية وكذا قوله يقول قوله «اعطانى ابى عطية» وكان العطية غلاما صرح به مسلم فى رواية هشام بن عروة عن ابيه قال حدثنا النعمان بن بشير قال وقد اعطاه ابوه غلاما فقال له

النبي صلى الله تعالى عليه وسلم «ماهذا الغلام» فقال اعطانيه ابي قال فكل اخوته اعطيته كما اعطيت هذا قال لا قال فرده وكذا صرح به في حديث جابر رواه مسلم عنه قال قالت امراة بشير انحل ابني غلامك واشهد لي رسول الله ﷺ الحديث* فان قلت روى ابن حبان من رواية ابن حريز بفتح الحاء المهملة وكسر الراء وفي اخره زاي على وزن كريم والطبراني ايضا عن الشعبي ان النعمان خطب بالكوفة فقال ان والدي بشير بن سعد اتى النبي ﷺ فقال ان عمرة بنت رواحة نفست بغلام واني سميته النعمان وانها ابت ان تربيه حتى جعلت له حديقة من افضل مال هو لي فانها قالت اشهد على ذلك رسول الله ﷺ وفيه قوله ﷺ لا اشهد على جور (قلت) وفق ابن حبان بين الروايتين بالحمل على واقعتين احداهما عند ولادة النعمان وكانت العطية حديقة والاخرى بعد ان كبر النعمان وكانت العطية عبدا وقال بعضهم يعكر عليه انه يبعد ان ينسى بشير بن سعد مع جلالته الحكم في المسألة حتى يعود الى رسول الله ﷺ يستشهد على العطية الثانية بعد ان قال له في الاولى لا اشهد على جور قلت لا بعد في هذا اصلا فان الانسان ماخوذ من النسيان وهموم احوال الدنيا وغم احوال الآخرة تنسي اي نسيان والنسيان غالب حتى قيل ان الانسان ماخوذ من النسيان **قوله** « عمرة بنت رواحة » بفتح الراء الانصارية زوجة بشير ام النعمان وهي اخت عبد الله بن رواحة **قوله** «حتى تشهد» من الاشهاد وسياتي في الشهادات من حديث الشعبي سبب سؤال شهادة رسول الله ﷺ ولفظه عن النعمان قال سالت امي ابي بعض الموهبة لي من ماله ولفظ مسلم عن الشعبي حدثني النعمان بن بشير ان امه ابنة رواحة سالت اباه بعض الموهبة من ماله فالتوى بها سنة اي مطلها ثم بدا له وفي رواية ابن حبان من هذا الوجه بعد حولين والتوفيق بين الروايتين بان يقال ان المدة كانت سنة وشيئا فجبر الكسر تارة والغى اخرى ثم في رواية مسلم فاخذ بيدي وانا يومئذ غلام فاتى رسول الله ﷺ وفي رواية اخرى له قال انطلق بي ابي يحملني الى رسول الله ﷺ والتوفيق بين الروايتين بان يقال انه اخذ بيده فمشى معه بعض الطريق وحمله في بعضها لصغر سنه قوله «فرجع فرد عطيته» وفي رواية لمسلم فرجع ابي فرد تلك الصدقة وسياتي في الشهادات قال لا تشهدني على جور وفي رواية لمسلم ولا تشهدني اذا فاني لا اشهد على جور وفي رواية له واني لا اشهد الا على حق وفي رواية الطحاوي فاشهد على هذا غيري وكذا في رواية النسائي وفي رواية عبد الرزاق من طريق طاوس مرسلا لا اشهد الا على الحق لا اشهد بهذه وفي رواية عروة عند النسائي فكره ان يشهد له وقد ذكرنا وجه امتناعه عن الشهادة عن قريب واختلاف الالفاظ في هذه القصة الواحدة يرجع الى معنى واحد ☆

(ذكر ما يستفاد منه) احتج به من اوجب التسوية في عطية الاولاد وبه صرح البخاري وهو قول طاوس والثوري واحمد واسحاق كما ذكرناه وقال به بعض المالكية . ثم المشهور عند هؤلاء انها باطلة وعن احمد يصح ويجب عليه ان يرجع وعنه يجوز التفاضل ان كان له سبب كاحتياج الولد لزمانته او دينه او نحو ذلك وقال ابو يوسف تجب التسوية ان قصد بالتفضيل الاضرار وذهب الجمهور الى ان التسوية مستحبة فان فضل بعضا صح وكره وحملوا الامر على الندب والنهي على التنزيه . ثم اختلفوا في صفة التسوية فقال محمد بن الحسن واحمد واسحاق وبعض الشافعية وبعض المالكية العدل ان يعطي الذكر حظين كالميراث وقال غيرهم لا يفرق بين الذكر والانثى وظاهر الامر بالتسوية يشهد لهم واستأنسوا بحديث اخرجه سعيد بن منصور والبيهقي من طريقه عن ابن عباس مرفوعا «سووا بين اولادكم في العطية فلو كنت مفضلا احدا لفضلت النساء» واجاب عن حديث النعمان من حمل الامر بالتسوية على الندب بوجوه . الاول ان الموهوب للنعمان كان جميع مال والده فلذلك منعه ورد هذا بان كثيرا من طرق حديث النعمان صريح بالبعضية وقال القرطبي ومن ابعد التاويلات ان النهي انما يتناول من وهب جميع ماله لبعض ولده كما ذهب اليه سحنون وكانه لم يسمع في نفس هذا الحديث ان الموهوب كان غلاما وانه وهبه له لما سألته الام الهبة من بعض ماله قال وهذا يعلم منه على القطع انه كان له مال غيره الثاني ان العطية المذكورة لم تتنجز وانما جاء بشير والد النعمان يستشير النبي ﷺ فاشار اليه بان لا يفعل فترك حكاه

الطحاوي وقال بعضهم وفي اكثر طرق الحديث ماينا بذه (قلت) هذا كلام من لا انصاف له لانه يقصد بهذا تضعيف ما قاله مع انه لم يقل هذا الا بحديث شعيب يرويه شيخ البخاري عنه وهو شعيب بن ابي ضمرة فانه رواه حيث قال حدثنا فهد قال حدثنا ابو اليمان قال حدثنا شعيب عن الزهري قال حدثني حميد بن عبد الرحمن ومحمد بن النعمان انهما سمعا النعمان ابن بشير يقول نحلني ابي غلاما ثم مشى ابي حتى اذا ادخلني على رسول الله ﷺ فقال يا رسول الله اني نحلت ابني غلاما فان اذنت ان اجيزه له اجزت ثم ذكر الحديث فهذا ينادي باعلى صوته ان بشيرا نحل ابنه غلاما ولكنه لم ينجزه حتى استشار النبي ﷺ في ذلك فلم ياذن له به فتركه * الثالث ان النعمان كان كبيرا ولم يكن قبض الموهوب فجاز لابيه الرجوع ذكره الطحاوي ايضا وقال بعضهم وهو خلاف ما في اكثر طرق الحديث ايضا خصوصا قوله ارجعه فانه يدل على تقدم وقوع القبض انتهى قلت هذا ايضا طعن في كلام الطحاوي من غير وجه ومن غير انصاف لانه لم يقل هذا ايضا الا وقد اخذه من حديث يونس بن عبد الاعلى شيخ مسلم عن سفيان بن عيينة شيخ الشافعي عن محمد بن مسلم الزهري عن محمد بن النعمان وحميد بن عبد الرحمن اخبراه انهما سمعا النعمان بن بشير يقول نحلني ابي غلاما فامرتني امي ان اذهب الى رسول الله ﷺ لاشهده على ذلك الحديث فهذا يدل على ان النعمان كان كبيرا اذ لو كان صغيرا كيف كانت امه تقول له اذهب الى رسول الله ﷺ وقول هذا القائل ارجعه يدل على تقدم القبض غير دال على القبض حقيقة لانه يحتمل انه قال لبشير ارجع عما قلت بنحل ابنك النعمان دون اخوته * الرابع ان قوله اشهد في رواية النسائي وغيره لا يدل على ان الامر بالتسوية يدل على الوجوب لان امر التوبيخ يدل عليه الفاظ كثيرة في الحديث يعرف بالتامل * الخامس ان عمل الخليفتين ابي بكر وعمر رضي الله تعالى عنهما بعد النبي ﷺ على عدم التسوية قرينة ظاهرة في ان الامر للندب * اما اثر ابي بكر فاخرجه الطحاوي حدثنا يونس قال حدثنا ابن وهب ان مالكا حدثه عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير عن عائشة زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انها قالت ان ابا بكر الصديق نحلها جداد عشرين وسقا من ماله بالغابة فلما حضرته الوفاة قال والله يا بنية ما من احد من الناس احب الي غنى بعدي منك ولا اعز علي فقرا بعدي منك واني كنت نحلتك جداد عشرين وسقا فلو كنت جددته واحرزته كان لك وانما هو اليوم مال الوارث وانما اخواك واختاك فاقتسموه على بيان كتاب الله تعالى فقالت عائشة والله يا ابت لو كان كذا وكذا لتركته انما هي اسماء فمن الاخرى فقال ذو بطن بنت خارجة اراها جارية واخرجه البيهقي ايضا في سننه من حديث شعيب عن الزهري عن عروة بن الزبير ان عائشة قالت كان ابو بكر رضي الله تعالى عنه نحلني جداد عشرين وسقا من ماله فلما حضرته الوفاة جلس فاحتبى ثم تشهد ثم قال اما بعد اي بنية ان احب الناس الي غنى بعدي لانت واني كنت نحلتك جداد عشرين وسقا من مالي فوددت والله انك كنت خزنته وجددته ولكن انما هو اليوم مال الوارث وانما اخواك واختاك فقلت يا ابتاه هذه اسماء فمن الاخرى قال ذو بطن ابنة خارجة اراها جارية فقلت لو اعطيتني ما هو كذا الى كذا لرددته اليك قال الشافعي وفضل عمر رضي الله تعالى عنه عاصما بشيء وفضل ابن عوف ولد ام كلثوم * واما اثر عمر رضي الله تعالى عنه فذكره الطحاوي ايضا كما ذكره البيهقي عن الشافعي رحمه الله واخرج عبد الله بن وهب في مسنده وقال بلغني عن عمرو بن دينار ان عبد الرحمن بن عوف نحل ابنته من ام كلثوم بنت عقبة ابن ابي معيط اربعة آلاف درهم وله ولد من غيرها قلت هذا منقطع * السادس هو الجواب القاطع ان الاجماع انعقد على جواز اعطاء الرجل ماله لغير ولده فاذا جاز له ان يخرج جميع ولده من ماله جاز له ان يخرج عن ذلك بعضهم ذكره ابن عبد البر قيل فيه نظر لانه قياس مع وجود النص قلت انما يمنع ذلك ابتداء واما اذا عمل بالنص على وجه من الوجوه ثم اذا قيس ذلك الوجه الى وجه آخر لا يقال انه عمل بالقياس مع وجود النص فافهم وفي الحديث من الفوائد الندب الى التاليف بين الاخوة وترك ما يوقع بينهم الشحناء ويورث العقوق للآباء * وفيه ان العطية اذا كانت من الاب لصغير لا يحتاج الى القبض فيكفي قبوله له * وفيه كراهة تحمل الشهادة فيما ليس بمباح وفيه ان الاشهاد في الهبة مشروع وليس بواجب * وفيه جواز الميل الى بعض الاولاد والزوجات دون بعض لان هذا امر قلبي وليس باختياري * وفيه مشروعية

استفسار الحاكم و لمفتى عما يحتمل ذلك كقوله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم «الك ولد غيره وافكلهم اعطيته» وفيه جواز تسمية الهبة صدقة * وفيه ان للام كلاما في مصلحة الولد * وفيه المبادرة الى قبول قول الحق وامر الحاكم والمفتى بتقوى الله كل حال * وفيه اشارة الى سوء عاقبة الحرص ان عمرة لو رضيت بما وهبه زوجها لولدها لما رجع فيه فلما اشتد حرصها في تثبيت ذلك افضى الى بطلانه *

﴿ بابُ هِبَةِ الرَّجلِ لِامْرَأتِهِ والمَرْأةِ لِزَوْجِها ﴾

اى هذا باب في بيان حكم هبة الرجل لامراته وحكم هبة المراة لزوجها وحكمها انه يجوز فاذا جاز هل لاحدهما ان يرجع على الآخر فلا يجوز على ما يجيء بيانه ان شاء الله تعالى *

﴿ قال إبْراهِيمُ جائِزَةٌ ﴾

ابراهيم هو ابن يزيد النخعي اى هبة الرجل لامراته وهبة المراة لزوجها جائزة وهذا تعليق وصله عبد الرزاق عن الثورى عن منصور عن ابراهيم قال اذا وهبت له اووهب لها فلكل واحد منهما عطيته ووصله الطحاوى من طريق ابى عوانة عن منصور قال قال ابراهيم اذا وهبت امراة لزوجها او وهب الزوج لامرأته فالهبة جائزة وليس لواحد منهما ان يرجع في هبته ومن طريق ابى حنيفة عن حماد عن ابراهيم الزوج والمراة بمنزلة ذى الرحم اذا وهب احدهما لصاحبه لم يكن له ان يرجع *

﴿ وقال عُمَرُ بنُ عبدِ العَزِيزِ لا يَرْجِعانِ ﴾

عمر بن عبد العزيز احد الخلفاء الراشدين واحد الزهاد العابدين **قوله** «لا يرجعان» يعنى لا يرجع الزوج على الزوجة ولا الزوجة على الزوج فيما اذا وهب احدهما للآخر وهذا وصله ايضا عبد الرزاق عن الثورى عن عبد الرحمن بن زياد ان عمر ابن عبد العزيز قال مثل قول ابراهيم وقال ابن بطال قال بعضهم لها ان ترجع فيما اعطته وليس له ان يرجع فيما اعطاها روى هذا عن شريح والزهرى والشعبي وذكر عبد الرزاق عن معمر عن ايوب عن ابن سيرين كان شريح اذا جاءته امراة وهبت لزوجها هبة ثم رجعت فيها يقول له بينتك انها وهبتك طيبة بها نفسها من غير كره ولا هوان والا فيمينها ما وهبت بطيب نفسها الا بعد كره وهوان انتهى فهذا يقتضى انها ليس لها الرجوع الا بهذا الشرط *

﴿ واستأذَنَ النبيُّ صلى الله عليهِ وسلَّم نِساءَهُ في أنْ يُمَرَّضَ في بَيْتِ عائِشَةَ رضى الله عنها ﴾

مطابقته للترجمة من حيث ان ازواج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهبن له ما استحققن من الايام ولم يكن لهن رجوع فيما مضى وهذا على حمل الهبة على معناها اللغوى وهذا التعليق وصله البخارى في هذا الباب على ما يجيء عن قريب ووصله ايضا في آخر المغازى على ما يجيء ان شاء الله تعالى **قوله** «ان يمرض» على صيغة المجهول من التمريض وهو القيام على المريض في مرضه *

﴿ وقال النبيُّ صلى الله عليهِ وسلَّم العائِدُ في هِبَتِهِ كالْكلْبِ يَعودُ في قَيْئِهِ ﴾

مطابقته للترجمة من حيث ان عموم العائد في هبته المذموم يدخل فيه الزوج والزوجة وهذا التعليق وصله البخارى ايضا في باب لا يحل لاحد ان يرجع في هبته وسيأتى بعد خمسة عشر بابا وهذا الذى علقه اخرجه الستة الا الترمذى اخرجوه عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «العائد في هبته كالعائد في قيئه» زاد ابو داود قال قتادة ولا نعلم القيء الا حراما واحتج بهذا طاوس وعكرمة والشافعي واحمد واسحق على انه ليس للواهب ان يرجع فيما وهبه الا الذى ينحله الاب لابنه وعند مالك له ان يرجع في الاجنبي الذى قصد منه الثواب ولم يثبه وبه قال احمد في رواية وقال ابو حنيفة واصحابه للواحد الرجوع في هبته من الاجنبي مادامت قائمة ولم يعوض منها وهو قول سعيد بن المسيب وعمر بن عبد العزيز وشريح القاضى والاسود بن يزيد والحسن البصرى والنخعي والشعبي وروى ذلك عن عمر بن الخطاب وعلى بن ابى طالب

وعبدالله بن عمر وابی هريرة وفضالة بن عبيد واجابوا عن الحديث بانه صلى الله تعالى عليه وسلم جعل العائد فی هبته كالعائد فی قيئه بالتشبيه من حيث انه ظاهر القبح مروءة وخلقا لاشرعا والكلب غير متعبد بالحلال والحرام فيكون العائد فی هبته عائدا فی امر قذر كالقذر الذی يعود فيه الكلب فلا يثبت بذلك منع الرجوع فی الهبة ولكنه يوصف بالقبح وبه نقول فلذلك نقول بكراهة الرجوع ؏

﴿وقال الزُّهْرِیُّ فِيمَنْ قال لِامْرَأَتِهِ هَبِی لِی بَعْضَ صَدَاقِكِ أَوْ كُلَّهُ ثُمَّ لَمْ يَمْكُثْ إِلَّا يَسِيرًا حَتَّى طَلَّقَهَا فَرَجَعَتْ فِيهِ قال يَرُدُّ إِلَيْهَا إِنْ كَانَ خَلَبَهَا وَإِنْ كَانَتْ أَعْطَتْهُ عَنْ طِيبِ نَفْسٍ لَيْسَ فِی شَیْءٍ مِنْ أَمْرِهِ خَدِيعَةٌ جازَ قال اللهُ تعالى فَإِنْ طِبْنَ لَكُمْ عَنْ شَیْءٍ مِنْهُ نَفْسًا فَكُلُوهُ﴾

الزهری هو محمد بن مسلم بن شهاب وهذا التعليق وصله عبدالله بن وهب عن يونس بن يزيد عنه **قوله** «هبی» امر للمؤنث من وهب يهب واصله اوهبی حذفت الواو منه تبعا لفعله لان اصل يهب يوهب فلما حذفت الواو استغنى عن الهمزة فحذفت فصار هی على وزن علی **قوله** «اوكله» ای او قال هبی لی كل الصداق **قوله** «يرد اليها» ای يرد الزوج الصداق اليها **قوله** «ان كان خلبها» بفتح الخاء المعجمة واللام والباء الموحدة ای ان كان خدعها ومنه فی الحديث «اذا بعت فقل لا خلابة» ای لا خداع (فان قلت) روی عبدالرزاق عن معمر عن الزهری قال رايت القضاة يقبلون المراة فيما وهبت لزوجها ولا يقبلون الزوج فيما وهب لامراته (قلت) التوفيق بينهما ان رواية معمر عنه هو منقول ورواية يونس عنه هو اختياره وهو التفصيل المذكور بين ان يكون خدعها فلها ان ترجع اولا فلا وهو قول المالكية ان اقاما البينة على ذلك وقيل يقبل قوله فی ذلك مطلقا والى عدم الرجوع من الجانبين مطلقا ذهب الجمهور والى التفصيل الذی نقل عن الزهری ذهب شريح القاضی واذا وهب احد الزوجين للآخر لابد فی ذلك من القبض وهو قول ابن سيرين وشريح والشعبی ومسروق والثوری وابی حنيفة والشافعی وهو رواية اشهب عن مالك وقال ابن ابی ليلى والحسن لا يحتاج الى القبض **قوله** «فان طبن لكم» الاية احتج بهذه الزهری فيما ذهب اليه وقبلها (وآتوا النساء صدقاتهن نحلة فان طبن لكم عن شیء منه نفسا فكلوه هنيئا مريئا) الخطاب فی قوله (وآتوا النساء) للناكحين وقال مقاتل كان الرجل يتزوج ثم يقول ارثك وترثينی فتقول المراة نعم فنزلت وقيل ان الرجل كان يعطی الرجل اخته ويأخذ اخته مكانها من غير مهر فنهوا عن ذلك بهذه الاية **قوله** «صدقاتهن» ای مهورهن واحدها صدقة بفتح الصاد وضم الدال وهی لغة اهل الحجاز وتميم تقول صدقة بضم الصاد وسكون الدال فاذا جمعوا قالوا صدقات بضم الصاد وسكون الدال وبضم الدال ايضا مثل ظلمات **قوله** «نحلة» ای فريضة مسماة قاله قتادة وابن جريج ومقاتل وعن ابن عباس النحلة المهر وقال ابن زيد النحلة فی كلام العرب الواجب تقول لا ينكحها الا بشیء واجب لها وليس ينبغی لاحد بعد النبی ﷺ ان ينكح امرأة الا بصداق واجب ولا ينبغی ان تكون تسمية الصداق كذبا بغير حق وقيل النحلة الديانة والملة والتقدير وآتوهن صدقاتهن ديانة وفيه لغتان كسر الصاد وضمها وانتصابها على المصدر او على الحال وقال الزمخشری المعنى آتوهن مهورهن ديانة على انه مفعول له ويجوز ان يكون حالا من المخاطبين ای ناحلين طيبی النفوس بالاعطاء او من الصدقات ای منحولة معطاة عن طيبة الانفس والخطاب للازواج وقيل للاولياء لانهم كانوا يأخذون مهور بناتهم وكانوا يقولون هنيئا لك النافجة لمن يولد له بنت يعنون تأخذ مهرها فتنفج به مالك ای تعظمه **قوله** «فان طبن لكم» يعنی النساء المنكوحات ايها الازواج عن شیء منه ای من الصداق وقال الزمخشری الضمير فی منه جار مجرى اسم الاشارة كانه قيل عن شیء من ذلك **قوله** «نفسا» نصب على التمييز وانما وحد لان الغرض بيان الجنس والواحد يدل عليه والمعنى فان وهبن لكم شيئا من الصداق وتحلت عن نفوسهن طيبات غير مخبثات بما يضطرهن الى الهبة من شكاسة اخلاقكم وسوء معاشرتكم فكلوه فانفقوه وقال الفقهاء فان وهبت له ثم طلبت منه بعد الهبة علم انها لم تطب منه نفسا **قوله** «هنيئا مريئا» نعت لمصدر محذوف ای اكلا هنيئا وقيل هو مصدر فی موضع الحال ای كلاهنيئا والهنی ما يؤمن عاقبته وقيل ما اورث نفعا وشفاء وقيل الطيب المساغ الذی لا ينغصه شیء وهو مأخوذ من هنأت البعير اذا عالجته بالقطران

من الجرب والمعنى فكلوه دواء شافيا والمرىء المحمود العاقبة التام الهضم الذى لايضر ولا يؤذى وقيل الهنىء مايلذ الآكل والمرىء مايحمد عاقبته وقيل لمدخل الطعام من الحلقوم الى فم المعدة المرى لمرء الطعام فيه وهو انسياغه وفي تفسير مقاتل هنيئا يعنى حلا مريئا يعنى طيبا *

٢٢ - *﴿ حدثنا إبراهيمُ بنُ موسى قال أخبرنا هشامٌ عن معمرٍ عن الزُّهريّ قال أخبرني عُبيدُ اللهِ ابنُ عبدِ اللهِ قال قالَتْ عائشةُ رضى الله عنها لمَّا ثقُلَ النبيُّ صلى الله عليه وسلم فاشتدَّ وجعُهُ استأذَنَ أزواجهُ أنْ يُمرَّضَ في بيتي فأذِنَّ لهُ فخرجَ بينَ رجلينِ تخطُّ رجلاهُ الأرضَ وكانَ بينَ العبَّاسِ وبينَ رجلٍ آخرَ فقال عُبيدُ اللهِ فذكرتُ لابنِ عبَّاسٍ ما قالتْ عائشةُ فقال لي وهلْ تدري مَنِ الرَّجلُ الَّذِي لمْ تُسمِّ عائشةُ قلْتُ لا قال هوَ عليُّ بنُ أبي طالبٍ ﴾*

مطابقته للترجمة هو الوجه الذى ذكرناه في اوائل الباب عند قوله واستأذن النبي ﷺ نساءه في ان يمرض في بيت عائشة وقد مضى هذا الحديث في كتاب الطهارة في باب الغسل والوضوء في المخضب والقدح فانه اخرجه هناك عن ابى اليمان الحكم بن نافع عن شعيب عن الزهرى عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن عائشة بأتم منه وهنا اخرجه عن ابراهيم بن موسى الفراء ابى اسحاق الرازى المعروف بالصغير عن هشام بن يوسف الصنعاني اليماني عن معمر بفتح الميمين ابن راشد عن محمد بن مسلم الزهرى عن عبيد الله بضم العين ابن عبد الله بفتح العين ابن عتبة الى آخره وقد مر الكلام فيه هناك مستقصى *

٢٣ - *﴿ حدثنا مُسلمُ بنُ إبراهيمَ قال حدثنا وُهيبٌ قال حدثنا ابنُ طاوُسٍ عنْ أبيهِ عنِ ابنِ عبَّاسٍ رضى الله عنهما قال قال النبيُّ صلى الله عليه وسلم العائدُ في هِبتِهِ كالكلْبِ يعودُ في قيْئِهِ ﴾*

مطابقته للترجمة هو الوجه الذى ذكرناه عن قريب عند قوله وقال النبي ﷺ العائد فى هبته كالكلب يعود فى قيئه ووهيب هو ابن خالد البصرى وابن طاوس هو عبد الله يروى عن ابيه قوله «كالكلب يعود فى قيئه» ويروى كالكلب يقىء ثم يعود فى قيئه وقد مر الكلام فيه عن قريب *

﴿ بابُ هِبةِ المرأةِ لغيرِ زوجِها وعِتقِها إذا كانَ لها زوجٌ فهوَ جائزٌ إذا لمْ تكنْ سفيهةً فإذا كانتْ سفيهةً لمْ يجُزْ قال اللهُ تعالى ولا تؤتوا السُّفهاءَ أموالَكُمْ ﴾

اى هذا باب في بيان حكم هبة المرأة لغير زوجها ان وهبت شيئا لغير زوجها قوله «وعتقها» عطف على قوله هبة المراة اى حكم عتق المراة جاريتها قوله «اذا كان لها زوج» ليست للشرط بل ظرف لما تقدم لان الكلام فيما اذا كان لها زوج وقت الهبة او العتق اما اذا لم يكن لها زوج فلا نزاع فى جوازه قوله «فهو» اى المذكور من الهبة والعتق جائز اذا لم تكن المراة سفيهة وهى ضد الرشيدة والرشيدة من صلح دينها ودنياها قوله «وقال الله تعالى ولا تؤتوا السفهاء اموالكم» ذكر هذا فى معرض الاستدلال وقال سعيد بن جبير ومجاهد والحكم السفهاء الذين ذكرهم الله عز وجل هنا اليتامى والنساء وعن الحسن المراة والصبى وفى لفظ الصغار والنساء اسفه السفهاء وفى لفظ ابنك السفيه وامراتك السفيهة وقد ذكر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال اتقوا الله فى الضعيفين اليتيم والمراة وقال ابن مسعود النساء والصبيان وقال السدى الولد والمراة وقال الضحاك الولد والنساء اسفه السفهاء فيكونوا عليكم اربابا وعن ابن عباس امراتك وبنتك قال واسفه السفهاء الولدان والنساء قال الطبرى وقال غير هؤلاء انهم الصبيان خاصة قاله ابن جبير

والحسن وقال آخرون بل عنى بذلك السفهاء من ولد الرجل منهم ابو مالك وابن عباس وابو موسى وابن زيد بن اسلم وقال آخرون بل عنى بذلك النساء خاصة فذكر المعتمر بن سليمان عن ابيه قال زعم حضرمى ان رجلا عمد فدفع ماله الى امراته فوضعته فى غير الحق فقال الله عزوجل (ولا تؤتوا السفهاء اموالكم) وقال ابن ابى حاتم (حدثنا ابى حدثنا هشام بن عمار حدثنا صدقة بن خالد حدثنا عثمان بن ابى العاتكة عن على بن يزيد عن القاسم عن ابى امامة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان النساء السفهاء الا التى اطاعت قيمها) ورواه ابن مردويه مطولا وقال ابن ابى حاتم ذكره عن مسلم بن ابراهيم ☆ حدثنا حرب بن شريح عن معاوية بن قرة عن ابى هريرة (ولا تؤتوا السفهاء اموالكم) قال الخدم وهم شياطين الانس وهم الخدم وفى التوضيح من قال عنى بالسفهاء النساء خاصة فانه حمل اللفظ على غير وجهه وذلك لان العرب لاتكاد تجمع فعيلا على فعلاء الا فى جمع الذكور او الذكور والاناث فاما اذا ارادوا جمع الاناث خاصة لاذكور معهن جمعوه على فعائل وفعيلات مثل غريبة تجمع على غرائب وغريبات فاما الغرباء فهو جمع غريب قال وكان البخارى اراد بالتبويب وما فيه من الاحاديث الرد على من خالف ذلك (روى حبيب المعلم عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده ان النبى ﷺ قال لما فتح مكة لايجوز عطية امراة فى مالها الا باذن زوجها) اخرجه النسائى . وقد اختلف العلماء فى المراة المالكة لنفسها الرشيدة ذات الزوج على قولين . احدهما انه لافرق بينها وبين البالغ الرشيد فى التصرف وهو قول الثورى والشافعى وابى ثور واصحاب الراى والقول الاخر لايجوز لها ان تعطى من مالها شيئا بغير اذن زوجها روى ذلك عن انس وطاوس والحسن البصرى وقال الليث لايجوز عتق المزوجة وصدقتها الا فى الشىء اليسير الذى لابد منه من صلة الرحم او مايتقرب به الى الله تعالى وقال مالك لايجوز عطاؤها بغير اذن زوجها الا من ثلث مالها خاصة قياسا على الوصية ☆

٢٤ - ﴿ حدثنا أبو عاصمٍ عن ابن جريجٍ عن ابن أبي مُلَيْكَةَ عن عَبَّادِ بن عبدِ الله عن أسماء رضى الله عنها قالت قُلْتُ يا رسولَ اللهِ مالِي مالٌ إلاّ ماأدخَلَ الزُّبَيْرُ عَلَى أفأتصدَّقُ قال تَصدَّقِي ولاتُوعِي فيُوعَى اللهُ عليكِ ﴾

مطابقته للترجمة فى قوله تصدقى فانه يدل على ان للمراة التى لها زوج ان تتصدق بغير اذن زوجها (فان قلت) الترجمة هبة المراة ولفظ الحديث بالصدقة (قلت) المراد من الهبة معناها اللغوى وهو يتناول الصدقة (ذكر رجاله) وهم خمسة الاول ابو عاصم الضحاك بن مخلد . الثانى عبدالملك بن عبدالعزيز بن جريج . الثالث عبدالله بن عبيدالله بن ابى مليكة بضم الميم . الرابع عباد بفتح العين المهملة وتشديد الباء الموحدة ابن عبدالله بن الزبير بن العوام . الخامس اسماء بنت ابى بكر الصديق رضى الله تعالى عنهما (ذكر لطائف اسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع فى موضع وفيه العنعنة فى اربعة مواضع وفيه القول فى موضعين وفيه ان شيخه مصرى وابن جريج وابن ابى مليكة مكيان وعباد بن عبدالله مدنى وفيه رواية الراوى عن جدته وفيه رواية التابعى عن التابعى عن الصحابية وبعض الحديث مضى فى كتاب الزكاة فى باب الصدقة فيما استطاع وفيه عن عباد بن عبدالله بن الزبير اخبره عن اسماء وقد روى ايوب هذا الحديث عن ابن ابى مليكة عن عائشة بغير واسطة اخرجه ابو داود والترمذى وصححه والنسائى وصرح ايوب عن ابن ابى مليكة بتحديث عائشة له بذلك فيحمل على انه سمعه من عباد عنها ثم حدثته به **قوله** «الا ما ادخل الزبير على» بتشديد الياء معناه ماصير ملكا لها فامرها صلى الله تعالى عليه وسلم ان تتصدق ولم يامرها باستئذان الزبير رضى الله تعالى عنه **قوله** «افاتصدق» بهمزة الاستفهام فى رواية المستملى وفى رواية غيره بدون حرف الاستفهام **قوله** «ولا توعى» من الايعاء اى لاتجعليه فى الوعاء وهو الظرف محفوظا لاتخرجينه منه فيعمل الله بك مثل ذلك وهو معنى قوله «فيوعى الله عليك» **قوله** «فيوعى» بالنصب لكونه جواب النهى واسناد الايعاء الى الله تعالى من باب المشاكلة وقال الخطابى اى لاتخبئ

الشيء في الوعاء ومنه قوله تعالى (وجمع فاوعى) اى مادة الرزق متصلة باتصال النفقة منقطعة بانقطاعها فلا تمنعي فضلها فتحرمي مادتها وقدمر الكلام مبسوطا في كتاب الزكاة ❁

٢٥ - ❁ حدثنا عُبَيْدُ اللهِ بنُ سعيدٍ قال حدثنا عبدُ اللهِ بنُ نُمَيْرٍ قال حدثنا هشامُ بنُ عُرْوَةَ عن فاطمةَ عن أسماءَ أنَّ رسولَ اللهِ ﷺ قال أنفِقي ولاَ تُحْصِي فيُحْصِيَ اللهُ عليكِ ولاَ تُوعِي فيُوعِيَ اللهُ عليكِ ❁

مطابقته للترجمة مثل مطابقة الحديث الماضي لها وعبيدالله بن سعيد بن يحيى ابو قدامة اليشكري السرخسي وفاطمة بنت المنذر بن الزبير بن العوام وهي بنت عم هشام بن عروة وزوجته واسماء هي بنت ابى بكر جدتهما جميعا لابويهما **قوله** «انفقي» امر من الانفاق قوله «ولاتحصى» من الاحصاء نهى عنه لانه انما يحصى لاجل التبقية والذخر فيحصى الله عليها بقطع البركة ومنع الزيادة وقد يكون مرجع الاحصاء الى المحاسبة عليه والمناقشة في الآخرة ونسبة الاحصاء الى الله من باب المشاكلة وقوله «فيحصى» بالنصب لانه جواب النهى وهنا امر ﷺ بالانفاق ولم يقل بالمعروف لعلمها بمراده لاحتمال ان يراد بالذى تحت يدها من مال الزبير فان كان كذلك تنفق بما كان يخفى الزبير انفاقه من اغاثة ملهوف واعطاء سائل ❁

٢٦ - ❁ حدثنا يحيى بنُ بُكَيْرٍ عن اللَّيْثِ عن يَزِيدَ عن بُكَيْرٍ عن كُرَيْبٍ مولى ابنِ عباسٍ أنَّ مَيْمُونَةَ بنتَ الحارِثِ رضى الله عنها أخبَرَتْهُ أنها أعتقَتْ وليدةً ولم تستأذِنِ النبيَّ ﷺ فلمّا كانَ يومُها الذي يدورُ عليها فيه قالَتْ أشعرْتَ يارسولَ اللهِ أنّي أعتقْتُ وليدتي قال أوَ فعلتِ قالتْ نعمْ قال أما أنَّكِ لوْ أعطيْتِها أخوالَكِ كانَ أعظمَ لأجرِكِ ❁

مطابقته للترجمة من حيث ان ميمونة كانت رشيدة واعتقت وليدتها من غير استئذان من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فلو لم يكن تصرف الرشيدة في مالها نافذا لابطله النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (ذكر رجاله) وهم ستة ❁ الاول يحيى بن بكير هو يحيى بن عبدالله بن بكير ابو زكريا المخزومي ❁ الثاني الليث بن سعد ❁ الثالث يزيد من الزيادة ابن ابى حبيب الرابع بكير بضم الباء الموحدة بن عبدالله الاشج ❁ الخامس كريب مولى ابن عباس ابو رشد بكسر الراء ❁ السادس ميمونة بنت الحارث الهلالية زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ❁

(ذكر لطائف اسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع في موضع وفيه الاخبار بصيغة الافراد في موضع وفيه العنعنة في اربعة مواضع وفيه ان النصف الاول من الاسناد بصريون والنصف الثاني مدنيون وفيه ان شيخه منسوب الى جده وفيه ثلاثة من التابعين على نسق واحد وهم يزيد وبكير وكريب وفيه ان بكيرا وكريبا متحدان في الحروف الاربعة ❁

(ذكر من اخرجه غيره) اخرجه مسلم في الزكاة عن هرون بن سعيد الايلى واخرجه النسائي في العتق عن احمد ابن يحيى بن الوزير ❁

❁ذكر معناه❁ قوله «وليدة» اى امة وفي رواية النسائي من طريق عطاء بن يسار عن ميمونة انها كانت لها جارية سوداء قوله «اشعرت» اى اعلمت قوله «قال أوفعلت» اى قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم او فعلت العتق قوله «اما» بفتح الهمزة وتخفيف الميم وهو هنا بمعنى حقا او احقا على خلاف فيه وتفتح كلمة ان بعدها وهي قوله انك واما اما التي تكون حرف الاستفتاح التي بمعنى الا فكلمة ان بعدها مكسورة كما تكسر بعد الا الاستفتاحية قوله «اخوالك» اخوالها كانوا من بني هلال ايضا واسم امها هند بنت عوف بن زهير بن الحارث ووقع في رواية الاصيلي «اخواتك» بالتاء قال عياض ولعله اصح من رواية اخوالك بدليل رواية مالك في الموطا « فلو اعطيتها اختيك »

وقال

وقال النووى الجميع صحيح لاتعارض ويكون النبى صلى الله تعالى عليه وسلم قال ذلك كله قوله « كان اعظم لاجرك » قال ابن بطال فيه ان هبة ذى الرحم افضل من العتق ويؤيده مارواه الترمذى والنسائى واحمد من حديث سلمان بن عامر الضبى مرفوعا « الصدقة على المسكين صدقة وعلى ذى الرحم صدقة وصلة » ورواه ايضا ابن خزيمة وابن حبان وصححاه (قلت) ينبغى ان يكون افضلية هبة ذى الرحم من العتق اذا كان فقيرا لامطلقا وكيف وقد جاء فى العتق انه يعتق بكل عضو منه عضوا منه من النار وبه تجاز العقبة يوم القيامة ونقل عن مالك ان الصدقة على الاقارب افضل من العتق والحق ان هذا يختلف باختلاف الاحوال *

* وقال بَكْرُ بنُ مُضَرَ عن عَمْرٍو عن بُكَيْرٍ عن كُرَيْبٍ أنَّ مَيْمُونَةَ أعْتَقَتْ *

هذا صورة تعليق وفى نسخة صاحب التلويح بخطه بعد قوله كان اعظم لاجرك تابعه بكر بن مضر عن عمرو الى آخره ثم قال اراد البخارى بهذه المتابعة الليث بن سعد وان بكرا تابعه وان عمرا تابع يزيد بن ابى حبيب وهو مروى عند الاسماعيلى عن الحسن حدثنا احمد بن عيسى حدثنا ابن وهب اخبرنى عمرو بن الحارث عن بكير بن عبدالله عن كريب فذكره وكذا ذكره صاحب التوضيح لانه اخذه عن صاحب التلويح وذكره المزى فى الاطراف بصورة التعليق كما هو فى نسختنا حيث قال اخرجه البخارى فى الهبة عن يحيى بن بكير عن الليث عن يزيد بن ابى حبيب عن بكير بن الاشج عن كريب به قال وقال بكر بن مضر عن عمرو بن الحارث عن بكير عن كريب ان ميمونة فذكره انتهى وقيل اراد البخارى بهذا التعليق شيئين احدهما موافقة عمرو بن الحارث ليزيد بن ابى حبيب على قوله عن كريب وقد خالفهما محمد بن اسحاق فرواه عن بكر فقال عن سليمان بن يسار بدل بكير اخرجه ابو داود والنسائى من طريقه وقال الدارقطنى رواية يزيد وعمرو اصح والآخر انه عن بكر بن مضر عن عمرو بصورة الارسال فذكر قصة ما ادركها لكن قد رواه ابن وهب عن عمرو ابن الحارث فقال فيه عن كريب عن ميمونة اخرجه مسلم والنسائى من طريقه *

٢٧ ـ * حدثنا حِبَّانُ بنُ مُوسَى قال أخبرَنا عبدُ اللهِ قال أخبرنا يُونُسُ عن الزُّهْرِيِّ عن عُرْوَةَ عن عائِشَةَ رضى اللهُ عنها قالَتْ كانَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم إذَا أرادَ سفَرًا أقْرَعَ بيْنَ نِسائِهِ فأيَّتُهُنَّ خرَجَ سهْمُها خرَجَ بِها معَهُ وكانَ يَقْسِمُ لِكُلِّ امْرَأةٍ مِنْهُنَّ يوْمَها ولَيْلَتَها غيْرَ أنَّ سوْدَةَ بنْتَ زَمْعَةَ وهَبَتْ يوْمَها ولَيْلَتَها لِعائِشَةَ زَوْجِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم تَبْتَغِي بِذَلِكَ رِضاءَ رسولِ اللهِ صلى اللهُ عليه وسلم *

مطابقته للترجمة فى قوله « وهبت يومها وليلتها لعائشة » فان الترجمة هبة المرأة لغير زوجها فلا توجد المطابقة الا اذا قلنا ان هذا هبة المرأة لغير زوجها وهو عائشة فلو قلنا ان الهبة كانت لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لايطابق الترجمة وللعلماء قولان فى هذا هل الهبة للزوج اوللضرة والمطابقة تاتى على قول من يقول للضرة على ماقلناه وحبان بكسر الحاء المهملة وتشديد الباء الموحدة ابن موسى المروزى مر فى الصلاة وعبدالله هو ابن المبارك المروزى ويونس هو ابن يزيد والزهرى هو محمد بن مسلم بن شهاب وعروة هو ابن الزبير بن العوام والحديث اخرجه البخارى ايضا فى الشهادات عن محمد بن مقاتل واخرجه ابو داود فى النكاح عن احمد بن عمرو بن السرح واخرجه النسائى فى عشرة النساء عن ابن السرح وعن محمد بن آدم عن ابن المبارك الى قوله خرج بها معه قوله « اقرع » من اقرعت بينهم من القرعة ومنه يقال تقارعوا واقترعوا والقرعة هى السهام التى توضع على الحظوظ فمن خرجت قرعته وهى سهمه الذى وضع على النصيب فهو له قوله « فايتهن » اى اية امرأة منهن خرج سهمها الذى باسمها خرج بها معه اى خرج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بتلك المرأة التى خرج سهمها معه اى فى صحبة رسول الله ﷺ قوله « تبتغى » اى

تطلب بذلك اى بالمذكور وهوماوهبت يومها وليلتها لعائشة واصل القرعة لتطييب النفس * ثم اختلفوا ان القرعة في كل الاسفار اوفي سفر مخصوص فقال مالك في المدونة يخرج من شاء منهن في اى الاسفار شاء وقال ابن الجلاب ان اراد سفر تجارة ففيه روايتان احداهما كالحج والغزو والاخرى لا اراع وقال وان اراد سفر حج اوغزو فاقرع بينهن ثم اذا انقضى سفره قضى لهن وبدايها اويمن شاء غيرها وقال صاحب التوضيح لم ينقل القضاء والبداءة بغيرها احب *

باب بمن يبدأ بالهدية

اى هذا باب يذكر فيه حكم من يبدأ بالهدية عند التعارض في الاستحقاق *

٢٨ - ﴿ وقال بكر عن عمرو عن بكير عن كريب مولى ابن عباس ان ميمونة زوج النبي ﷺ أعتقت وليدة لها فقال لها لو وصلت بعض أخوالك كان أعظم لأجرك ﴾

مطابقته للترجمة تؤخذ من معنى الحديث لان فيه شيئين عتق الوليدة وصلة بعض اخوالها فقال عليه السلام مامعناه ان صلتها لبعض أخوالها كانت أولى واكثر للاجر ويؤيد هذا مارواه النسائي من حديث عطاء بن السائب عن ميمونة قالت كانت لي جارية سوداء فقلت يارسول الله اني اردت ان اعتق هذه فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم «افلا تفدين بها بنت اختك او بنت اخيك من رعاية الغنم» (فان قلت) الترجمة بلفظ الهدية والحديث بلفظ الصلة فكيف المطابقة (قلت) الهدية فيها معنى الصلة وملاحظة هذا القدار في وجه المطابقة تكفى قوله « فقال لها» اى فقال رسول الله ﷺ لميمونة وفي بعض النسخ فقال لها رسول الله ﷺ وقد مر هذا الحديث الذى ذكره معلقا في الباب السابق والكلام فيه ايضا *

٢٩ - ﴿ حدثنا محمد بن بشار قال حدثنا محمد بن جعفر قال حدثنا شعبة عن أبي عمران الجوني عن طلحة بن عبد الله رجل من بني تيم ابن مرة عن عائشة رضى الله عنها قالت قلت يارسول الله إن لي جارين فإلى أيهما أهدي قال إلى أقربهما منك بابا ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة وابو عمران الجوني بفتح الجيم وسكون الواو وبالنون اسمه عبد الملك بن حبيب البصري وطلحة بن عبد الله بن عثمان بن عبيد الله بن معمر التيمي القرشي تقدم في الشفعة والحديث قد مضى في الشفعة في باب اى جوار اقرب وقد مر الكلام فيه هناك *

باب من لم يقبل الهدية لعلة

اى هذا باب في بيان حكم من لم يقبل هدية شخص لعلة اى لاجل علة فيها مثل هدية المستقرض الى المقرض او هدية شخص لرجل يقضى حاجته عند احد اويشفع له في امر *

﴿ وقال عمر بن عبد العزيز كانت الهدية في زمن رسول الله ﷺ هدية واليوم رشوة ﴾

هذا التعليق وصله ابن سعيد بقصة فيه فروى من طريق فرات بن مسلم قال اشتهى عمر بن عبد العزيز التفاح فلم يجد في بيته شيئا يشترى به فركبنا معه فتلقاه غلمان الدير باطباق تفاح فتناول واحدة فشمها ثم رد الاطباق فقلت له في ذلك فقال لا حاجة لي فيه فقلت الم يكن رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم وابوبكر وعمر رضى الله تعالى عنهما يقبلون الهدية فقال انها لاولئك هدية وهي للعمال بعدهم رشوة والرشوة بضم الراء وكسرها وفتحها ماتؤخذ بغير عوض ويذم آخذه *

٣٠ _ ﴿ حدثنا أبو اليمان قال أخبرنا شعيب عن الزهري قال أخبرني عبيد الله بن عبد الله ابن عتبة أن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما أخبره أنه سمع الصعب بن جثامة الليثي وكان من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يخبر أنه أهدى لرسول الله ﷺ حمار وحش وهو بالأبواء أو بودان وهو محرم فرده قال صعب فلما عرف في وجهي رده هديتي قال ليس بنا رد عليك ولكنا حرم ﴾

مطابقته للترجمة في قوله «فرده» اى رد حمار وحش الذى اهداه صعب ولم يقبله لعلة وهي كونه محرما وابو اليمان الحكم بن نافع وقد تكرر هذا الاسناد بهؤلاء الرواة غير مرة والحديث مضى فى كتاب الحج في باب اذا اهدى للمحرم حمارا وحشيا فانه اخرجه هناك عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن ابن شهاب وهو الزهرى وقد مر الكلام فيه هناك **قوله** «وكان من اصحاب النبى صلى الله تعالى عليه وآله وسلم» جملة معترضة **قوله** « رده» مصدر مفعول عرف اى عرف اثر الرد وهو كراهتى لذلك **قوله** «حرم بضمتين» جمع حرام بمعنى محرم نحو قذال وقذل *

٣١ _ ﴿ حدثنا عبد الله بن محمد قال حدثنا سفيان عن الزهري عن عروة بن الزبير بن أبي حميد الساعدي رضي الله عنه قال استعمل النبي صلى الله عليه وسلم رجلا من الأزد يقال له ابن الأتبية على الصدقة فلما قدم قال هذا لكم وهذا أهدي لي قال فهلا جلس في بيت أبيه أو بيت أمه فينظر أيهدى له أم لا والذي نفسي بيده لا يأخذ أحد منه شيئا إلا جاء به يوم القيامة يحمله على رقبته إن كان بعيرا له رغاء أو بقرة لها خوار أو شاة تيعر ثم رفع بيده حتى رأينا عفرة إبطيه اللهم هل بلغت اللهم هل بلغت ثلاثا ﴾

مطابقته للترجمة تؤخذ من معنى الحديث لان رسول الله ﷺ انكر على عامله المذكور على اخذه الهدية لانها هدية تهدى لاجل علة وهو ظاهر وعبد الله بن محمد بن عبد الله ابو جعفر الجعفى البخارى المعروف بالمسندى وسفيان هو ابن عيينة وابو حميد بضم الحاء المهملة اسمه عبد الرحمن وقيل المنذر وقيل غير ذلك الساعدى الانصارى والحديث اخرجه البخارى في اواخر كتاب الزكاة في باب قول الله تعالى والعاملين عليها واخرجه ايضا في الاحكام عن على بن عبد الله عن سفيان بن عيينة وفي النذور عن ابى اليمان وفي ترك الحيل عن عبيد بن اسماعيل واخرجه مسلم في المغازى عن ابى بكر بن ابى شيبة وعن جماعة غيره واخرجه ابو داود فى الخراج عن ابى الطاهر بن السرح ومحمد بن احمد بن ابى خلف عن سفيان **قوله** «من الأزد» بفتح الهمزة وسكون الزاى وفي آخره دال مهملة هو الازد بن الغوث بن نبت بن ملكان بن زيد بن كهلان بن سبا بن يشجب بن يعرب بن قحطان يقال له الازد بالزاى والاسد بالسين وذكر فى كتاب الزكاة بالسين **قوله** ابن الاتبية بضم الهمزة وسكون التاء المثناة من فوق وكسر الباء الموحدة وفتح الياء آخر الحروف المشددة ويقال اللتبية بضم اللام وسكون التاء وفتحها وكسر الباء الموحدة وفيه اربعة اقوال وقد ذكرناه في كتاب الزكاة قال الكرمانى والاصح انه باللام وسكون الفوقانية وانها نسبة الى بنى لتب قبيلة معروفة قلت قال الرشاطى قيده شيخنا ابو على الغسانى بضم اللام واسكان التاء وقال ابو بكر بن دريد بنو لتب بطن من العرب منهم ابن اللتبية رجل من الازد له صحبة واللتب الاشتداد وهو اللصوق ايضا **قوله** «منه» اى من مال الصدقة **قوله** «يحمله» جملة حالية **قوله** «ان كان بعيرا» جواب الشرط محذوف تقديره يحمله على رقبته **قوله** «له رغاء» جملة وقعت صفة لبعير والرغاء بضم الراء

صوت ذوات الخف يقال رغا يرغو رغاء وارغيته انا قوله «لها خوار» جملة وقعت صفة لبقرة والخوار بضم الخاء المعجمة صوت البقر يقال خار الثور يخور خوارا وقال ابن التين هو بالخاء والجيم وفي المطالع المعنى واحد الا انه بالخاء يستعمل في الظباء والشاة وبالجيم للبقر والناس قوله «تيعر» صفة لشاة يقال يعرت العنز تيعر بالكسر يعارا بالضم اى صاحت قال ابن الاثير واكثر ما يقال لصوت المعز وقال الجوهرى تيعر بالكسر وقال غيره بفتحها ايضا قوله «عفرة ابطيه» بضم العين المهملة وسكون الفاء وهي البياض الذى فيه شيء كلون الارض وشاة عفراء يعلو بياضها حمرة وقيل هى بياض ليس بناصع ويقال هى بضم المهملة وفتحها والفاء ساكنة وبفتحها قوله «هل بلغت» اى قد بلغت او هو استفهام تقريرى والتكرير للتاكيد ليسمع من لا يسمع وليبلغ الشاهد الغائب وفي الحديث ان هدايا العمال يجب ان تجعل في بيت المال وانه ليس لهم منها شيء الا ان يستاذنوا الامام فى ذلك كما جاء في قصة معاذ رضى الله تعالى عنه انه ﷺ طيب له الهدية فانفذها له ابو بكر رضى الله تعالى عنه بعد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وفيه كراهية قبول هدية طالب العناية ويدخل في معنى ذلك كراهة هدية المديان والمقارض وكل من هديته بسبب علة ✡

﴿ بابٌ إذا وهَبَ هِبةً أوْ وعَدَ ثُمَّ ماتَ قبْلَ أنْ تَصلَ اليْهِ ﴾

اى هذا باب يذكر فيه اذا وهب الرجل هبة لآخر او وعد لاخر وفي رواية الكشميهنى او وعد عدة ثم مات اى الذى وهب او الذى وعد قوله «قبل ان تصل» اى الهبة او العدة اليه اى الى الموهوب له او الموعود له ويجوز ان يكون الضمير فى مات راجعا الى الذى وهب له او وعد له اى او مات الذى وهب له او مات الذى وعد له قبل ان يصل ما وهب له اليه او مات قبل ان يصل ما وعد له اليه وجواب اذا محذوف لم يظهره لاجل الخلاف فيه بيان ذلك ان الترجمة مشتملة على شيئين احدهما الهبة والآخر الوعد ✡ اما الهبة فالشرط فيها القبض عند اكثر الفقهاء والتابعين وهو قول ابى حنيفة والشافعى واحمد الا ان احمد يقول ان كانت الهبة عينا تصح بدون القبض فى الاصح وفى المكيل والموزون لا تصح بدون القبض وعند مالك يثبت الملك فيها قبل القبض اعتبارا بالبيع وبه قال ابو ثور والشافعى فى القديم وهو قول ابن ابى ليلى وفى كتاب التفريع لاصحاب مالك ومن وهب شيئا من ماله لزمه دفعه الى الموهوب له اذا طالبه به فان ابى ذلك حكم به عليه اذا اقر وقامت عليه البينة وان انكر حلف عليها وبرىء منها وان نكل عن اليمين حلف الموهوب له فيا خذها منه وان مات الواهب قبل دفعها الى الموهوب له فلا شيء له اذا كان قد امكنه اخذها ففرط فيها وان مات الموهوب له قبل قبضها قام ورثته مقامه في مطالبة الواهب بهبته واستدل اصحابنا واصحاب الشافعى فى اشتراط القبض بحديث عائشة رضى الله عنها ان ابا بكر رضى الله عنه نحلها جداد عشرين وسقا الحديث ذكرناه عن قريب واستدل صاحب الهداية في ذلك بقوله ولنا قوله ﷺ لا تجوز الهبة الا مقبوضة (قلت) هذا حديث منكر لا اصل له بل هو من قول ابراهيم النخعى رواه عبد الرزاق فى مصنفه وقال اخبرنا سفيان الثورى عن منصور عن ابراهيم قال لا تجوز الهبة حتى تقبض والصدقة تجوز قبل ان تقبض ✡ واما الوعد فاختلف الفقهاء فيه فقال ابو حنيفة والشافعى والاوزاعى لا يلزم من العدة لانها منافع لم تقبض فلصاحبها الرجوع فيها وقال مالك اما العدة مثل ان يسال الرجل الرجل ان يهب له هبة فيقول نعم ثم يبدو له ان لا يفعل فلا ارى ذلك يلزمه قال ولو كان في قضاء دين فساله ان يقضى عنه فقال نعم وثم رجال يشهدون عليه فما احراه ان يلزمه اذا شهد عليه اثنان وقال سحنون الذى يلزمه في العدة فى السلف والعارية ان يقول لرجل اهدم دارك وانا اسلفك ما تبنيها به او اخرج الى الحج وانا اسلفك او اشتر سلعة كذا او تزوج وانا اسلفك كل ذلك مما يدخله فيه ويتشبه به فهذا كله يلزمه واما ان يقول انا اسلفك او اعطيك فليس بشيء وقال اصبغ يلزمه في ذلك ما وعد به ✡

﴿ وقال عبِيدَةُ انْ ماتا وكانتْ فُصِلَتِ الهَدِيَّةُ والمُهْدَي لَهُ حَيٌّ فَهيَ لِوَرثَتهِ وإنْ لمْ تَكُنْ فُصِلَتْ فَهِيَ لوَرثَةِ الَّذي أهْدَى ﴾

عبيدة

عبيدة بفتح العين المهملة وكسر الباء الموحدة ابن عمرو السلماني بفتح السين المهملة وسكون اللام الحضرمي **قوله** «ان ماتا» اى المهدى والمهدى اليه **قوله** «وكانت فصلت الهدية» بالصاد المهملة من الفصل والمراد منه القبض ويروى وصلت الهدية من الوصل فالوصول بالنظر الى المهدى اليه والفصل بالنظر الى المهدى اذ حقيقة الاقباض لابد لها من فصل الموهوب عن الواهب ووصله الى المتهب وتفصيله بين ان يكون انفصلت ام لا مصيرمنه الى ان قبض الرسول يقوم مقام المهدى اليه وذهب الجمهور الى ان الهدية لا تنتقل الى المهدى اليه الا بان يقبضها او وكيله ❁

﴿ وقال الحَسَنُ أيهما ماتَ قبلُ فهِيَ لورثةِ المُهدَى لهُ إذا قبضَها الرَّسولُ ﴾

الحسن هو البصري قوله «ايهما» اى اى واحد من المهدى والمهدى اليه مات قبل الآخر قوله «فهى» اى الهدية لورثة المهدى له وقال ابن بطال ان كان بعث بها المهدى مع رسوله فمات الذى اهديت اليه فانها ترجع اليه وان كان ارسل بها مع رسول الذى اهديت اليه فمات المهدى اليه فهى لورثته هذا قول الحكم واحمد واسحق ❁

٣٢ ـ ﴿ حدثنا عليُّ بنُ عبدِ اللهِ قال حدَّثنا سُفْيانُ قال حدَّثنا ابنُ المُنْكَدِرِ سَمِعْتُ جابِرًا رضِيَ اللهُ عنهُ قال قال لي النبيُّ صلى الله عليه وسلم لوْ جاءَ مالُ البَحْرَيْنِ أعْطَيْتُكَ هكذا ثَلاثًا فلَمْ يَقْدَمْ حتَّى تُوُفِّيَ النبيُّ صلى اللهُ عليهِ وسلم فأمَرَ أبو بكرٍ مُنادِيًا فنادَى مَنْ كانَ لهُ عندَ النبيِّ صلى اللهُ عليه وسلّم عِدَةٌ أوْ دَيْنٌ فلْيأتِنا فأتَيْتُهُ فقُلْتُ إنَّ النبيَّ صلى اللهُ عليهِ وسلّمَ وعَدَنِي فحَثَى لي ثَلاثًا ﴾

مطابقته للترجمة من حيث ان النبى ﷺ وعد جابرا بشىء ومات قبل الوفاء به والحكم فيه ان وقع مثل هذا من غير النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فالهبة لورثة الواهب وكذلك لم يكن فى حق النبى صلى الله تعالى عليه وسلم لازما ولكن ابا بكر فعل ذلك على سبيل التطوع ولم يكن يلزم فى ذلك شىء الشارع ولا ابا بكر رضى الله تعالى عنه وانما انفذ الصديق ذلك بعد موته صلى الله تعالى عليه وسلم اقتداء بطريقة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولفعله فانه كان اوفى الناس بعده واصدقهم لوعده فان قلت الترجمة هدية والذى قاله النبى صلى الله تعالى عليه وسلم وعد (قلت) لما كان وعد النبى صلى الله تعالى عليه وسلم لا يجوز ان يخلف نزلوا وعده منزلة الضمان فى الصحة فرقا بينه وبين غيره من الامة ممن يجوز ان يفى وان لا يفى وقد تنزل الهبة التى لم تقبض بمنزلة الوعد بها وقال المهلب انجاز الوعد مندوب اليه وليس بواجب والدليل على ذلك اتفاق الجميع على ان من وعد بشىء لم يضرب به مع الغرماء ولا خلاف انه مستحسن ومن مكارم الاخلاق انتهى وقيل لم يروعن احد من السلف وجوب القضاء بالعدة (قلت) فيه نظر لان البخارى ذكر ان ابن الاشوع وسمرة قضيا به وفى تاريخ المستملى ان عبد الله بن شبرمة قضى على رجل بوعد وحبسه فيه وتلا (كبر مقتا عند الله ان تقولوا ما لا تفعلون) ورجال الحديث اربعة على بن عبد الله المعروف بابن المدينى وسفيان بن عيينة ومحمد بن المنكدر مر فى الوضوء وجابر بن عبد الله والحديث اخرجه مسلم فى فضائل النبى صلى الله تعالى عليه وسلم عن عمرو الناقد **قوله** «البحرين» على لفظ تثنية بحر موضع بين البصرة وعمان والنسبة اليه بحرانى **قوله** «ثلاثا» اى ثلاث حثيات من حثيت الشىء حثيا وحثوت حثوا اذا قبضته ورميته والحثية الغرفة بكف ❁

﴿ بابٌ كيفَ يُقْبَضُ العَبْدُ والمَتاعُ ﴾

اى هذا باب يذكر فيه كيف يقبض العبد الموهوب والمتاع الموهوب والترجمة فى كيفية القبض لا فى اصل القبض على ما يجىء بيانه ان شاء الله تعالى ❁

﴿ وقال ابنُ عُمَرَ كُنتُ على بَكْرٍ صَعْبٍ فاشْتَراهُ النبيُّ ﷺ وقال هُوَ لكَ يا عبدَ اللهِ ﴾

هذا التعليق ذكره البخارى موصولا فى كتاب البيوع فى باب اذا اشترى شيئا فوهبه من ساعته وقد تقدم الكلام

فيه هناك مشروحا ووجه ايراده هنا البيان كيفية قبض الموهوب والموهوب هنا متاع فا كتفى فيه بكونه فى يد البائع ولم يحتج الى قبض آخر وقال ابن بطال كيفية القبض عند العلماء باسلام الواهب لها الى الموهوب له وحيازة الموهوب لذلك كركوب ابن عمر الجمل * واختلفوا فى الحيازة هل هى شرط لصحة الهبة ام لا فقال بعضهم شرط وهو قول ابى بكر الصديق وعمر الفاروق وعثمان وابن عباس ومعاذ وشريح ومسروق والشعبى والثورى والشافعى والكوفيين وقالوا ليس للموهوب له مطالبة الواهب بالتسليم اليه لانها مالم يقبض عدة فيحسن الوفاء ولا يقضى عليه وقال آخرون تصح بالكلام دون القبض كالبيع روى عن على وابن مسعود والحسن البصرى والنخعى كذلك وبه قال مالك واحمد وابوثور الا ان احمد واباثور قالا الموهوب له المطالبة بها فى حياة الواهب وان مات بطلت الهبة (فان قلت) اذا تعين فى الهبة حق الموهوب له وجب له مطالبة الواهب فى حياته فكذلك بعد مماته كسائر الحقوق (قلت) هذا هو القياس لولا حكم الصديق بين ظهرانى الصحابة وهم متوافرون فيما وهبه لابنته جداد عشرين و سقا من ماله بالغابة ولم تكن قبضتها وقال لها لو كنت خزنته كان ذلك وانما هو اليوم مال وارث ولم يروعن احد من الصحابة انه انكر قوله ذلك ولا رد عليه *

٣٣ـ ﴿حدثنا قُتَيْبَةُ بنُ سعيدٍ قال حدَّثنا اللَّيْثُ عن ابنِ أبى مُلَيْكَةَ عنِ المِسْوَرِ بنِ مَخْرَمَةَ رضى اللّٰهُ عنهما أنهُ قال قَسَمَ رسولُ اللّٰهِ ﷺ أقْبِيَةً ولمْ يُعْطِ مَخْرَمةَ منها شيْئاً فقال مَخْرَمةُ يا بُنىَّ انْطَلِقْ بِنا إلى رسولِ اللّٰهِ ﷺ فانْطَلَقْتُ معهُ فقال ادْخُلْ فادْعُهُ لى قال فَدَعَوْتُهُ لهُ فَخَرَجَ اليْهِ وعليْهِ قباءٌ منها فقال خبأْنا هٰذَا لَكَ قال فَنَظَرَ اليْهِ فقال رضِىَ مَخْرَمَةُ﴾

مطابقته للترجمة من حيث ان نقل المتاع الى الموهوب له قبض وبهذا يجاب عن قول من قال كيف يدل الحديث على الترجمة التى هى قبض العبد لانه لما علم ان قبض المتاع بالنقل اليه علم منه حكم العبد وغيره من سائر المنقولات (ذكر رجاله) وهم خمسة قتيبة بن سعيد والليث بن سعد وعبد الله بن عبيد الله بن ابى مليكة والمسور بكسر الميم وسكون السين المهملة وابوه مخرمة بفتح الميم وسكون الخاء المعجمة ابن نوفل الزهرى اسلم يوم الفتح بلغ مائة وخمس عشرة سنة ومات سنة اربع وخمسين *

(ذكر لطائف اسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع فى موضعين وفيه العنعنة فى موضعين وفيه القول فى موضعين وفيه ان شيخه بعلانى وبغلان من بلخ وان الليث مصرى وابن ابى مليكة مكى وفيه رد على من يقول ان المسور لم ير رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يسمع منه (ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره) اخرجه البخارى ايضا فى اللباس عن قتيبة ايضا وفى الشهادات عن زياد بن يحيى وفى الخمس عن عبد الله بن عبد الوهاب الحجبى وفى الادب عن الحجبى ايضا واخرجه مسلم فى الزكاة عن قتيبة به وعن زياد بن يحيى واخرجه ابوداود فى اللباس عن قتيبة ويزيد بن خالد كلاهما عن الليث به واخرجه الترمذى فى الاستئذان عن قتيبة واخرجه النسائى فى الزينة عن قتيبة *

(ذكر معناه) قوله «اقبية» جمع قباء ممدودا وقال الجوهرى القباء الذى يلبس وفى المغرب ما يدل على انه عربى والدليل عليه ما قاله ابن دريد وهو من قبوت الشئ اذا جمعته قوله «فادعه لى» اى فادع رسول الله صلى الله عليه وسلم لاجلى وفى رواية تاتى قال المسور فاعظمت ذلك فقال يابنى انه ليس بجبار فدعوته فخرج قوله «فخرج اليه» اى فخرج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى مخرمة قوله «وعليه قباء» جملة حالية قوله «منها» اى من الاقبية وظاهر هذا استعمال الحرير ولكن قالوا يجوز ان يكون قبل النهى وقيل معناه وانه نشره على اكتافه ليراه مخرمة كله وهذا ليس بلبس ولو كان بعد التحريم قوله «فقال خبانا هذا لك» انما قال هذا للملاطفة لانه كان فى خلقه شىء وذكره فى الجهاد ولفظه «وكان فى خلقه شدة» قوله قال «فنظر اليه» اى قال المسور فنظر مخرمة الى القباء قوله «فقال رضى مخرمة» قال الداودى هو من قوله صلى الله تعالى عليه وسلم معناه هل رضيت على وجه الاستفهام وقال ابن التين

يحتمل

يحتمل ان يكون من قول مخرمة ومن فوائده * الاستئلاف للقلوب وان القبض يحصل بمجرد النقل الى المهدى اليه *

﴿ باب إذا وهب هبة فقبضها الآخر ولم يقل قبلت ﴾

اى هذا باب يذكر فيه اذا وهب رجل هبة فقبضها الآخر اى الموهوب له ولم يقل قبلت وجواب اذا محذوف ولم يصرح به لمكان الخلاف فيه والجواب جازت خلافا لمن يشترط القبول قال ابن بطال لايحتاج القابض ان يقول قبلت وهو قد قبضها قال وعلى هذا جماعة العلماء ومذهب الشافعى لابد من الايجاب والقبول كما فى البيع وسائر التمليكات فلا يقوم الاخذ والعطاء مقامهما كما فى البيع قال ولاشك ان من يصير الى انعقاد البيع بالمعاطات تجزيه فى الهبة واختار ابن الصباغ من اصحاب الشافعى ان الهبة المطلقة لاتتوقف على ايجاب وقبول وقال الحسن البصرى لايعتبر القبول فى الهبة كالعتق وهو قول شاذ خالف فيه الكافة الا اذا اراد الهدية وعند الحنفية لاتصح الهدية الا بالايجاب كقوله وهبت ونحوه هذا بمجرده فى حق الواهب وبالقبول كقوله قبلت والقبض فلا يتم فى حق الموهوب له الا بالقبول والقبض لانه عقد تبرع فيتم بالتبرع ولكن لايملكه الموهوب له الا بالقبول والقبض وثمرة ذلك فيمن حلف لايهب ولم يقبل الموهوب له يحنث وعند زفر لايحنث الا بقبول وقبض كما فى البيع او حلف على ان يهب فلانا فوهبه ولم يقبل بر فى يمينه عندنا *

٣٤ - ﴿ حدثنا محمد بن محبوب قال حدثنا عبد الواحد قال حدثنا معمر عن الزهرى عن حميد بن عبد الرحمن عن أبى هريرة رضى الله عنه قال جاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال هلكت فقال وماذاك قال وقعت بأهلى فى رمضان قال تجد رقبة قال لا قال فهل تستطيع أن تصوم شهرين متتابعين قال لا قال فتستطيع أن تطعم ستين مسكينا قال لا قال فجاء رجل من الأنصار بعرق والعرق المكتل فيه تمر فقال اذهب بهذا فتصدق به قال على أحوج منا يارسول الله والذى بعثك بالحق مابين لابتيها أهل بيت أحوج منا قال اذهب فأطعمه أهلك ﴾

مطابقته للترجمة تؤخذ من معنى الحديث وهو انه صلى الله تعالى عليه وآله وسلم اعطى الرجل التمر المذكور فيه فقبضه ولم يقل قبلت ثم قال له «اذهب فاطعم اهلك» واختيار البخارى على هذا وهو ان القبض بالهبة كاف لايحتاج ان يقول قبلت فلذلك عقد الترجمة المذكورة وذكر لها الحديث المذكور ورد عليه بوجهين * احدهما انه لم يصرح فى الحديث بذكر القبول ولا بنفيه * والآخر ان هذه كانت صدقة لاهبة فلهذا لم يحتج الى القبول والحديث مضى فى كتاب الصوم فى باب اذا جامع فى رمضان ولم يكن له شئ فتصدق عليه فانه اخرجه هناك عن ابى اليمان عن شعيب عن الزهرى الى آخره وهنا اخرجه عن محمد بن محبوب ابى عبد الله البصرى وهو من افراده عن عبد الواحد بن زياد عن معمر بن راشد عن محمد بن مسلم الزهرى وقدم الكلام فيه هناك مستوفى والعرق بفتحتين المكتل بكسر الميم وهو الزنبيل واللابة الحرة وهى الارض التى فيها حجارة سود ولابتا المدينة حرتان تكتنفانها *

﴿ باب إذا وهب دينا على رجل قال شعبة عن الحكم هو جائز ﴾

اى هذا باب يذكر فيه اذا وهب رجل دينا له على رجل قال شعبة بن الحجاج عن الحكم بن عتيبة هو جائز وهذا التعليق وصله ابن ابى شيبة عن ابن ابى زائدة عن شعبة عنه فى رجل وهب لرجل دينا له عليه قال ليس له ان يرجع فيه وقال ابن بطال لاخلاف بين العلماء ان من كان عليه دين لرجل فوهبه له ربه وأبراه منه وقبل البراءة انه لايحتاج فيه الى قبض لانه مقبوض فى ذمته وانما يحتاج فى ذلك الى قبول الذى عليه الدين واختلفوا اذا وهب دينا له على رجل لرجل

آخر فقال مالك يجوز اذا سلم اليه الوثيقة بالدين واحله محل نفسه فان لم يكن وثيقة واشهدا على ذلك واعلنا فهو جائز وقال ابو ثور الهبة جائزة اشهدا اولم يشهدا اذا تقارا على ذلك وقال الشافعي وابو حنيفة الهبة غير جائزة لانها لا تجوز عندهم الا مقبوضة انتهى وعند الشافعية في ذلك وجهان جزم الماوردي بالبطلان وصححه الغزالي ومن تبعه وصحح العمراني وغيره الصحة قيل والخلاف مرتب على البيع ان صححنا بيع الدين من غير من عليه فالهبة اولى وان منعناه ففي الهبة وجهان وقال اصحابنا الحنفية تمليك الدين من غير من هو عليه لا يجوز لانه لا يقدر على تسليمه ولو ملكه ممن هو عليه يجوز لانه اسقاط وابراء ❊

❊ ووهبَ الحَسَنُ بنُ عليٍّ عليهما السّلامُ لرجلٍ دَيْنَهُ ❊

الحسن هو ابن علي بن ابي طالب **قوله** « لرجل دينه » اي دينه الذي عليه وهذا لا خلاف فيه لانه في نفس الامر ابراء ❊

❊ وقال النبيُّ صلى اللهُ عليهِ وسلّم مَنْ كانَ لهُ عليهِ حقٌّ فليُعطِهِ أوْ ليتحلّلهُ منهُ ❊

هـذا التعليق وصـله مسدد في مسنده من طريق سـعيد المقبري عن ابي هريرة مرفوعا من كان لاحد عليه حق فليعطه اياه او ليتحلله منه **قوله** « اوليتحلله منه » اي من صاحبه والتحلل الاستحلال من صاحبه وتحلله اي جعله في حل بابرائه ذمته ❊

❊ فقال جابرٌ قُتِلَ أبي وعَليهِ دَينٌ فَسألَ النبيُّ صلى اللهُ عليه وسلّم غُرَماءَهُ أن يقبلُوا ثمرَ حائِطي ويُحلِّلوا أبي ❊

جابر هو ابن عبد الله الانصاري وابوه عبد الله بن عمرو بن حرام بن ثعلبة الخزرجي السـلمي نقيب بدري قتل باحد والحديث مضى موصولا في القرض وفي هذا الباب ايضا بأتم منه على ما يأتي **قوله** « ثمر حائطي » بالثاء المثلثة ويروى بالتاء المثناة من فوق والحائط هنا البستان من النخل اذا كان عليه حائط اي جدار ❊

٥٣ - ❊ حدثنا عبْدانُ قال أخبرنا عبدُ اللهِ قال أخبرنا يُونُسُ وقال الليثُ قال حدثني يُونُسُ عن ابنِ شِهاب قال حدثني ابنُ كَعْبِ بنِ مالكٍ أنَّ جابرَ بنَ عبدِ اللهِ رضيَ اللهُ عنهما قال أخبرهُ أنَّ أباهُ قُتِلَ يومَ أُحُدٍ شهيداً فاشتدَّ الغُرَماءُ في حقوقِهم فأتيتُ رسولَ اللهِ صلى اللهُ عليهِ وسلّم فكلّمتُهُ فسألهُمْ أنْ يقبلُوا ثمرَ حائِطي ويُحلِّلوا أبي فأبَوْا فلَمْ يُعطِهِمْ رسولُ اللهِ صلى اللهُ عليه وسلّم حائِطي ولمْ يكسِرْهُ لهُمْ ولكنْ قال سأغْدُو عليكَ فغدَا علَينا حينَ أصبحَ فطافَ في النَّخلِ ودَعا في ثمرِهِ بالبَرَكةِ فجدَدْتُها فقضَيتُهُمْ حقوقَهُمْ وبقيَ لَنا مِنْ ثمرِها بقيَّةٌ ثمَّ جئتُ رسولَ اللهِ صلى اللهُ عليه وسلّم وهوَ جالِسٌ فأخبرتُهُ بذلكَ فقال رسولُ اللهِ صلى اللهُ عليهِ وسلّم لِعُمَرَ اسمَعْ وهوَ جالسٌ ياعُمَرُ فقال عُمَرُ ألا يكونُ قدْ علِمْنا أنّكَ رسولُ اللهِ واللهِ إنّكَ لرسولُ اللهِ ❊

مطابقته للترجمة تؤخذ من معنى الحديث ولكنه بالتكلف وهو انه ﷺ سال غرماء ابي جابر ان يقبضوا ثمر حائطه ويحللوه من بقية دينه ولو قبلوا ذلك كان ابراء ذمة ابي جابر من بقية الدين وهو في الحقيقة لو وقع كان هبة الدين ممن هو عليه وهو معنى الترجمة وهذا يدل على ان هذا الصنيع يجوز في الدين اذ لو لم يكن جائزا لما سال النبي ﷺ غرماء ابي جابر به فافهم فانه دقيق غفل عنه الشراح والحديث مضى في كتاب الاستقراض في باب اذا قضى دون حقه او حلله فهو جائز فانه اخرجه هناك عن عبدان ايضا عن عبد الله هو ابن المبارك عن يونس عن الزهري الى آخره وهنا اخرجه من طريقين احدهما نحو الطريق الذي اخرجه في الباب المذكور والاخر معلق عن الليث عن يونس عن ابن شهاب هو الزهري

عن

عن ابن كعب بن مالك قال الكرمانى يحتمل ان يكون ابن كعب هذا عبد الرحمن او عبد الله لان الزهرى يروى عنهما جميعا لكن الظاهر انه عبد الله لانه يروى عن جابر وهذا المعلق وصله الذهلى فى الزهريات عن عبد الله بن صالح عن الليث الى آخره قوله «ثمر حائطى» قد مر تفسيره آنفا قوله «ويحللوا ابى» اى يجعلوه فى حل بابرائهم ذمته قوله «فابوا» اى امتنعوا قوله «ولم يكسره» اى لم يكسر الثمر من النخل لهم اى لم يعين ولم يقسم عليهم قوله «حين اصبح» ويروى حتى اصبح والاول اوجه قوله «فجددتها» اى قطعتها قوله «بذلك» اى بقضاء الحقوق وبقاء الزيادة وظهور بركة دعاء رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم حتى كانه علم من اعلام النبوة ومعجزة من معجزاته قوله «الا ويكون» بتخفيف اللام ويروى بتشديدها ومقصود رسول الله ﷺ تاكيد علم عمر رضى الله تعالى عنه وتقويته وضم حجة اخرى الى الحجج السالفة *

﴿ باب هِبَةِ الواحِدِ لِلْجَماعَةِ ﴾

اى هذا باب فى بيان حكم هبة الواحد للجماعة وحكمه انها تجوز على اختياره وقال ابن بطال غرض المصنف اثبات هبة المشاع وهو قول الجمهور خلافا لابى حنيفة (قلت) اطلاق نسبة عدم جواز هبة المشاع الى ابى حنيفة غير صحيح فانهم ينقلون شيئا من مذهبه من غير تحرير ولا وقوف على مدركه ثم ينسبونه اليه فهذه جراءة وعدم انصاف والمشاع الذى لا يجوز هبته فيما اذا كان مما يقسم واما فيما لا يقسم فهى جائزة وايضا العبرة فى الشيوع وقت القبض لا وقت العقد حتى لو وهب مشاعا وسلم مقسوما يجوز *

﴿ وقالتْ أَسْماءُ لِلْقاسِمِ بنِ مُحَمَّدٍ وابنِ أَبي عَتِيقٍ وَرِثْتُ عنْ أُخْتِي عائِشَةَ مالاً بالغابَةِ وقدْ أَعْطاني بِهِ مُعاوِيَةُ مائَةَ أَلْفٍ فَهُوَ لَكُما ﴾

اورد البخارى هذا الاثر المعلق فى معرض الاحتجاج على رد ما ذهب اليه ابو حنيفة فى عدم تجويزه لهبة المشاع كما اشار اليه ابن بطال ولكن لا يساعده هذا فان المال الذى كان بالغابة يحتمل ان يكون مما يقسم ويحتمل ان يكون مما لا يقسم وعلى كلا التقديرين لا يرد عليه لانه ان كان مما يقسم فلا نزاع انه يجوز وان كان مما لا يقسم فالعبرة للشيوع المانع وقت القبض لا وقت العقد كما ذكرناه الآن قوله «قالت اسماء» هى بنت ابى بكر الصديق اخت عائشة رضى الله عنها والقاسم هو ابن محمد بن ابى بكر الصديق وقال ابن التين فى كتابه القاسم بن محمد بن ابى عتيق قال واظن الواو سقطت من كتابى لان ابا عتيق هو عبد الرحمن بن ابى بكر وابنه اسمه عبد الله قال وعند ابى ذر وابن ابى عتيق وقال الداوى القاسم بن محمد هو ابن اخى عائشة وابن ابى عتيق ابن اخيهما (قلت) القاسم بن محمد بن ابى بكر هو ابن اخى اسماء وابن ابى عتيق هو ابو بكر عبد الله بن ابى عتيق محمد بن عبد الرحمن بن ابى بكر وهو ابن اخى اسماء قوله «ورثت عن اختى عائشة» ماتت عائشة وورثتها اختاها اسماء وام كلثوم واولاد اخيها عبد الرحمن ولم يرثها اولاد محمد اخيها لانه لم يكن شقيقها فكان اسماء ارادت جبر خاطر القاسم بذلك واشركت معه عبد الله لانه لم يكن وارثا لوجود ابيه قوله «بالغابة» بالغين المعجمة وهى فى الاصل الاجمة ذات الشجر المتكاثف لانها تغيب ما فيها ولكن المراد بها هنا موضع قريب من المدينة من عواليها وبها اموال اهلها قوله «معاوية» هو ابن ابى سفيان قوله «لكما» خطاب للقاسم وعبد الله بن ابى عتيق وهذه صورة هبة الواحد من اثنين فان قلت الترجمة هبة الواحد للجماعة فلا مطابقة (قلت) يغتفر هذا المقدار لان الجمع يطلق على الاثنين كما عرف *

٣٦ ـ ﴿ **حدثنا** يَحيى بنُ قَزَعَةَ قال **حدثنا** مالكٌ عنْ أَبي حازِمٍ عنْ سَهْلِ بنِ سَعْدٍ رضى اللهُ عنهُ أَنَّ النبيَّ صلى اللهُ عليه وسلم أُتِيَ بِشَرابٍ فَشَرِبَ وعنْ يَمِينِهِ غُلامٌ وعنْ يَسارِهِ الأَشْياخُ فقال لِلْغُلامِ إِنْ أَذِنْتَ لِي أَعْطَيْتُ هؤُلاءِ فقال ما كُنْتُ لأُوثِرَ بِنَصِيبي مِنْكَ يا رسولَ اللهِ أَحَدًا فَتَلَّهُ في يَدِهِ ﴾

مطابقته للترجمة ماقاله ابن بطال انه ﷺ سال الغلام ان يهب نصيبه الاشياخ وكان نصيبه منه مشاعاغير متميز فدل على صحة هبة المشاع (قلت) فيه نظر لايخفى وابو حازم هو سلمة بن دينار الاعرج والحديث مر في كتاب المظالم في باب اذا اذن له او حالله ولم يبين كم هو وتله بالتاء المثناة من فوق وتشديد اللام اى طرحه وقد مر الكلام فيه هناك مستوفى *

﴿ باب الهبة المقبوضة وغير المقبوضة والمقسومة وغير المقسومة ﴾

اى هذا باب فى بيان حكم الهبة المقبوضة الى آخره ومراده من الترجمة هو قوله وغير المقسومة لان حكم المقبوضة قد مضى وغير المقبوضة قد علم منه وحكم المقسومه ظاهر فلم يبق الابيان حكم غير المقسومه *

﴿ وقد وهب النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه لهوازن ماغنموا منهم وهو غير مقسوم ﴾

ذكر هذا لبيان قوله في الترجمة وغير المقسوم وغرضه من هذا اقامة الدليل على صحة هبة المشاع ولكن لايتم به الاستدلال لان المذكور فيه لايطلق عليه الهبة الشرعية لان القبض شرط فيها وذكر عبد الرزاق في مصنفه وقال اخبرنا سفيان الثورى عن منصور عن ابراهيم قال لاتجوز الهبة حتى يقبض انتهى وقوله «غير مقسوم» يلزم منه ان يكون غير مقبوض ايضا فاذا لم يكن مقبوضا كيف يطلق عليه الهبة الشرعية وهذا المعلق يأتى في الباب الذى يليه باتم منه موصولا قوله « لهوازن » ويروى الى هوازن وهي قبيلة معروفة وقال الرشاطى الهوازنى في قيس غيلان وفي خزاعة ففى قيس غيلان هوازن بن منصور بن عكرمة بن خصفة بن قيس غيلان وفي خزاعة هوازن بن اسلم بن اقصى وهوازن هذا بطن وقال ابن دريد هوازن ضرب من الطير وقال ابن عبد الوارث هوزن واحد ذلك وهو فوعل وقال ابو محمد في هوازن بطون كثيرة وافخاذ وقل من ينسب هذه النسبة *

﴿ وقال ثابت قال حدثنا مسعر عن محارب عن جابر رضى الله عنه أتيت النبي ﷺ في المسجد فقضاني وزادني ﴾

ذكر هذا ايضا في معرض الاستدلال على صحة هبة المشاع ولكن لايتم به الاستدلال لان هذه الزيادة لم تكن هبة وانما هي ليتيقن بها الايفاء زيادة في الثمن والزيادة لايؤثر فيها الشيوع (فان قلت) يوجب جهالة الثمن قلت الجهالة لاتؤثر في الثمن المعين وحديث جابر هذا قد مضى مطولا فى كتاب البيوع في باب شراء الدواب والحمير ومر الكلام فيه مستوفى وثابت بالثاء المثلثة ضد زائل ابن محمد ابو اسماعيل العابد الشيبانى الكوفي مات سنة عشرين ومائتين وثبت كذلك عندابى على ابن السكن وكذا هو في رواية الاكثرين وبه جزم ابونعيم في المستخرج وفى رواية ابى زيد المروزى وقال ثابت ذكره بصورة التعليق وهو موصول عند الاسماعيلي وغيره وفى رواية ابى احمد الجرجانى قال البخارى حدثنا محمد حدثنا ثابت فزاد فى الاسناد محمدا وقال الغسانى وفى نسخة الاصيلي حدثنا محمد حدثنا ثابت قال وحدث البخارى عن ثابت بدون الواسطة كثيرا قلت ولم يتابع الجرجانى على هذه الزيادة والظاهر ان المراد بمحمد هو البخارى المصنف ويقع مثل ذلك كثيرا فلعل الجرجانى ظنه غير البخارى قوله «مسعر» بكسر الميم ابن كدام وقد مر فى الوضوء وغيره ومحارب بكسر الراء ضد المصالح ابن دثار ضد الشعار ☆

۳۷ - ﴿ حدثنا محمد بن بشار قال حدثنا غندر قال حدثنا شعبة عن محارب سمعت جابر بن عبد الله رضى الله عنهما يقول بعت من النبي صلى الله عليه وسلم بعيرا في سفر فلما أتينا المدينة قال ائت المسجد فصل ركعتين فوزن * قال شعبة أراه فوزن لى فأرجح فمازال منها شيء حتى أصابها أهل الشام يوم الحرة ﴾

هذا

هذا طريق آخر في حديث جابر عن محمد بن بشار عن غندر وهو محمد بن جعفر عن شعبة عن محارب الى آخره ومضى الكلام فيه وسياتي ايضا في الشروط وانما ادخله في هذه الترجمة لما ذكرنا في الحديث الماضي والجواب عنه مثل الجواب هناك

قوله «يوم الحرة» اى يوم الوقعة التى كانت حوالى المدينة عند حرتها بين عسكر الشام من جهة يزيد بن معاوية وبين اهل المدينة سنة ثلاث وستين ❋

٣٨ - ❋ حدثنا قُتَيْبَةُ عنْ مالكٍ عنْ أبي حازمٍ عنْ سَهْلِ بنِ سعْدٍ رضى الله عنه أنَّ رسولَ اللهِ ﷺ أُتِيَ بشَرابٍ وعنْ يَمينِهِ غلامٌ وعنْ يَسارِهِ أشْياخٌ فقال لِلغُلامِ أتأْذَنُ لي أنْ أُعطِيَ هؤُلاءِ فقال الغُلامُ لا واللهِ لا أُوثِرُ بنَصيبي منْكَ أحداً فتَلَّهُ في يدِهِ ❋

هذا الحديث ذكره في الباب السابق في ترجمة هبة الواحد للجماعة وهنا ذكره في ترجمة الهبة الغير المقسومة ووجه المطابقة من حيث ان فيه هبة غير مقسومة وهذا ايضا لا يقوم به الدليل فيما ذهب اليه لان غير المقسوم غير متميز ولا يتصور فيه القبض اصلا ومن شرط صحة الهبة الشرعية القبض ❋

٣٩ - ❋ حدثنا عبدُ اللهِ بنُ عُثمانَ بنِ جَبَلَةَ قال أخبرني أبي عنْ شُعْبَةَ عنْ سَلَمَةَ قال سَمِعْتُ أبا سَلَمَةَ عنْ أبي هُرَيْرَةَ رضى الله عنه قال كانَ لرَجُلٍ علَى رسولِ اللهِ صلى اللهُ عليه وسلّم دَيْنٌ فهَمَّ بهِ أصْحابُهُ فقال دعُوهُ فإنَّ لصاحِبِ الحَقِّ مَقالاً وقال اشْتَرُوا لهُ سِنّاً فأعْطُوها إيّاهُ فقالوا إنّا لا نَجِدُ سِنّاً إلاّ سِنّاً هيَ أفْضَلُ منْ سِنِّهِ قال فاشْتَرُوها فأعْطُوها إيّاهُ فإنَّ منْ خَيْرِكُمْ أحْسَنَكُمْ قَضاءً ❋

مطابقته للترجمة تؤخذ من معنى الحديث لان فيه انه ﷺ امر باعطاء سن لصاحب الدين افضل من سنه والزيادة فيه غير مقسومة والجواب عنه مثل الجواب في الحديث الذى قبله وعبدالله بن عثمان هو الملقب بعبدان وسلمة هو ابن كهيل وابو سلمة هو ابن عبد الرحمن بن عوف وقد مضى الحديث في كتاب الاستقراض في باب حسن القضاء ومضى الكلام فيه هناك ❋

❋ بابٌ إذا وهَبَ جَماعَةَ القَوْمِ ❋

اى هذا باب يذكر فيه اذا وهب جماعة لقوم وزاد الكشميهني في روايته وهب رجل جماعة جاز وهذه الزيادة لا طائل تحتها لانها تقدمت مفردة قبل باب ❋

٣٤ - ❋ حدثنا يحيى بنُ بُكَيْرٍ قال حدَّثنا اللَّيْثُ عنْ عُقَيْلٍ عنِ ابنِ شِهابٍ عنْ عُرْوَةَ أنَّ مَرْوانَ ابنَ الحَكَمِ والمِسْوَرَ بنَ مَخْرَمَةَ أخْبَراهُ أنَّ النبيَّ صلى اللهُ عليهِ وسلم قال حينَ جاءَهُ وفْدُ هَوازِنَ مُسْلِمينَ فَسألُوهُ أنْ يَرُدَّ إلَيْهِمْ أمْوالَهُمْ وسَبْيَهُمْ فقال لهُمْ معي مَنْ تَرَوْنَ وأحَبُّ الحَديثِ إلَيَّ أصْدَقُهُ فاخْتارُوا إحْدَى الطّائِفَتَيْنِ إمّا السَّبْيَ وإمّا المالَ وقدْ كُنْتُ اسْتأْنَيْتُ وكانَ النبيُّ صلى اللهُ عليه وسلم انْتَظَرَهُمْ بِضْعَ عشْرَةَ لَيْلَةً حينَ قَفَلَ مِنَ الطّائِفِ فلَمّا تَبَيَّنَ لهُمْ أنَّ النبيَّ صلى اللهُ عليهِ وسلم غيْرُ رادٍّ إلَيْهِمْ إلاّ إحْدَى الطّائِفَتَيْنِ قالوا فإنّا نَخْتارُ سَبْيَنا فقامَ في المُسْلِمينَ فأثْنَى على اللهِ بما هوَ أهْلُهُ ثُمَّ قال أمّا بعْدُ فإنَّ إخْوانَكُمْ هؤُلاءِ جاؤُنا تائِبينَ وإنّي رأيْتُ أنْ أرُدَّ إلَيْهِمْ سَبْيَهُمْ فمَنْ أحَبَّ منْكُمْ أنْ يُطَيِّبَ ذلكَ فلْيَفْعَلْ ومَنْ أحَبَّ أنْ يَكُونَ على حظِّهِ حتّى نُعْطِيَهُ إيّاهُ منْ أوَّلِ

ما يُفِيءُ اللهُ علينا فليفعل فقال الناسُ طيَّبْنا يا رسولَ اللهِ لهم فقال لهم إنَّا لا ندري من أذِنَ منكم فيه ممن لم يأذنْ فارجعوا حتى يرفعَ إلينا عُرَفاؤُكم أمرَكم فرجع الناسُ فكلَّمهم عُرَفاؤُهم ثم رجعوا إلى النبي صلى الله عليه وسلم فأخبروه أنهم طيَّبوا وأذِنوا﴾

مطابقته للترجمة تؤخذ من معنى الحديث وهو ان الغانمين وهم جماعة وهبوا بعض الغنيمة لمن غنموها منهم وهم قوم هوازن واما وجه المطابقة في زيادة الكشميهني فمن جهة انه كان للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم سهم وهو الصفي فوهبه لهم والجواب عنه مامر عن قريب وهذا الحديث هو المذكور في المرة الرابعة منها في كتاب الوكالة في باب اذا وهب شيئا لوكيل اوشفيع قوم جاز **قوله** «هوازن» مر الكلام فيه عن قريب **قوله** «مسلمين» حال من الوفد **قوله** «من ترون» اى من العسكر **قوله** «حتى يرفع» قال الكرماني قالوا هو بالرفع اجود (قلت) لم يبين وجه اجودية الرفع والنصب هو الاصل لان ان بعد حتى مقدرة فافهم وبقية الكلام قدمرت وقال صاحب التوضيح ماملخصه انهم طيبوا انفسهم ووهبوا لهم وفيه ردعلى قول ابي حنيفة ان هبة المشاع التي تتاتى فيها القسمة لاتجوز (قلت) لاوجه للرد على قول ابي حنيفة فانه يقول هذا ليست فيه هبة شرعية وانما هو ردسبيهم اليهم ورد الشيء لصاحبه لايسمى هبة ✿

﴿ وهذا الذي بَلَغَنا مِنْ سَبْيِ هَوازِنَ هذا آخِرُ قَوْلِ الزُّهْرِيِّ يَعْنِي فهذا الذي بَلَغَنا ﴾

قوله «هذا الذي بلغنا» من كلام الزهري بينه البخاري بقوله هذا اخر قول الزهري وفي بعض النسخ قال ابو عبدالله هذا اخر قول الزهري ثم فسره بقوله يعني فهذا الذي بلغنا يعني هو هذا اخر قوله والله اعلم ✿

﴿ بابُ مَنْ أُهْدِيَ لَهُ هَدِيَّةٌ وعِنْدَهُ جُلَساؤُهُ فَهُوَ أحَقُّ ﴾

اى هذا باب في بيان حكم من اهدى له بضم الهمزة على صيغة المجهول وهدية مرفوعة باسناد اهدى اليه **قوله** «وعنده» اى والحال ان عند هذا الذي اهدى له جماعة وهم جلساؤه وهو جمع جليس **قوله** «فهو احق» جواب من اى الذي اهدى له احق بالهدية من جلسائه يعني لايشاركونه معه ✿

﴿ ويُذْكَرُ عنِ ابنِ عبَّاسٍ أنَّ جُلَساءَهُ شُرَكاءُ ولَمْ يَصِحَّ ﴾

لما كان وضع ترجمة الباب يخالف ماروى عن ابن عباس ان جلساءه شركاؤه اشار اليه بصيغة التمريض بقوله ويذكر عن ابن عباس ان جلساءه اى جلساء المهدي اليه شركاؤه في الهدية ولم يكتف بذكره هذا عن ابن عباس بصيغة التمريض حتى اكده بقوله ولم يصح اى ولم يصح هذا عن ابن عباس ويحتمل ان يكون المعنى ولم يصح في هذا الباب شيء ولهذا قال العقيلي لايصح في هذا الباب عن النبي ﷺ شيء وروى هذا عن ابن عباس مرفوعا وموقوفا والموقوف اصح اسنادا من المرفوع • اما المرفوع فرواه البيهقي من حديث محمد بن الصلت حدثنا مندل بن علي عن ابن جريج عن عمرو بن دينار عن ابن عباس قال رسول الله ﷺ «من اهديت له هدية وعنده ناس فهم شركاؤه فيها» ومندل بن علي ضعيف ورواه عبد الرزاق ايضا عن محمد بن مسلم عن عمرو عن ابن عباس ورواه ايضا عبد بن حميد من طريق ابن جريج عن عمرو بن دينار عن ابن عباس مرفوعا نحوه ولفظه وعنده قوم واختلف على عبد الرزاق عنه في وقفه ورفعه والمشهور عنه الوقف وهو اصح الروايتين عنه وله شاهد مرفوع من حديث الحسن بن علي في مسند اسحق بن راهويه واخر عن عائشة عند العقيلي واسنادهما ضعيف ايضا وقال ابن بطال معنى الحديث الندب عند العلماء فيما خف من الهدايا وجرت العادة فيه واما مثل الدور والمال الكثير فصاحبها احق بها ثم ذكر حكاية ابي يوسف القاضي ان الرشيد اهدى اليه مالا كثيرا وهو جالس مع اصحابه فقيل له قال رسول الله ﷺ جلساؤكم شركاؤكم فقال ابو يوسف انه لم يرد في مثله وانما ورد فيما خف من الهدايا من المأكل والمشرب ويروى من غير هذا الوجه انه كان جالسا وعنده احمد بن حنبل

ويحيى بن معين فحضر من عند الرشيد طبق وعليه انواع من التحف المثمنة فروى احمد ويحيى هذا الحديث فقال ابو يوسف ذاك في التمر والعجوة ياخازن ارفعه *

٤١ - ﴿ حدثنا ابنُ مُقاتِلٍ قال أخبرنا عبدُ اللهِ قال أخبرنا شُعْبَةُ عنْ سَلَمَةَ بنِ كُهَيْلٍ عنْ أبي سَلَمَةَ عنْ أبي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه عنِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم أنَّهُ أخَذَ سِنًّا فجاءَهُ صاحِبُهُ يَتَقاضاهُ فَقال إنَّ لِصاحِبِ الحَقِّ مقالاً ثُمَّ قَضاهُ أفْضَلَ مِنْ سِنِّهِ وقال أفْضَلُكُمْ أحْسَنُكُمْ قَضاءً ﴾

مطابقته للترجمة على ماقاله الكرماني ان الزيادة على حقه كانت هدية وقيل هبته لصاحب السن القدر الزائد على حقه ولم يشاركه غيره وفيه نظر لايخلو عن تعسف والحديث مر عن قريب في باب الهبة المقبوضة وابن مقاتل هو محمد بن مقاتل المروزي وعبدالله هو ابن المبارك المروزي *

٤٢ - ﴿ حدثنا عَبْدُ اللهِ بنُ مُحَمَّدٍ قال حدثنا ابن عُيَيْنَةَ عنْ عمرٍو عنِ ابنِ عُمَرَ رضي الله عنهما أنهُ كانَ مَعَ النبيِّ صلى الله عليهِ وسلم في سفَرٍ فَكانَ على بَكْرٍ لِعُمَرَ صَعْبٍ فَكانَ يَتَقَدَّمُ النبيَّ صلى الله عليه وسلم فَيَقُولُ أبُوهُ ياعَبْدَ اللهِ لا يَتَقَدَّمُ النبيَّ صلى الله عليه وسلم أحَدٌ فقال لَهُ النبيُّ صلَّى اللهُ عليه وسلم بِعْنِيهِ فقال عُمَرُ هُوَ لَكَ فاشْتَراهُ ثُمَّ قال هُوَ لَكَ ياعبْدَ اللهِ فاصْنَعْ بهِ ماشِئْتَ ﴾

قال الاسماعيلي هذا الحديث لادخل له في هذا الباب فلامطابقة بينه وبين الترجمة (قلت) لان هذا هبة لشخص معين فلامشاركة لغيره فيها وقال ابن بطال هبته لابن عمر مع الناس فلم يستحق احد منهم فيه شركة (قلت) هذا عجيب لان الشخص اذا وهب لاحد شيئا وهو بين الناس فهل يتوهم فيه انهم يشاركونه فيه حتى يقال هذا هبة وهبت لشخص وعنده جلساؤه فهم شركاؤه فيه بل كل منهم يتحقق ان هذا هو الاحق لتعينه من جهة الواهب وقال بعضهم هذا مصير من المصنف الى اتحاد حكم الهدية والهبة (قلت) هذا اعجب من ذلك وكيف بينهما اتحاد في الحكم بل بينهما تغاير في الحكم وتباين لان الهبة عقد من العقود يحتاج الى ايجاب وقبول وقبض والهدية ليست كذلك وايضا قد يشترط العوض في الهبة ولا يشترط في الهدية والحديث قدمر في البيوع في باب اذا اشترى شيئا فوهب من ساعته والبكر بفتح الباء الموحدة الفتى من الابل بمنزلة الغلام من الناس والانثى بكرة وصعب صفته اي شديد وقدمر هناك بقية الكلام *

﴿ بابٌ إذا وهَبَ بَعيرًا لِرَجُلٍ وهُوَ راكِبُهُ فَهُوَ جائِزٌ ﴾

اي هذا باب يذكر فيه اذا وهب رجل بعير الرجل يعني هورا كبه اي والحال ان الموهوب له راكب الجمل الموهوب فهو جائز والتخلية بينه وبين البعير تتنزل منزلة القبض *

٤٣ - ﴿ وقال الحُمَيْدِيُّ حدثنا سُفْيانُ قال حدثنا عَمْرٌو عنِ ابنِ عُمَرَ رضي الله عنهما قال كُنَّا مَعَ النبيِّ صلى اللهُ عليه وسلم في سفَرٍ وكُنْتُ على بَكْرٍ صَعْبٍ فقال النبيُّ ﷺ لِعُمَرَ بِعْنِيهِ فابْتاعَهُ فقال النبيُّ ﷺ هُوَ لَكَ ياعبْدَ اللهِ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة والحديث مر في الباب الذي قبله وفي غيره كما ذكرناه هو والحميدي هو عبدالله بن عيسى القرشي الاسدي ابو بكر المكي ونسبته الى احد اجداده حميد وسفيان هو ابن عيينة وعمرو هو ابن دينار وهما ايضا مكيان وهذا وصله الاسماعيلي فرواه عن ابي صالح عنه به وابو نعيم عن ابي علي محمد بن احمد عن بشر بن عيسى عنه به *

﴿ بابُ هَدِيَّةِ مايُكْرَهُ لُبْسُها ﴾

اي هذا باب في بيان حكم هدية مايكره لبسها وفي رواية النسفي مايكره لبسه بتذكير الضمير وكلاهما صحيح لان كله

مايصلح للمذكر والمؤنث والمراد بالكراهة ماهو اعم من التحريم والتنزيه وهدية مالايجوز لبسه جائزة فان لصاحبها التصرف فيها بالبيع والهبة لمن يجوز لباسه كالنساء *

٤٤ - ﴿ حدثنا عَبْدُ اللهِ بنُ مَسْلَمَةَ عنْ مالِكٍ عنْ نافِعٍ عنْ عبدِ اللهِ بنِ عُمَرَ رضى اللهُ عنهما قال رأى عُمَرُ بنُ الخَطَّابِ حُلَّةً سِيَرَاءَ عِنْدَ بابِ المَسْجِدِ فقال يارسولَ اللهِ لوِ اشْتَرَيْتَها فَلَبِسْتَها يَوْمَ الجُمُعَةِ ولِلْوَفْدِ قال إنَّما يَلْبَسُها مَنْ لاخَلاقَ لَهُ فى الآخِرَةِ ثُمَّ جاءَتْ حُلَلٌ فأعْطَى رسولُ اللهِ ﷺ عُمَرَ مِنْها حُلَّةً وقال أكَسَوْتَنِيها وقُلْتَ في حُلَّةِ عُطارِدٍ ماقُلْتَ فقال إنِّى لَمْ أكْسُكَها لِتَلْبَسَها فَكَسا عُمَرُ أخاً لَهُ بِمَكَّةَ مُشْرِكاً ﴾

مطابقته للترجمة من حيث انه ﷺ اهدى تلك الحلة الى عمر مع انه يكره لبسها والحديث قدمر في كتاب الجمعة في باب يلبس احسن مايجد والحلة من برود اليمن وانها لاتكون الامن ثوبين ازار ورداء والوفد هم القوم يجتمعون ويردون البلاد وكذلك الذين يقصدون الامراء لزيارة واسترفاد وانتجاع وغير ذلك وهو جمع وافد تقول وفد يفد فهو وافد وانا اوفدته فوفد **قوله** «عطارد» منصرف وهو علم رجل تيمي يبيع الحلل **قوله** «اخاله» اى لعمر رضى الله تعالى عنه هو اخوه من امه وقيل من الرضاعة *

٤٥ - ﴿ حدثنا مُحَمَّدُ بنُ جَعْفَرٍ أبُو جعفرٍ قال حدثنا ابنُ فُضَيْلٍ عنْ أبِيهِ عنْ نافِعٍ عنِ ابنِ عُمَرَ رضي الله عنهما قال أتَى النبيُّ ﷺ بَيْتَ فاطِمَةَ بِنْتِهِ فَلَمْ يَدْخُلْ عَلَيْها وجاءَ عَلِيٌّ فَذَكَرَتْ لَهُ ذٰلِكَ فذَكَرَهُ لِلنبيِّ ﷺ قال إنِّى رأيْتُ علَى بابِها سِتْراً مَوْشِيًّا فقال مالِى ولِلدُّنيا فأتاها عَلِيٌّ فذَكَرَ ذٰلِكَ لَها فقالَتْ لِيأمُرْنِي فيهِ بِماشاءَ قال تُرْسِلُ بِهِ إلى فُلانٍ أهْلِ بَيْتٍ بِهِمْ حاجَةٌ ﴾

مطابقته للترجمة من حيث ان فيه امره ﷺ فاطمة بارسال ذلك الستر الموشى اى المخطط الى آل فلان ﴿ ذكر رجاله ﴾ وهم خمسة ✽ الاول محمد بن جعفر بن ابى الحسين ابو جعفر الحافظ الكوفي نزل فيد بفتح الفاء وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره دال مهملة وهو بلدة بين بغداد ومكة في نصف الطريق سواء ونسب اليها وقيل له الفيدى ذكره اللالكائى وابن عدى وابن عساكر في شيوخ البخارى . الثانى محمد بن فضيل بن غزوان . الثالث ابوه فضيل بن غزوان بن جرير ابو الفضل الضبى الكوفى . الرابع نافع مولى ابن عمر . الخامس عبد الله بن عمر رضى الله عنه *

﴿ ذكر لطائف اسناده ﴾ فيه التحديث بصيغة الجمع فى موضعين وفيه العنعنة فى ثلاثة مواضع وفيه ان شيخه من افراده وفيه ان فضيل بن غزوان ليس له عن نافع عن ابن عمر فى البخارى سوى هذا الحديث . والحديث اخرجه ابوداود ايضا في اللباس عن واصل بن عبد الاعلى عن ابن فضيل به وعن عثمان بن ابى شيبة عن عبدالله بن نمير عنه نحوه **قوله** «اتى بيت فاطمة» ويروى اتى بنته فاطمة فلم يدخل عليها وفي رواية ابى داود وقل ما كان يدخل الا باذنها **قوله** «موشيا» اصله موشوى فاجتمعت الواو والياء وسبقت احداهما بالسكون فقلبت الواو ياء وادغمت الياء في الياء وكسرت الشين لاجل الياء فصار نحو مرضى ونحوه قوله «فذكرت له ذلك» هذا قول فاطمة اى ذكرت مجيء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى بيتها وعدم دخوله فيه وفي رواية ابن نمير عن ابن فضيل فجاء على فرآها مهتمة قوله «فذكره للنبى صلى الله تعالى عليه وسلم» اى فذكر ذلك على للنبى صلى الله تعالى عليه وسلم كذا في رواية الاصيلى وفي رواية ابن نمير عن فضيل فقال يارسول الله اشتد عليها انك جئت فلم تدخل عليها قوله «فقال مالى وللدنيا» وفي رواية ابن نمير عن فضيل مالى وللرقم اى المرقوم والرقم النقش قوله «فقالت» اى فاطمة قوله «فيه» اى في الستر الموشى قوله «قال»

اى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم ترسل به اى ترسل فاطمة بذلك الستر الى آل فلان ويروى الى فلان بدون ذكر آل وترسل بضم اللام فى رواية الاكثرين وفى رواية ابى ذر ترسلى به بالياء وبحذف النون من غير علة وهى لغة قوله «اهل بيت» بالجر على البدل . وفيه كره النبى صلى الله تعالى عليه وسلم الحرير لفاطمة رضى الله تعالى عنها لانها ممن يرغب لها فى الآخرة ولا يرضى لها بتعجيل طيباتها فى حياتها الدنيا اوان النهى عنه انما هو من جهة الاسراف قال الكرمانى واقول لان فيها صورا ونقوشا والله اعلم . وفيه كراهية دخول البيت الذى فيه ما يكره وروى ابن حبان من حديث سفينة قال لم يكن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يدخل بيتا مزوقا *

٤٦ - ﴿ حدثنا حَجَّاجُ بْنُ مِنْهالٍ قال حدثنا شُعْبَةُ قال أخبرنى عبدُ المَلِكِ بن مَيْسَرَةَ قال سَمِعْتُ زَيْدَ بنَ وَهْبٍ عنْ عَلِيٍّ رضى الله عنه قال أَهْدَى إلَى النبيُّ صلى الله عليهِ وسلّمَ حُلَّةَ سِيَرَاءَ فَلَبِسْتُها فَرَأَيْتُ الغَضَبَ فى وجْهِهِ فَشَقَقْتُها بَيْنَ نِسائى ﴾

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله فرايت الغضب فى وجهه فانه كره لبسها لعلى مع انه اهداها اليه والحديث اخرجه البخارى ايضا فى النفقات عن حجاج بن منهال وفى اللباس عن سليمان بن حرب وعن بندار عن غندر واخرجه مسلم فى اللباس عن ابى بكر بن ابى شيبة عن غندر به واخرجه النسائى فى الزينة عن بندار به قوله «حلة سيراء» بكسر السين المهملة وفتح الياء آخر الحروف ممدود وهو نوع من البرود يخالطه حرير كالسيور وهو فعلاء من السير وهو القد هكذا يروى على الصفة وقيل على الاضافة واحتج بان سيبويه قال لم تأت فعلاء صفة لكن اسما وشرح السيراء بالحرير الصافى معناه حلة حرير قوله «فرايت الغضب فى وجهه» ظاهره التحريم واما ابو عبد الله اخو المهلب فقال هو دال على ان النهى للكراهة فقط ولو كان تحريما لما عرف الكراهة من وجهه بل نهاه . فان قلت من المهدى هذه الحلة (قلت) قالوا اكيدر دومة قال ابن الاثير دومة الجندل موضع بضم الدال وتفتح قوله «فشققتها بين نسائى» المراد به نساء قومه ولا يريد به زوجاته اذلم يكن لعلى رضى الله تعالى عنه زوجة فى حياة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سوى فاطمة رضى الله تعالى عنها وذكر ابن ابى الدنيا فى كتاب الهدايا تاليفه عن على رضى الله تعالى عنه قال فشققت منها اربعة اخمرة لفاطمة بنت اسد امى ولفاطمة زوجتى ولفاطمة بنت حمزة بن عبد المطلب قال ونسى الراوى الرابعة قال عياض يشبه ان تكون فاطمة بنت شيبة بن ربيعة امراة عقيل اخى على وعند ابى العلاء بن سليمان فاطمة بنت ابى طالب المكناة ام هانئ وقال القرطبى قيل فاطمة بنت الوليد بن عقبة وقيل فاطمة بنت عتبة بن ربيعة *

﴿ بابُ قَبولِ الهَدِيَّةِ مِنَ المُشْرِكِينَ ﴾

اى هذا باب فى بيان جواز قبول الهدية من المشركين وكانه اشار بهذا الى ضعف الحديث الوارد فى رد هدية المشرك وهو ما اخرجه موسى بن عقبة فى المغازى عن ابن شهاب عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك ورجال من اهل العلم ان عامر بن مالك الذى يدعى ملاعب الاسنة قدم على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو مشرك فاهدى له فقال انى لا اقبل هدية مشرك الحديث رجاله ثقات إلا انه مرسل وقد وصله بعضهم عن الزهرى ولا يصح . وفى الباب عن عياض بن حمار اخرجه ابو داود والترمذى وغيرهما من طريق قتادة عن يزيد بن عبد الله عن عياض قال اهديت للنبى صلى الله تعالى عليه وسلم ناقة فقال اسلمت قلت لا قال انى نهيت عن زبد المشركين وقال الترمذى هذا حديث صحيح ومعنى قوله إنى نهيت عن زبد المشركين يعنى هداياهم قلت الزبد بفتح الزاى وسكون الباء الموحدة وفى اخره دال مهملة وهو الرفد والعطاء يقال منه زبده يزبده بالكسر فاما يزبده بالضم فهو اطعام الزبد وقال الخطابى يشبه ان يكون هذا الحديث منسوخا لانه قبل هدية غير واحد من المشركين اهدى له المقوقس مارية والبغلة واهدى له اكيدر دومة فقبل منهما وقيل انما رد هديته ليغيظه بردها فيحمله ذلك على الاسلام وقيل ردها لان للهدية موضعا من القلب ولا يجوز ان يميل بقلبه

الى مشرك فردها قطعا لسبب الميل وليس ذلك مناقضا لقبول هدية النجاشي والمقوقس واكيدر لانهم اهل كتاب انتهى قلت روى فى هذا الباب عن جماعة من الصحابة عن جابر رضى الله تعالى عنه رواه ابن عدى فى الكامل عنه قال اهدى النجاشي الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قارورة من غالية وكان اول من عمل له الغالية ولم اجد فى هدايا الملوك له صلى الله تعالى عليه وسلم من حديث جابر الاهذا الحديث والنجاشي كان قد اسلم ولا مدخل لحديث فى الباب الا ان يكون اهداه له قبل اسلامه وفيه نظر ويحتمل ان يراد بالنجاشي نجاشي آخر من ملوك الحبشة لم يسلم كما فى الحديث الصحيح عند مسلم من حديث انس رضى الله تعالى عنه ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم كتب قبل موته الى كسرى وقيصر والى النجاشي والى كل جبار يدعوهم الحديث وعن ابى حميد الساعدى قال غزونا مع النبى صلى الله تعالى عليه وسلم الحديث وفيه واهدى ملك ايلة الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بغلة بيضاء فكساه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بردة وكتب له ببحرهم اخرجه الشيخان على ما يجيء ان شاء الله تعالى ٭ وعن انس اخرجه مسلم والنسائى من رواية قتادة عنه ان اكيدر دومة الجندل اهدى الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم جبة من سندس ٭ ولانس حديث آخر رواه ابن ابى شيبة فى مصنفه واحمد والبزار فى مسنديهما قال اهدى الاكيدر لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم جرة من من فجعل يقسمها بيننا وقال البزار فقبلها ولانس حديث آخر رواه ابن عدى فى الكامل من رواية على بن يزيد عن انس ان ملك الروم اهدى الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مشقة من سندس فلبسها اورده فى ترجمة على وضعفه (قلت) المشقة بضم الميم الاولى وفتح الثانية وتشديد الشين المعجمة وبالقاف هو الثوب المصبوغ بالمشق بكسر الميم وهو المغرة ولانس حديث آخر رواه ابوداود من رواية عمارة بن زادان عن ثابت عن انس ان ملك ذى يزن اهدى لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حلة اخذها بثلاثة وثلاثين ناقة فقبلها ٭ وعن بلال بن رباح اخرجه ابوداود عنه حديثا مطولا وفيه الم تر الى الركائب المناخات الاربع فقلت بلى فقال ان لك رقابهن وما عليهن فان عليهن كسوة وطعاما اهداهن الى عظيم فدك فاقبضهن واقض دينك ٭ وعن حكيم بن حزام اخرجه احمد فى مسنده والطبرانى فى الكبير من رواية عراك بن مالك ان حكيم بن حزام قال كان محمد احب رجل فى الناس الى فى الجاهلية فلما تنبأ وخرج الى المدينة شهد حكيم بن حزام الموسم وهو كافر فوجد حلة لذى يزن تباع فاشتراها بخمسين دينارا ليهديها لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقدم بها عليه المدينة فاراده على قبضها هدية فابى قال عبد الله حسبته قال انا لا نقبل شيئا من المشركين ولكن ان شئت اخذناها بالثمن فاعطيته حين ابى على الهدية ٭ وعن عبد الله بن الزبير اخرجه احمد والطبرانى ايضا من رواية عامر بن عبد الله بن الزبير عن ابيه قال قدمت قتيلة ابنة عبد العزى على ابنتها اسماء بنت ابى بكر رضى الله عنهما بهدايا ضبابا وقرظا وسمنا زاد الطبرانى وهى مشركة فابت اسماء ان تقبل هديتها وتدخلها بيتها فسألت عائشة رضى الله تعالى عنها النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فانزل الله تعالى (لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم فى الدين) الآية فامرها ان تقبل هديتها وتدخلها بيتها ٭ وعن عبد الله بن عباس اخرجه الطبرانى فى الكبير من رواية ابراهيم بن عثمان بن ابى شيبة عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس ان الحجاج بن علاط اهدى لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سيفه ذو الفقار ودحية الكلبى اهدى له بغلته الشهباء وفى ترجمة ابى شيبة رواه ابن عدى فى الكامل وضعفه ولابن عباس حديث آخر رواه البزار فى مسنده من رواية مندل عن ابن اسحق عن الزهرى عن عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس قال اهدى المقوقس الى رسول الله ﷺ قدح قوارير فكان يشرب فيه ٭ وعن حنظلة الكاتب اخرجه الطبرانى فى الكبير عنه انه قال اهدى المقوقس ملك القبط الى النبى ﷺ هدية وبغلة شهباء فقبلها صلى الله تعالى عليه وسلم ٭ وعن دحية الكلبى اخرجه الطبرانى فى الكبير عنه انه قال اهديت لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم جبة صوف وخفين فلبسهما حتى تخرقا ولم يسال عنهما اذكيا ام لا انتهى قلت كان ذلك قبل اسلامه ٭ وعن بريدة ابن الحصيب اخرجه الطبرانى فى الاوسط عن عبد الله بن بريدة عن ابيه قال اهدى امير القبط لرسول الله صلى الله

تعالى

تعالى عليه وسلم جاريتين اختين وبغلة فكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يركبها واما احدى الجاريتين فتسراها فولدت له ابراهيم واما الاخرى فاعطاها حسان بن ثابت الانصارى ، وعن ابى سعيد الخدرى اخرجه ابن عدى فى الكامل عنه قال اهدى ملك الروم الى رسول الله ﷺ جرة زنجبيل فقسمها بين اصحابه ، وعن المغيرة بن شعبة اخرجه الترمذى من رواية الشعبى عنه قال اهدى دحية الكلبى لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خفين فلبسهما ، وعن عائشة رضى الله تعالى عنها اخرجه الطبرانى فى الاوسط من رواية عطاء عنها قالت اهدى المقوقس صاحب الاسكندرية الى رسول الله ﷺ مكحلة عيدان شامية ومرآة ومشط * وعن داود بن ابى داود عن جده اخرجه ابن قانع عنه ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم اهدى له قيصر جبة من سندس فاتى ابابكر وعمر رضى الله تعالى عنهما يشاورهما فقالا يا رسول الله نرى ان تلبسها يكبت الله تعالى عدوك ويسر المسلمون فلبسها وصعد المنبر الحديث وفى اسناده جهالة ثم التوفيق بين هذه الاحاديث ما قاله الطبرى بان الامتناع فيما اهدى له خاصة والقبول فيما اهدى للمسلمين وقيل الامتناع فى حق من يريد بهديته التودد والقبول فى حق من يرجى بذلك تأنيسه وتاليفه على الاسلام وقيل يحمل القبول على من كان من اهل الكتاب والرد على من كان من اهل الاوثان وقيل يمتنع ذلك لغيره من الامراء لان ذلك من خصائصه وقيل نسخ المنع باحاديث القبول وقيل بالعكس والله اعلم *

٤٧ ــ وقال أبو هُرَيْرَةَ عن النبيِّ صلى الله عليه وسلم قال هاجرَ إبْرَاهِيمُ عليْهِ السَّلامُ بِسارَةَ فدَخلَ قَرْيَةً فِيها مالِكٌ أوْ جبَّارٌ فقال أعْطُوها آجَرَ *

ذكر هذا التعليق مختصرا واخرجه موصولا فى كتاب البيوع فى باب شراء المملوك من الحربى وقد تقدم الكلام فيه هناك واخرجه ايضا موصولا فى احاديث الانبياء عليهم السلام . وقصته على ما قال علماء السير ان ابراهيم اقام بالشام مدة فقحط الشام فسار الى مصر ومعه سارة ولوط عليهم السلام وكان بها فرعون وهو اول الفراعنة عاش دهرا طويلا واختلفوا فيه فقال قوم هو سنان بن علوان بن عبيد بن عويج بن عملاق بن لاود بن سام بن نوح عليه السلام وقيل سنان ابن الاهيوب اخو الضحاك وهو الذى بعثه الى مصر وقام بها وقيل عمرو بن امرىء القيس بن نابليون بن سبا وقيل طوليس وكانت سارة من اجمل النساء وكانت لا تعصى لابراهيم عليه السلام شيئا فلذلك اكرمها الله تعالى فاتى الجبار رجل وقال انه قدم رجل ومعه امرأة من احسن الناس وجها ووصف له حسنها وجمالها فارسل الجبار الى ابراهيم عليه الصلاة والسلام فقال ما هذه المرأة منك قال هى اختى وخاف ان قال امرأتى ان يقتله فقال له زينها وارسلها الى ولا تمتنع حتى انظر اليها فرجع ابراهيم عليه الصلاة والسلام الى سارة وقال لها ان هذا الجبار قد سالنى عنك فاخبرته انك اختى فلا تكذبينى عنده فانك اختى فى كتاب الله تعالى وانه ليس فى هذه الارض مسلم غيرى وغيرك ولوط ثم اقبلت سارة الى الجبار وقام ابراهيم عليه الصلاة والسلام يصلى فلما دخلت عليه ورآها فتناولها بيده فيبست الى صدره فلما راى ذلك فرعون اعظم امرها وقال لها سلى الهك ان يطلق عنى فوالله لا اوذيك فقالت سارة اللهم ان كان صادقا فاطلق له يده فاطلق الله له يده وقيل فعل ذلك ثلاث مرات فلما راى ذلك ردها الى ابراهيم ووهب لها هاجر وهى التى ذكرت فى حديث الباب آجر وهى لغة فى هاجر فاقبلت سارة الى ابراهيم عليه الصلاة والسلام فلما احس بها انفتل من صلاته فقال مهيم فقالت كفى الله كيد الفاجر واخدمنى هاجر واختلفوا فى هاجر فقال مقاتل كانت من ولد هود عليه الصلاة والسلام وقال الضحاك كانت بنت ملك مصر وكان الملك ساكنا بمنف وعليه ملك آخر وقيل انما غلبه فرعون فقتله وسبى ابنته فاسترقها ووهبها لسارة ووهبتها سارة لابراهيم فواقعها ابراهيم عليه الصلاة والسلام فولدت اسماعيل وسارة بنت هاران اخ ابراهيم عليه الصلاة والسلام قال ابن كثير والمشهور ان سارة ابنة عمه هاران اخت لوط عليه الصلاة والسلام كما حكاه السهيلى ومن ادعى ان تزويج بنت الاخ كان اذ ذاك مشروعا فليس له على ذلك دليل ولو فرض انه كان مشروعا وهو منقول عن الربانيين من اليهود كان الانبياء عليهم السلام لا يتعاطونه وقال السدى وكانت سارة بنت ملك حران وكان

قد بلغها خير الخليل عليه الصلاة والسلام فآمنت به وعابت على قومها عبادة الاوثان فلما قدم الخليل حران تزوجته على ان لايغيرها وذهب بعض العلماء الى نبوة ثلاث نسوة سارة وام موسى ومريم عليهن السلام والذى عليه الجمهور انهن صديقات ☆

﴿ وأُهْدِيَتْ لِلنبيِّ صلى الله عليه وسلم شاةٌ فيها سُمٌّ ﴾

ياتى حديث هذه الهدية فى هذا الباب موصولا وياتى الكلام فيها هناك ☆

﴿ وقال أبو حُمَيْدٍ أهْدَى مَلِكُ أيْلَةَ للنبيِّ ﷺ بَغْلَةً بَيْضاءَ وكَساهُ بُرْدًا وكَتَبَ لَهُ بِبَحْرِهِمْ ﴾

ابو حميد الساعدى الانصارى قيل اسمه عبد الرحمن وقيل غير ذلك والحديث المعلق مضى مطولا فى كتاب الزكاة فى باب خرص التمر وقد مر الكلام فيه هناك وأيلة بفتح الهمزة وسكون الياء آخر الحروف بلدة معروفة بساحل البحر فى طريق المصريين الى مكة وهى الآن خراب قوله «وكتب له ببحرهم» اى ببلدهم وحكومة ارضهم وديارهم له وهذا هو الظاهر لاالبحر الذى هو ضد البر كما توهمه بعضهم ☆

٤٨ ـ ﴿ حدّثنا عبدُ اللهِ بنُ مُحَمَّدٍ قال حدثنا يُونُسُ بنُ مُحَمَّدٍ قال حدثنا شَيْبانُ عنْ قَتادَةَ قال حدّثنا أنَسٌ رضى الله عنه قال أُهْدِيَ لِلنبيِّ صلى الله عليه وسلم جبَّةُ سُنْدُسٍ وكانَ يَنْهَى عنِ الحَرِيرِ فَعَجِبَ النَّاسُ مِنْها فقال صلى اللهُ عليه وسلم والَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ لَمَنادِيلُ سَعْدِ بنِ مُعاذٍ فى الجَنَّةِ أحْسَنُ مِنْ هَذا ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة لان فيه قبول الهدية من المشرك لان الذى اهداها هو اكيدر دومة على ما يجىء عن قريب وعبد الله بن محمد بن عبد الله ابو جعفر البخارى المعروف بالمسندى وهو من افراده ويونس بن محمد ابو محمد المؤدب البغدادى وشيبان بفتح الشين المعجمة وسكون الياء آخر الحروف ابن عبد الرحمن النحوى والحديث اخرجه البخارى ايضا فى صفة الجنة عن عبد الله بن محمد ايضا واخرجه مسلم فى الفضائل عن زهير بن حرب عن يونس بن محمد عنه به قوله «اهدى» على صيغة المجهول والمهدى هو اكيدر كما ذكرناه الآن قوله «سندس» قال ابن الاثير السندس مارق من الديباج ورفع وقال الداودى السندس رقيق الديباج والاستبرق غليظه وقال ابن التين الاستبرق افضل من السندس لانه غليظ الديباج وكل ماغلظ من الحرير كان افضل من رقيقه قوله «وكان ينهى عن الحرير» جملة حالية قوله «لمناديل سعد» جمع منديل وهو الذى يحمل فى اليد مشتق من الندل وهو النقل لانه ينقل من يد الى يد وقيل الندل الوسخ وفيه اشارة الى منزلة سعد فى الجنة وان ادنى ثيابه فيها خير من هذه الجبة لان المناديل فى الثياب ادناها لانه معد للوسخ والامتهان فغيره افضل منه وقيل فى قوله لمناديل سعد ضرب المثال بالمناديل التى يمسح بها الايدى وينفض بها الغبار ويتخذ لفافة لجيد الثياب فكانت كالخادم والثياب كالمخدوم فاذا كانت المناديل افضل من هذه الثياب اعنى جبة السندس دل على عطايا الرب جل جلاله قال (فلا تعلم نفس ما اخفى لهم من قرة اعين) (فان قلت) ما وجه تخصيص سعد به (قلت) لعل منديله كان من جنس ذلك الثوب لونا ونحوه او كان الوقت يقتضى استمالة سعد او كان اللامسون المتعجبون من الانصار فقال منديل سيدكم خير منها او كان سعد يحب ذلك الجنس من الثياب وقال صاحب الاستيعاب روى ان جبريل عليه الصلاة والسلام نزل فى جنازته معتجرا بعمامة من استبرق ☆

﴿ وقال سَعِيدٌ عنْ قَتادَةَ عنْ أنَسٍ أنَّ أُكَيْدِرَ دُومَةَ أهْدَى إلى النبيِّ صلى اللهُ عليهِ وسلَّم ﴾

سعيد هو ابن ابى عروبة روى عن قتادة الى آخره وهذا تعليق وصله احمد عن روح عن سعيد بن ابى عروبة به وقال فيه «جبة سندس او ديباج» شك سعيد واكيدر بضم الهمزة تصغير اكدر وهو ابن عبد الملك بن عبد الجن بالجيم والنون

ابن

ابن اع ابن الحارث ن معاوية ينسب الى كندة وكان نصرانيا وكان النبى ﷺ ارسل اليه خالد بن الوليد رضى الله تعالى عنه فى سرية فاسره وقتل اخاه حسان وقدم به الى المدينة فصالحه النبى صلى الله عليه وسلم على الجزية واطلقه قال الكرمانى واختلفوا فى اسلامه قال فى الجامع ذكر البلاذرى انه لما قدم على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اسلم وعاد الى قومه فلما توفى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ارتد فلما سار خالد من العراق الى الشام قتله وكان اكيدر ملك دومة بضم الدال عند اللغوى وفتحها عند الحديثى والواو ساكنة وهى مدينة بقرب تبوك بها نخل وزرع ولها حصن عادى على عشر مراحل من المدينة وثمان من دمشق ويسمى دومة الجندل والجندل الحجارة والدومة مستدار الشئ ومجتمعه كانها سميت به لان مكانها مجتمع الاحجار ومستدارها وروى ابو يعلى باسناد قوى من حديث قيس بن النعمان انه لما قدم اخرج قباء من ديباج منسوجا بالذهب فرده النبى صلى الله تعالى عليه وسلم ثم انه وجد فى نفسه من رد هديته فرجع به فقال له النبى صلى الله عليه وسلم «ادفعه الى عمر رضى الله تعالى عنه» الحديث وفى حديث على رضى الله تعالى عنه عند مسلم «ان اكيدر دومة اهدى للنبى صلى الله عليه وسلم ثوب حرير فاعطاه عليا فقال شققه خمرا بين الفواطم» وقد ذكرنا الفواطم فى الباب الذى قبل هذا الباب *

۴۹ ـ ﴿ حدثنا عبدُ اللهِ بنُ عبدِ الوَهَّابِ قال حدثنا خالدُ بنُ الحارثِ قال حدثنا شُعْبَةُ عن هِشامِ بنِ زَيْدٍ عن أنَسِ بنِ مالِكٍ رضى الله عنه أنَّ يَهُودِيَّةً أتَتِ النبيَّ ﷺ بِشاةٍ مَسْمُومَةٍ فأكَلَ مِنْها فَجِيءَ بِها فَقِيلَ ألاَ نَقْتُلُها قال فما زِلْتُ أعْرِفُها فى لَهَواتِ رسولِ اللهِ ﷺ ﴾

مطابقته للترجمة من حيث انه ﷺ قبل هدية تلك اليهودية واكله منها يدل على قبوله اياها وعبد الله بن عبد الوهاب ابو محمد الحجبى البصرى مات فى سنة ثمان وعشرين ومائتين وهو من افراده وخالد بن الحارث بن سليم الهجيمى البصرى وهشام بن زيد بن انس بن مالك والحديث اخرجه مسلم فى الطب عن يحيى بن حبيب وعن هرون بن الجمال واخرجه ابو داود فى الديات عن يحيى بن حبيب قوله «يهودية» اسمها زينب واختلف فى اسلامها قوله «فى لهوات» جمع لهات بفتح اللام قال الجوهرى اللهاة الهنة المطبقة فى اقصى سقف الحلق والجمع اللها واللهوات واللهيات وقال عياض هى اللحمة التى باعلى الحنجرة من اقصى الفم وقال الداودى لهواته ما يبدو من فيه عند التبسم وفى المغرب اللهاة لحمة مشرفة على الحلق * وفى الحديث دلالة على اكل طعام من يحل اكل طعامه دون ان يسال عن اصله • وفيه حمل الامور على السلامة حتى يقوم دليل على غيرها وكذلك حكم ما يبيع فى سوق المسلمين وهو محمول على السلامة حتى يتبين خلافها *

۵۰ ـ ﴿ حدثنا أبو النُّعْمانِ قال حدثنا المُعْتَمِرُ بنُ سُلَيْمانَ عن أبِيهِ عن أبى عُثْمانَ عن عبدِ الرَّحْمنِ ابنِ أبى بكرٍ رضى الله عنهما قال كُنَّا مَعَ النبيِّ ﷺ ثَلاثِينَ ومائَةً فقال النبيُّ ﷺ هَلْ مَعَ أحَدٍ مِنْكُمْ طعامٌ فإذا مَعَ رَجُلٍ صاعٌ مِنْ طَعامٍ أوْ نَحْوُهُ فَعُجِنَ ثُمَّ جاءَ رَجُلٌ مُشْرِكٌ مُشْعانٌّ طَوِيلٌ بِغَنَمٍ يَسُوقُها فقال النبيُّ ﷺ بَيْعاً أمْ عَطِيَّةً أوْ قال أمْ هِبَةً قال لا بَلْ بَيْعٌ فاشْتَرَى مِنْهُ شاةً فَصُنِعَتْ وأمَرَ النبيُّ ﷺ بِسَوادِ البَطْنِ أنْ يُشْوَى وايْمُ اللهِ ما فى الثَّلاثِينَ والمِائَةِ إلاَّ قَدْ حَزَّ النبيُّ ﷺ لَهُ حُزَّةً مِنْ سَوادِ بَطْنِها إنْ كانَ شاهِداً أعْطاها إيَّاهُ وإنْ كانَ غائِباً خَبَأ لَهُ فَجَعَلَ مِنْها قَصْعَتَيْنِ فأكَلُوا أجْمَعُونَ وشَبِعْنا فَفَضَلَتِ القَصْعَتانِ فَحَمَلْناهُ عَلَى البَعِيرِ أوْ كَما قال ﴾

مطابقته للترجمة فى قوله ام عطية والعطية تطلق على الهدية وعلى الهبة ولهذا قال ام هبة • وفيه دلالة على جواز قبول هدية المشرك لانه لو لم يجز لما قال ﷺ ام عطية وابو النعمان محمد بن الفضل السدوسى البصرى والمعتمر بن سليمان بن طرخان التيمى البصرى يروى عن ابيه وابو عثمان هو عبد الرحمن بن مل النهدى بالنون الكوفى سكن

البصرة ادرك الجاهلية واسلم على عهد النبي ﷺ وصدق به ولم يره مات سنة احدى وثمانين بالبصرة وهو ابن اربعين ومائة سنة والحديث مضى في كتاب البيوع في باب الشراء والبيع مع المشركين **قوله** «فاذا مع رجل» كلة اذا للمفاجاة قوله « او نحوه » بالرفع عطف على الصاع والضمير فيه يرجع الى الصاع قوله «مشعان» بضم الميم وسكون الشين المعجمة وبالعين المهملة وفى آخره نون مشددة وقال الكرماني ويروى بكسر الميم وقال هو ثائر الرأس اشعث وقال القزاز هو الحافي الثائر الرأس وفى بعض الرواية وقع بعد قوله مشعان طويل جدا فوق الطول وهو تفسير البخاري وقع في رواية المستملي **قوله** « بيعا اعطية » منصوبان بفعل مقدر تقديره تبيع بيعا وتعطى عطية **قوله** «اوقال» شك من الراوى فى انه قال عطية ام هبة قوله « فاشترى منه » اى من الرجل وفى رواية الكشميهني فاشترى منها اى من الغنم قوله «فصنعت» اى ذبحت قوله « بسواد البطن » هو الكبد قاله النووي وقال الكرماني اللفظ اعم منه يعنى يتناول كل مافى البطن من كبد وغيره (قلت) الذى قاله النووى اقوى فى المعجزة قوله «وايم الله قسم» يعنى من الفاظ القسم نحو لعمر الله وعهد الله وفيه لغات كثيرة وتفتح همزتها وتكسر وهي همزة وصل وقد تقطع واهل الكوفة من النحاة يزعمون انه جمع يمين وغيرهم يقولون هي اسم موضوع للقسم قوله « حز » بالحاء المهملة والزاى معناه قطع قوله «حزة» بضم الحاء المهملة وهى القطعة من اللحم وغيره قال الكرماني ويروى بفتح الجيم قوله « اعطاها اياه » اى اعطى الحزة اياه اى الشاهد اى الحاضر وقال بعضهم هو من القلب واصله اعطاه اياها (قلت) لاحاجة الى دعوى القلب فيه بل العبارتان سواء في الاستعمال قوله «اجمعون» بالرفع تاكيد للضمير الذى فيما كانوا ثم انه يحتمل الوجهين احدهما انهم اجتمعوا كلهم على القصعتين فاكلوا مجتمعين وفيه معجزة اخرى وهي اتساع القصعتين حتى تمكنت منها ايادى القوم كلهم والوجه الآخر انهم اكلوا كلهم من القصعتين على اى وجه كان قوله «فحملناه» اى الطعام ولو اريد القصعتان لقيل حملناها وفى الاطعمة وفضل في القصعتين وكذا فى رواية مسلم فالضمير حينئذ يرجع الى القدر الذى فضل قوله « او كما قال » شك من الراوى قال الكرماني قالوا فيه معجزتان احداها تكثير سواد البطن حتى وسع هذا العدد والاخرى تكثير الصاع ولحم الشاة حتى اشبعهم اجمعين ففضلت فضلة حملوها لعدم الحاجة اليها قلت فيه اربع معجزات الاولى تكثير الصاع * والثانية تكثير سواد البطن * والثالثة اتساع القصعتين لتمكن ايادى هؤلاء العدد * والرابعة الفضلة التى فضلت بعد شبعهم واكتفائهم * وفيه المواساة بالطعام عند المسغبة وتساوى الناس فى ذلك * وفيه ظهور البركة عند الاجتماع على الطعام وفيه تأكيد الخبر بالقسم وان كان المخبر صادقا وقال بعضهم وفيه فساد قول من حمل رد الهدية على الوثنى دون الكتابى لان هذا الاعرابى كان وثنيا قلت ليس فيه شيء يدل على انه كان وثنيا فان قال علم ذلك من الخارج فعليه البيان *

باب الهدية للمشركين

اى هذا باب في بيان حكم الهدية الواقعة للمشركين وحكمها انها تجوز للرحم منهم كما سنذكره ان شاء الله تعالى *

﴿ وقول الله تعالى لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين ولم يخرجوكم من دياركم أن تبروهم وتقسطوا إليهم إن الله يحب المقسطين ﴾

وقول الله بالجر عطف على قوله الهدية اى وفي بيان قول الله تعالى لا ينهاكم الله الى آخر الآية في رواية ابى ذر وابى الوقت وفي رواية الباقين ذكر الى قوله وتقسطوا اليهم. المراد من ذكر الآية بيان من تجوز له الهدية من المشركين ومن لا تجوز وليس حكم الهدية اليهم على الاطلاق. ثم الآية الكريمة نزلت في قتيلة امراة ابى بكر رضى الله تعالى عنه وكان قد طلقها في الجاهلية فقدمت على ابنتها اسماء بنت ابى بكر فاهدت لها قرظا واشياء فكرهت قبولها حتى ذكرته لرسول الله ﷺ فنزلت الآية المذكورة كذا قاله الطبري وقيل نزلت في مشركي مكة من لم يقاتل المؤمنين ولم يخرجوهم من ديارهم وقال مجاهد هو خطاب للمؤمنين الذين بقوا بمكة ولم يهاجروا والذين قاتلهم كفار اهل مكة وقال السدى كان هذا

قبل ان يؤمروا بقتال المشركين كافة فاستشار المسلمون رسول الله ﷺ في قراباتهم من المشركين ان يبروهم ويصلوهم فانزل الله تعالى هذه الاية وقال قتادة وابن زيد ثم نسخ ذلك ولا يجوز الاهداء للمشركين الا للابوين خاصة لان الهدية فيها تأنيس للمهدى اليه والطاف له وتثبيت لمودته وقد نهى الله تعالى عن التودد للمشركين بقوله (لا تجد قوما يؤمنون بالله واليوم الاخر يوادون من حاد الله ورسوله) الاية وقوله تعالى (يا ايها الذين امنوا لا تتخذوا عدوى وعدوكم اولياء تلقون اليهم بالمودة) **قوله** «ان تبروهم وتقسطوا اليهم» اى ان تحسنوا اليهم وتعاملوهم فيما بينكم بالعدل وتقسطوا بضم التاء من الاقساط وهو العدل يقال اقسط يقسط فهو مقسط اذا عدل وقسط يقسط فهو قاسط اذا جار فكان الهمزة في اقسط للسلب كما يقال شكا اليه فاشكاه اى ازال شكواه *

٥١ ـ * **حدثنا** خالدُ بنُ مَخْلَدٍ قال **حدثنا** سُلَيْمانُ بنُ بِلَالٍ قال **حدثني** عبدُ اللهِ بنُ دِينار عن ابن عُمَرَ رضى الله عنهما قال رَأى عُمَرُ حُلَّةً على رَجُلٍ تُباعُ فقال لِلنبيِّ صلى الله عليه وسلم ابْتَعْ هَذِهِ الحُلَّةَ تَلْبَسْها يَوْمَ الجُمُعَةِ وإذا جاءكَ الوَفْدُ فقال إنَّما يَلْبَسُ هَذِهِ مَنْ لا خَلاقَ لَهُ فِي الآخِرَةِ فأُتِيَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم مِنْها بِحُلَلٍ فأرْسَلَ إلى عُمَرَ مِنْها بِحُلَّةٍ فقال عُمَرُ كَيْفَ أَلْبَسُها وقَدْ قُلْتَ فِيها ماقُلْتَ قال إنِّي لَمْ أَكْسُكَها لِتَلْبَسَها تَبِيعُها أوْ تَكْسُوها فأرْسَلَ بِها عُمَرُ إلى أخٍ لَهُ مِنْ أهْلِ مَكَّةَ قَبْلَ أنْ يُسْلِمَ *

مطابقته للترجمة تؤخذ من معناه وهو ان عمر رضى الله تعالى عنه ارسل تلك الحلة التى ارسلها اليه رسول الله ﷺ الى اخ له بمكة وهو مشرك فدل ذلك على جواز الاهداء للرحم من المشركين وهذا اوضح الحكم في اطلاق الترجمة وانها ليست على اطلاقها وقد مضى الحديث في كتاب الجمعة في باب يلبس احسن ما يجد فانه اخرجه هناك عن عبد الله ابن يوسف عن مالك عن نافع عن ابن عمر ومضى ايضا عن قريب في باب هدية ما يكره لبسها عن عبد الله بن مسلمة عن مالك عن نافع عن ابن عمر وههنا اخرجه عن خالد بن مخلد بفتح الميم واللام البجلى الكوفى وقدمر الكلام فيه مستقصى *

٥٢ ـ * **حدثنا** عُبَيْدُ بنُ إسْماعِيلَ قال حدثنا أبُو أُسامَةَ عنْ هِشامٍ عنْ أبِيهِ عن أسْماءَ بِنْتِ أبى بَكْرٍ رضى الله عنهما قالَتْ قَدِمَتْ عَلَيَّ أُمِّي وهْيَ مُشْرِكَةٌ فى عَهْدِ رسولِ اللهِ ﷺ فاسْتَفْتَيْتُ رسولَ اللهِ ﷺ قُلْتُ وهْيَ رَاغِبَةٌ أفَأصِلُ أُمِّي قال نَعَمْ صِلِي أُمَّكِ *

مطابقته للترجمة ظاهرة وعبيد بضم العين مصغر عبد ابن اسماعيل واسمه في الاصل عبد الله يكنى ابا محمد الهبارى القرشى الكوفى وهو من افراده وابو اسامة حماد بن اسامة الليثى وهشام بن عروة يروى عن ابيه عروة بن الزبير والحديث اخرجه البخارى ايضا في الجزية عن قتيبة وفي الادب عن الحميدى واخرجه مسلم في الزكاة عن ابى كريب وعن ابن ابى شيبة واخرجه ابو داود فيه عن احمد بن ابى شعيب *

(ذكر معناه) **قوله** «عن هشام عن ابيه» وفى رواية ابن عيينة الآتية فى الادب اخبرنى ابى **قوله** «عن اسماء» وفي رواية ابن عيينة اخبرتنى اسماء كذا قال اكثر اصحاب ابن هشام وقال بعض اصحاب ابن عيينة عنه عن هشام عن فاطمة بنت المنذر عن اسماء قال الدارقطنى وهو خطأ وحكى ابو نعيم ان عمر بن على المقدمى ويعقوب القارى روياه عن هشام كذلك واذا كان كذلك يحتمل ان يكونا محفوظين ورواه ابو معاوية وعبد الحميد بن جعفر عن هشام فقالا عن عروة عن عائشة وكذا اخرجه ابن حبان من طريق الثورى عن هشام قال البرقانى الاول اثبت واشهر **قوله** «قدمت على امى» وفي رواية الليث عن هشام كما يأتى في الادب قدمت امى مع ابنها وذكر الزبير ان اسم ابنها الحارث بن مدرك بن عبيد بن عمر ابن مخزوم . ثم اختلف فى هذه الام فقيل كانت ظئرا لها وقيل كانت امها من الرضاعة وقيل كانت امها من النسب وهو

الاصح والدليل عليه مارواه ابن سعد وابوداود الطيالسى والحاكم من حديث عبدالله بن الزبير قال قدمت قتيلة على ابنتها اسماء بنت ابى بكر في المدينة وكانا وبكر طلقها في الجاهلية بهدايا زبيب وسمن وقرظ فابت اسماء ان تقبل هديتها او تدخلها بيتها فارسلت الى عائشة سلى رسول الله ﷺ فقال لتدخلها الحديث وقد ذكرناه في باب قبول الهدية من المشركين واختلفوا في اسمها فقال الاكثرون انها قتيلة بضم القاف وفتح التاء المثناة من فوق وسكون الياء آخر الحروف وقال الزبير بن بكار اسمها قتلة بفتح القاف وسكون التاء المثناة من فوق وقال الداودى اسمها ام بكر وقال ابن التين لعله كنيتها والصحيح قتيلة بضم القاف على صيغة التصغير بنت عبدالعزى بن اسعد بن جابر بن نصر بن مالك بن حسل بكسر الحاء وسكون السين المهملتين ابن عامر بن لؤى وذكرها المستغفرى في جملة الصحابة وقال تاخر اسلامها وقال ابوموسى المدينى ليس في شيء من الحديث ذكر اسلامها **قوله** «وهي مشركة» جملة حالية قوله «في عهد رسول الله ﷺ» اى في زمنه وايامه وفي رواية حاتم في عهد قريش اذعاقدوا رسول الله ﷺ واراد بذلك ما بين الحديبية والفتح قوله «وهي راغبة» قال بعضهم اى في الاسلام وقال بعضهم اى في الصلة وفيه نظر لانها جاءت اسماء ومعها هدايا من زبيب وسمن وغير ذلك قلت وفي النظر نظر لانها ربما كانت تامل ان تاخذ اكثر مما اهدت وقال بعضهم راغبة اى عن دينى اى كارهة له وعند ابى داود راغمة بالميم اى كارهة للاسلام وساخطة على وقال بعضهم هاربة من الاسلام وعند مسلم او راهبة وكان ابو عمرو بن العلاء يفسر قوله مراغما بالخروج عن العدو على رغم انفه وقال ابن قرقول راغبة رويناه نصبا على الحال ويجوز رفعه على انه خبر مبتدا وقال ابن بطال لو ارادت به المضى لقالت مراغمة وهو بالباء اظهر ووقع في كتاب ابن التين داعية ثم فسرها بقوله طالبة وروى معترضة له . ومما يستفاد منه جواز صلة الرحم الكافرة كالرحم المسلمة . وفيه مستدل لمن راى وجوب النفقة للاب الكافر والام الكافرة على الولد المسلم . وفيه موادعة اهل الحرب ومعاملتهم في زمن الهدنة . وفيه السفر في زيارة القريب . وفيه فضيلة اسماء حيث تحرت في امر دينها وكيف لا وهي بنت الصديق وزوج الزبير بن العوام رضى الله تعالى عنهم *

﴿ بابٌ لا يَحِلُّ لِأَحَدٍ أَنْ يَرْجِعَ فى هِبَتِهِ وصَدَقَتِهِ ﴾

اى هذا باب يذكر فيه لا يحل الى آخره . فان قلت ليس لفظ لا يحل ولا لفظ يدل عليه في احاديث الباب وكيف يترجم بهذه الترجمة قلت قيل انه ترجم بهذه الترجمة لقوة الدليل عنده فيها ولكن يعكر عليه بشيئين . الاول انه يرى للوالد الرجوع فيما وهبه لولده فكيف يقول هنا لا يحل لاحد ان يرجع في هبته والنكرة في سياق النفى تقتضى العموم وانتهض بعضهم مساعدة له فقال يمكن ان يرى صحة الرجوع عليه وان كان حراما بغير عذر قلت سبحان الله ما ابعد هذا عن منهج الصواب لانه كيف يرى صحة شيء مع كونه في نفس الامر حراما وبين كون الشيء صحيحا وبين كونه حراما منافاة فالصحيح لا يقال له حرام ولا الحرام يقال له صحيح . والثانى انه قيل في ترجمته بهذه الترجمة لقوة الدليل عنده فان كانت هذه القوة لدليله بحديث ابن عباس فذا لا يدل على عدم الحل لانا قد ذكرنا في اوائل باب هبة الرجل لامراته ان جعله ﷺ العائد في هبته كالعائد في قيئه من باب التشبيه من حيث انه ظاهر القبح مروءة لا شرعا ولا يثبت بذلك عدم الحل في الرجوع حتى يقال لا يحل لاحد ان يرجع في هبته وايضا كيف تثبت القوة لدليله مع ورود قوله ﷺ الرجل احق بهبته ما لم يثب منها رواه ابن ماجه من حديث ابى هريرة واخرجه الدارقطنى في سننه وابن ابى شيبة في مصنفه وروى عن ابن عباس ايضا قال قال رسول الله ﷺ من وهب هبة فهو احق بهبته ما لم يثب منها رواه الطبرانى فان قال المساعد له هذان الحديثان لا يقاومان حديثه الذى رواه في هذا الباب قلت ولئن سلمنا ذلك فما يقول في حديث ابن عمر اخرجه الحاكم في المستدرك عنه ان النبى ﷺ قال من وهب هبة فهو احق بها ما لم يثب منها وقال حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه ورواه الدارقطنى ايضا في سننه فان قال مساهلة الحاكم في التصحيح مشهورة يقال له حديث ابن عمر صحيح مرفوعا ورواته ثقات كذا قال عبدالحق في الاحكام وصححه ابن حزم ايضا ففيه الكفاية لمن يهتدى الى مدارك الاشياء ومسالك الدلائل *

حدثنا

٥٣ ـ ﴿ حدثنا مُسْلِمُ بنُ إبْرَاهيمَ قال حدثنا هِشامٌ وشُعْبَةُ قالا حدثنا قَتادَةُ عنْ سَعيدِ بنِ المُسَيَّبِ عن ابن عبَّاسٍ رضى الله عنهما قال قال النبيُّ ﷺ العائِدُ في هِبَتِهِ كالعائِدِ فى قَيْئِهِ ﴾

ليس فيه لفظ يدل على لفظ الترجمة ولايتم به استدلاله على نفى حل الرجوع عن هبته وهشام هو الدستوائى والحديث مر عن قريب وقال ابن بطال جعل رسول الله ﷺ الرجوع فى الهبة كالرجوع فى القىء وهو حرام فكذا الرجوع فى الهبة قلنا الراجع فى القىء هو الكلب لا الرجل والكلب غير متعبد بتحليل وتحريم فلايثبت منع الواهب من الرجوع فهو يدل على تنزيه امته من امثال الكلب لانه ابطل ان يكون لهم الرجوع فى هباتهم * فان قلت روى لايحل لواهب ان يرجع فى هبته قلت قال الطحاوى قوله لايحل لا يستلزم التحريم وهو كقوله لاتحل الصدقة لغنى وانما معناه لاتحل له من حيث تحل لغيره من دون الحاجة واراد بذلك التغليظ فى الكراهة قال وقوله كالعائد فى قيئه وان اقتضى التحريم لكون القىء حراما لكن الزيادة فى الرواية الاخرى وهى قوله كالكلب يدل على عدم التحريم لان الكلب غير متعبد فلقىء ليس حراما عليه والمراد التنزيه عن فعل يشبه فعل الكلب واعترض عليه بعضهم بقوله ماتأوله مستبعد وينافى سياق الاحاديث وان عرف الشرع فى مثل هذه الاشياء يريد به المبالغة فى الزجر كقوله من لعب بالنردشير فكانما غمس يده فى لحم خنزير انتهى قلت لايستبعد الاماقاله هذا المعترض حيث لم يبين وجه الاستبعاد ولا بين وجه منافرة سياق الاحاديث ونحن ماننفى المبالغة فيه بل نقول المبالغة فى التغليظ فى الكراهة وقبح هذا الفعل وكل ذلك لايقتضى منع الرجوع فافهم *

٥٤ ـ ﴿ حدثنا عبدُ الرَّحْمٰنِ بنُ المُبارَكِ قال حدثنا عبدُ الوَارِثِ قال حدثنا أيُّوبُ عنْ عِكْرِمَةَ عن ابنِ عبَّاسٍ رضى اللهُ عنهما قال قال النبيُّ ﷺ لَيْسَ لَنا مَثَلُ السَّوْءِ الَّذِى يَعودُ فى هِبَتِهِ كالكَلْبِ يَرْجِعُ فى قَيْئِهِ ﴾

هذا طريق آخر فى حديث ابن عباس اخرجه عن عبد الله بن المبارك العيشى بالياء آخر الحروف وبالشين المعجمة يكنى ابابكر وليس هذا باخى عبد الله بن المبارك المروزى والرواة كلهم بصريون الا عكرمة وابن عباس فانهما سكنافيها مدة وفى بعض النسخ وحدثنى عبد الرحمن بصيغة الافراد وواو العطف قوله ليس لنا مثل السوء يعنى لاينبغى لنا بريد به نفسه والمؤمنين ان تتصف بصفة ذميمة تشابهنا فيها اخس الحيوانات فى اخس احوالها وقد يطلق المثل على الصفة الغريبة العجيبة الشان سواء كان فى صفة مدح اوذم قال الله تعالى (للذين لايؤمنون بالآخرة مثل السوء ولله المثل الاعلى) قالوا هذا المثل ظاهر فى تحريم الرجوع فى الهبة والصدقة بعد اقباضها قلنا هذا المثل يدل على التنزيه وكراهة الرجوع لاعلى التحريم ويستدل بحديث عمر رضى الله تعالى عنه حين اراد شراء فرس حمل عليه فى سبيل الله فسأل عن ذلك رسول الله ﷺ فقال لاتبتعه وان اعطاكه بدرهم الحديث يأتى الآن فلما لم يكن هذا القول موجبا حرمة ابتياع ما تصدق به فكذلك هذا الحديث لم يكن موجبا حرمة الرجوع فى الهبة *

٥٥ ـ ﴿ حدثنا يَحْيَى بنُ قَزَعَةَ قال حدثنا مالِكٌ عنْ زَيْدِ بنِ أسْلَمَ عنْ أبِيهِ قال سَمِعْتُ عُمَرَ ابنَ الخَطَّابِ رضى اللهُ عنه يقولُ حَمَلْتُ عَلَى فَرَسٍ فى سَبِيلِ اللهِ فأضاعَهُ الَّذِى كانَ عِنْدَهُ فأرَدْتُ أنْ أشْتَرِيَهُ مِنْهُ وظَنَنْتُ أنَّهُ بائِعُهُ بِرُخْصٍ فَسألْتُ عنْ ذَلِكَ النبيَّ ﷺ فقال لاتَشْتَرِهِ وإنْ أعْطاكَهُ بِدِرْهَمٍ واحِدٍ فإنَّ العائِدَ فى صَدَقَتِهِ كالكَلْبِ يَعودُ فى قَيْئِهِ ﴾

مطابقته للترجمة تتعين ان يقال فى قوله فان العائد فى صدقته كالكلب يعود فى قيئه والذى يفهم من صنيع البخارى انه

لايفرق بين الهبة والصدقة وليس كذلك فان الهبة يجوز الرجوع فيها على مافيه من الخلاف والتفصيل بخلاف الصدقة فانه لايجوز الرجوع فيها مطلقا والحديث مضى في كتاب الزكاة فى باب هل يشترى صدقته فانه اخرجه هناك عن عبدالله ابن يوسف عن مالك الى آخره واخرجه هنا عن يحيى بن قزعة بفتح القاف والزاى والعين المهملة المكى وهو من افراده عن مالك عن زيد بن اسلم عن ابيه اسلم ابى خالد مولى عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه وقدمر الكلام فيه هناك **قوله** «عن زيد بن اسلم» سياتى في آخر حديث فى الهبة عن الحميدى حدثنا سفيان سمعت مالكا يسال زيد بن اسلم قال سمعت ابى فذكره مختصرا ولمالك فيه اسناد اخر سياتى في الجهاد عن نافع عن ابن عمر وله فيه اسناد ثالث عن عمرو بن دينار عن ثابت الاحنف عن ابن عمر اخرجه ابو عمر **قوله** «سمعت عمر بن الخطاب» زاد ابن المدينى عن سفيان على المنبر وهي الموطا ت للدارقطنى **قوله** حملت على فرس اى تصدقت به ووهبته بان يقاتل عليه في سبيل الله وفي رواية القعنى فى الموطا على فرس عتيق والعتيق الكريم الفائق من كل شئ. وهذا الفرس هو الذى اهداه تميم الدارى لرسول الله ﷺ يقال له الورد فاعطاه عمر رضى الله تعالى عنه فحمل عليه عمر في سبيل الله فوجده يباع وهذا رواه الواقدى عن سهل بن سعد في تسمية خيل النبى ﷺ. فان قلت كيف كيفية الحمل عليه قلت ظاهره يقتضى حمل تمليك ليجاهد به ولو كان حمل تحبيس لم يجز بيعه **قوله** «فاضاعه الذى كان عنده» اى لم يحسن القيام عليه وقصر فى مؤنته وخدمته وقيل اى لم يعرف مقداره فاراد بيعه بدون قيمته وقيل استعمله في غير ماجعل له **قوله** «لاتشتره» نهى للتنزيه لاللتحريم قاله الكرمانى قلت هكذا هو عند الجمهور وحمله قوم على التحريم وليس بظاهر والله اعلم ثم ان هذا النهى مخصوص بالصورة المذكورة وماشبهها لافيما اذا رده اليه الميراث مثلا *

﴿ باب ﴾

ان قدرشىء ممه يكون مرباوالافلالان الاعراب لايكون الابالعقد والتركيب وهو كالفصل لان الكتاب يجمع الابواب والابواب تجمع الفصول *

٥٦ - ﴿ **حدثنا** إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى قال أخبرنا هِشَامُ بْنُ يُوسُفَ أَنَّ ابْنَ جُرَيْجٍ أَخْبَرَهُمْ قال أخبرنى عَبْدُ اللهِ بْنُ عُبَيْدِ اللهِ بْنِ أَبِى مُلَيْكَةَ أَنَّ بَنِى صُهَيْبٍ مَوْلَى ابْنِ جُدْعَانَ ادَّعَوْا بَيْتَيْنِ وَحُجْرَةً أَنَّ رسولَ اللهِ صلى اللهُ عليهِ وسلّمَ أَعْطَى ذَلِكَ صُهَيْبًا فقالَ مَرْوَانُ مَنْ يَشْهَدُ لَكُمَا عَلَى ذَلِكَ قالوا ابْنُ عُمَرَ فَدَعَاهُ فَشَهِدَ لَأَعْطَى رسولُ اللهِ ﷺ صُهَيْبًا بَيْتَيْنِ وَحُجْرَةً فَقَضَى مَرْوَانُ بِشَهَادَتِهِ لَهُمْ ﴾

قال ابن بطال ذكر هذا الحديث في كتاب الهبة لان فيه ان النبى ﷺ وهب صهيبا ذلك وقال ابن التين اتى البخارى بهذه القصة هنا لان العطايانافذة وقال بعضهم ومناسبته لها ان الصحابة بعد ثبوت عطية النبى صلى الله تعالى عليه وسلم ذلك لصهيب لم يستفصلوا اهل رجع اولا فدل على ان لااثر للرجوع في الهبة انتهى قلت اما ماذكره ابن بطال وابن التين فله وجه ما واما القول الثالث فلاوجه له اصلا لان الموهوب له اذا مات لارجوع فيه اصلا عند جميع العلماء . واما عند الحنفية فلان الرجوع امتنع بالموت واما عند غيرهم فلارجوع من الاول اصلا الافي موضع مخصوص واستفصال الصحابة وعدم استفصالهم في الرجوع وعدمه بعد موت الواهب لادخل له هنا فلافائدة فى قوله فدل على ان لااثر فى الرجوع فى الهبة لان الرجوع لم يبق اصلا فالرجوع وعدمه غير مبنيين على الاستفصال وعدمه حتى يكون عدم استفصالهم دالا على عدم الرجوع وعدم الرجوع هنامتحقق بدون ذلك اقول لذكر هذا الحديث هنا وجه حسن وهوانه اشار به الى ان حكم الهبة عند وقوع الدعوى بين المتواهبين اوبين ورثتهم كحكم سائر الدعاوى فى ابواب الفقه فيما يحتاج اليه من الحاكم واقامة الشهود واليمين وغير ذلك فافهم *

(ذكر رجاله) وهم اربعة. الاول ابراهيم بن موسى بن يزيد الفراء ابو اسحاق المروزى يعرف بالصغير. الثانى هشام بن يوسف ابو عبد الرحمن الصنعانى اليمانى قاضيها. الثالث عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج المكى. الرابع عبد الله بن عبيد الله بن ابى مليكة المكى قاضى ابن الزبير والحديث تفرد به البخارى *

(ذكر معناه) قوله «ان بنى صهيب» بضم الصاد ابن سنان بن خالد الموصلى ثم الرومى ثم المكى ثم المدنى كان من السابقين الاولين والمعذبين فى الله ابو يحيى وقيل ابو غسان سبته الروم من نينوى وامه سلمى من بنى مازن بن عمرو بن تميم كان ابوه اوعمه عاملا لكسرى على الابلة وكانت منازلهم بارض الموصل فاغارت الروم على تلك الناحية فسبت صهيبا وهو غلام صغير فنشا بالروم فصار الكن فابتاعه كلب منهم فقدموا به مكة فاشتراه عبد الله بن جدعان بن عمرو بن كعب بن سعد بن تيم بن مرة فاعتقه فاقام معه بمكة الى ان هلك ابن جدعان ثم هاجر الى المدينة فى النصف من ربيع الاول وادرك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بقباء قبل ان يدخل المدينة وشهد بدرا ومات بالمدينة فى شوال سنة ثمان وثلاثين وهو ابن سبعين سنة وصلى عليه سعد بن ابى وقاص رضى الله تعالى عنه واما بنو صهيب فهم حمزة وسعد وصالح وصيفى وعباد وعثمان وحبيب ومحمد وكلهم رووا عنه قوله «فقال مروان» هو ابن الحكم بن ابى العاص بن امية الاموى وكان يومئذ امير المدينة لمعاوية بن ابى سفيان قوله «بيتين وحجرة» بيتين تثنية بيت قال صاحب المغرب البيت اسم لمسقف واحد واصله من بيت الشعر او الصوف سمى به لانه يبات فيه وقال ابن الاثير بيت الرجل داره وقصره (قلت) الدار لا تسمى بيتا لانها مشتملة على بيوت والحجرة بضم الحاء المهملة وسكون الجيم هو الموضع المنفرد فى الدار وذكر عمر بن شبة فى اخبار المدينة ان بيت صهيب كان لام سلمة فوهبته لصهيب فلعلها اعطته باذن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم والظاهر ان الذى وقع عليه الدعوى غير ذلك قوله «من شهد لكما» قال الكرمانى (فان قلت) لفظ بنى صهيب جمع وهذا مثنى (قلت) اقل الجمع اثنان عند بعضهم انتهى (قلت) لا يحتاج الى هذا التعسف بل الجواب ان الذى ادعى كان اثنين منهم فخاطبهما مروان بصيغة الاثنين لان الحاكم لا يخاطب الا الذى يدعى وفى رواية الاسماعيلى فقال مروان من يشهد لكم فهذه الرواية لا اشكال فيها قوله «قالوا ابن عمر» اى يشهد بذلك عبد الله بن عمر قوله «فدعاه» اى فدعا مروان عبد الله بن عمر فشهد بذلك وقال لاعطى رسول الله ﷺ واللام فيه مفتوحة لانها لام القسم والتقدير والله لاعطى رسول الله ﷺ قوله «فقضى مروان بشهادته لهم» اى حكم مروان بشهادة ابن عمر لبنى صهيب بالبيتين والحجرة وقال ابن بطال كيف قضى مروان بشهادة ابن عمر وحده ثم قال فالجواب ان مروان انما حكم بشهادته مع يمين الطالب على ماجاء فى السنة من القضاء باليمين مع الشاهد قيل فيه نظر لانه لم يذكر فى الحديث (قلت) ليس كذلك لان القاعدة المستمرة تنفى الحكم بشاهد واحد فلابد من شاهدين اومن شاهد ويمين عند من يراه بذلك (فان قلت) قد استدل بعضهم بقول بعض السلف كشريح القاضى انه قال الشاهد الواحد اذا انضمت اليه قرينة تدل على صدقه الا ترى ان ابا داود ترجم فى سننه باب اذا علم الحاكم صدق الشاهد الواحد يجوز له ان يحكم وساق قصة خزيمة بن ثابت وسبب تسميته ذا الشهادتين (قلت) الجمهور على ان ذلك لا يصح وان قصة خزيمة مخصوصة به وقال ابن التين قضاء مروان بشهادة ابن عمر يحتمل وجهين احدهما انه يجوز له ان يعطى من مال الله من يستحق العطاء فينفذ ماقيل له ان سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اعطاه فان لم يكن كذلك كان قد امضاه وان كان غير ذلك كان هو المعطى عطاء صحيحا وقد يكون هذا خاصا فى الفىء لان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم اعطى ابا قتادة بدعواه وشهادة من كان السلب عنده * الوجه الثانى انه ربما حكم الامام بشهادة المبرز فى العدالة وحده وقد قال بعض فقهاء الكوفة حكم شريح بشهادتى وحدى فى شىء قال واخطا شريح قال والوجه الاول الصحيح *

بسم الله الرحمن الرحيم

(باب ماقيل فى العمرى والرقبى)

ثبتت البسملة فى رواية الاصيلى وكريمة قبل لفظ باب قوله «باب ماقيل» اى هذا باب فى بيان ماقيل فى احكام

العمرى والرقبى العمرى بضم العين المهملة وسكون الميم مقصورا وحكى بضم العين والميم جميعا وبفتح العين وسكون الميم وقال ابن سيده العمرى مصدر كالرجعى واصل العمرى ماخوذ من العمر والرقبى بوزن العمرى كلاهما على وزن فعلى واصل الرقبى من المراقبة (فان قلت) ذكر في الترجمة العمرى والرقبى ولم يذكر في الباب الاحديثين في العمرى ولم يذكر شيئا فى الرقبى (قلت) قيل انهما متحدان فى المعنى فلذلك اقتصر على العمرى على ان النسائى روى باسناد صحيح عن ابن عباس موقوفا العمرى والرقبى سواء (قلت) هذا الجواب غير مقنع لانا لانسلم الاتحاد بينهما فى المعنى فالعمرى من العمر والرقبى من المراقبة وبينهما فرق فى التعريف على مايجىء بيانه ومعنى قول ابن عباس هما سواء يعنى فى الحكم وهو الجواز لانهما سواء فى المعنى *

﴿ أَعْمَرْتُهُ الدَّارَ فَهِيَ عُمْرَى جَعَلْتُهَا لَهُ ﴾

اشار بهذا الى تفسير العمرى وهو ان يقول الرجل لغيره اعمرته دارى اى جعلتها له مدة عمرى وقال ابو عبيد العمرى ان يقول الرجل للرجل دارى لك عمرك اويقول دارى هذه لك عمرى فاذا قال ذلك وسلمها اليه كانت للمعمر ولم ترجع اليه ان مات وكذا اذا قال اعمرتك هذه الدار اوجعلتها لك حياتك اومابقيت اوماعشت اوماحييت ومايفيد هذا المعنى وقال شيخنا رحمه الله العمرى على ثلاثة اقسام * احدها ان يقول اعمرتك هذه الدار فاذا مت فهى لعقبك اوورثتك فهذه صحيحة عند عامة العلماء وذكر النووى انه لاخلاف فى صحتها وانما الخلاف هل يملك الرقبة او المنفعة فقط وسنذكره ان شاء الله تعالى * القسم الثانى ان لايذكر ورثته ولاعقبه بل يقول اعمرتك هذه الدار اوجعلتها لك او نحو هذا ويطلق ففيها اربعة اقوال * اصحها الصحة كالمسألة الاولى ويكون له ولورثته من بعده وهو قول الشافعى فى الجديد وبه قال ابو حنيفة واحمد وسفيان الثورى وابو عبيد وآخرون. القول الثانى انها لاتصح لانه تمليك موقت فاشبه مالو وهبه اوباعه الى وقت معين وهو قول الشافعى فى القديم * الثالث انها تصح ويكون للمعمر فى حياته فقط فاذا مات رجعت الى المعمر اوالى ورثته ان كان قدمات وحكى هذا ايضا عن القديم * الرابع انها عارية يستردها المعمر متى شاء فاذا مات عادت الى ورثته القسم الثالث ان لايذكر العقب ولا الورثة ولايقتصر على الاطلاق بل يقول فاذا مت رجعت الى اوالى ورثتى ان كنت مت فان قلنا بالبطلان فى حالة الاطلاق فههنا اولى وكذلك فى الاطلاق بالصحة وعودها بعد موت المعمر الى المعمر وان قلنا انها تصح فى حالة الاطلاق ويتأبد الملك ففيه وجهان لاصحاب الشافعى * احدهما عدم الصحة قال الرافعى وهو اسبق الى الفهم ورجحه القاضى ابن كج وصاحب التتمة وبه جزم الماوردى * والثانى يصح ويلغو الشرط وعزاه الرافعى للاكثرين * ثم اختلف العلماء فيما ينتقل الى المعمر هل ينتقل اليه ملك الرقبة حتى يجوز له البيع والشراء والهبة وغير ذلك من التصرفات اوانما تنتقل اليه المنفعة فقط كالوقف فذهب الجمهور الى ان ذلك تمليك للرقبة وهو قول ابى حنيفة والشافعى واحمد وذهب مالك الى انه انما يملك المنفعة فقط فعلى هذا فانها ترجع الى المعمر اذا مات المعمر عن غير وارث اوانقرضت ورثته ولايرجع الى بيت المال * ثم ههنا مسائل متعلقة بهذا الباب * الاولى العمرى المذكورة فى احاديث هذا الباب وفى غيره هل هى عامة فى كل مايصح تمليكه من العقار والحيوان والاثاث وغيرها اويختص ذلك بالعقار (الجواب) انا كثر ورود الاحاديث فى الدور والاراضى فاما ان يكون خرج مخرج الغالب فلايكون له مفهوم ويعم الحكم كل مايصح تمليكه او يقال هذا الحكم ورد على خلاف الاصل فيقتصر على مورد النص فلايتعدى به الى غيره قال شيخنا لم ار من تعرض لذلك الا ان الرافعى مثل فى امثلة العمرى بغير العقار فقال لو قال دارى لك عمرك فاذا مت فهى لزيد او عبدى لك عمرك فاذا مت فهو حر تصح العمرى على قولنا الجديد ولغى المذكور بعدها فعلم من هذا جريان الحكم فى العبيد وغيرهم * الثانية هل يستوى فى العمرى تقييد ذلك بعمر الواهب كما لو قيده بعمر الموهوب فمن ابى عبيد التسوية بينهما لانه فسر العمرى بان يقول للرجل هذه الدار لك عمرك اوعمرى ولكن عند اصحاب الشافعى عدم الصحة فى هذه الصورة قال الرافعى ولو قال جعلت لك هذه الدار عمرى اوحياتى * الثالثة اذا قيد الواهب العمرى بعمر اجنبى بان قال جعلت هذه الدار لك عمر زيد فهل يصح قال الرافعى اجرى فيه الخلاف فيما اذا قال عمرى او حياتى

فعلى

فعلى هذا فالاصح عدم الصحة لخروجه عن اللفظ الوارد فيه ☆ الرابعة اذا لم يشترط الواهب الرجوع بعد موت المعمر لنفسه بل شرطه لغيره فقال فاذا مت فهى لزيد قال الرافعى يصح ويلغو الشرط وكذا لو قال اعمرتك عندى فاذا مت فهو حر يصح ويلغو الشرط على الجديد ☆ الخامسة اذا لم يذكر العمر فى العقد بل اورده بصيغة الهبة كما اذا قال وهبتك هذه الدار فاذا مت رجعت الى فهذا لا يصح قال الرافعى ظاهر المذهب فساد الهبة والوقف بالشروط التى يفسدها البيع بخلاف العمرى لما فيها من الاخبار ☆ السادسة اذا اتى بما يقتضى العمرى ولكن بصيغة البيع فقال ملكتك هذه الدار بعشرة عمرك فنقل الرافعى عن ابن كج انه قال لا ينعقد عندى جوازه تفريعا على الجديد وقال ابو على الطبرى لا يجوز قال شيخنا ما قاله ابو على هو الصحيح نقلا وتوجيها فقد جزم به ابن شريح وابو اسحاق المروزى والماوردى وما نقله عن ابن كج احتمال وقال به ابن خيران فيما حكاه صاحب التحرير . السابعة هل تجوز الوصية بالعمرى بان يقول اذا مت فهذه الدار لزيد عمره كما يجوز تنجيزها فقال به الرافعى ولكنها تعتبر من الثلث . الثامنة لا يجوز تعليق العمرى بغير موت المعمر كقوله اذا مات فلان فقد اعمرتك هذه الدار . واما الرقبى فهو ان يقول الرجل للرجل ارقبتك دارى ان مت قبلك فهى لك وان مت قبلى فهى لى وهو مشتق من الرقوب فكان كل واحد منهما يترقب موت صاحبه وقال الترمذى ذهب بعض اهل العلم من اصحاب النبى ﷺ وغيرهم ان الرقبى جائزة مثل العمرى وهو قول احمد واسحاق وفرق بعض اهل العلم من اهل الكوفة وغيرهم بين العمرى والرقبى فاجازوا العمرى ولم يجيزوا الرقبى وقال صاحب الهداية العمرى جائزة للمعمر له فى حال حياته ولورثته من بعده قلت وهذا قول جابر بن عبد الله وعبد الله ابن عباس وعبد الله بن عمر وعلى بن ابى طالب رضى الله تعالى عنهم وروى عن شريح ومجاهد وطاوس والثورى وقال صاحب الهداية ايضا والرقبى باطلة عند ابى حنيفة ومحمد ومالك وقال ابو يوسف جائزة وبه قال الشافعى واحمد ☆

☆ اسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا جَعَلَكُمْ عُمَّاراً ☆

اشار بهذا الى ان من العمرى ان يكون استعمر بمعنى اعمر كاستهلك بمعنى اهلك اى اعمركم فيها ديار كم ثم هو يرثها منكم بعد انقضاء اعماركم وفى التهذيب للازهرى اى اذن لكم فى عمارتها واستخراج قوتكم منها وقيل استعمركم من العمر نحو استبقاكم من البقا وقيل استعمركم اى عمركم بالعمارة **قوله** «عماراً» بضم العين وتشديد الميم

١ ـ ☆ **حدثنا أبو نُعَيْمٍ قال حدثنا شَيْبَانُ عَنْ يَحْيَى عَنْ أَبِى سَلَمَةَ عَنْ جَابِرٍ رضى الله عنه قال قَضَى النَّبِىُّ ﷺ بِالعُمْرَى أَنَّهَا لِمَنْ وُهِبَتْ لَهُ** ☆

مطابقته للترجمة فى قوله ما قيل فى العمرى وهذا الذى رواه جابر هو الذى قيل فيها وابو نعيم بضم النون الفضل بن دكين وشيبان بن عبد الرحمن النحوى ويحيى هو ابن ابى كثير وابو سلمة بن عبد الرحمن بن عوف ☆ والحديث اخرجه بقية الستة مسلم فى الفرائض عن القواريرى وعن جماعة غيره وابو داود فى البيوع عن موسى بن اسماعيل وغيره والترمذى فى الاحكام عن اسحق بن موسى الانصارى والنسائى فى العمرى عن عبد الاعلى وغيره وابن ماجه فى الاحكام عن محمد بن رمح به ومتن حديثهم واحد قوله «قضى النبى ﷺ» اى حكم بالعمرى اى بصحتها قوله «انها» اى بانها اى بان الهبة «لمن وهبت له» ووهبت على صيغة المجهول وروى مسلم حديث جابر بالفاظ مختلفة واسانيد متباينة اخرج عن ابى سلمة ولفظه العمرى لمن وهبت له ☆ وعن ابى سلمة ايضا عنه ان رسول الله ﷺ قال «ايما رجل اعمر عمرى له ولعقبه فانها للذى اعطيها لا ترجع الى الذى اعطاها» لانه اعطى عطاء وقعت فيه المواريث ☆ وعن ابى سلمة عنه ايضا ولفظه قال صلى الله تعالى عليه وسلم «ايما رجل اعمر رجلا عمرى له ولعقبه فقال قد اعطيتكها وعقبك ما بقى منكم احد فانها لمن اعطيها وانها لا ترجع الى صاحبها من اجل انه اعطاها عطاء وقعت فيه المواريث ☆ وعن ابى سلمة ايضا عن جابر قال انما العمرى التى اجاز رسول الله ﷺ ان تقول هى لك ولعقبك فاما اذا قال هى لك ما عشت فانها ترجع الى صاحبها قال معمر وكان الزهرى يفتى به ☆ وعن

ابی سلمة ایضا عنه ان رسول الله صلی الله تعالی علیه وسلم قضی فیمن اعمر عمری له ولعقبه فهی له بتلة لایجوز للمعطی فیها شرط ولا ثنیا قال ابو سلمة لانه اعطی عطاء وقعت فیه المواریث فقطعت المواریث شرطه * واخرج مسلم ایضا من روایة ابی الزبیر عن جابر یرفعه الی النبی صلی الله تعالی علیه وسلم قال «امسکوا علیکم اموالکم ولا تفسدوها فانه من اعمر عمری فهی للذی اعمرها حیا ومیتا ولعقبه» * وعن ابی الزبیر ایضا عنه قال اعمرت امراة بالمدینة حائطا لها ابنا لها ثم توفی وتوفیت بعده وترك ولدا بعده وله اخوة بنون للمعمرة فقال ولد المعمرة رجع الحائط الینا فقال بنو المعمر بل کان لابینا حیاته وموته فاختصموا الی طارق مولی عثمان فدعا جابرا فشهد علی رسول الله ﷺ بالعمری لصاحبها فقضی بذلك طارق ثم کتب الی عبد الملك فاخبره بذلك واخبره بشهادة جابر فقال عبد الملك صدق جابر فامضی ذلك طارق بان ذلك الحائط لبنی المعمر حتی الیوم * واخرج مسلم ایضا من حدیث عطاء عن جابر عن النبی ﷺ قال «العمری جائزة» * واخرج ایضا عن عطاء عنه عن النبی ﷺ انه قال «العمری میراث لاهلها» وقدم الکلام فیه مفصلا فی اول الباب وبهذه الاحادیث احتج ابو حنیفة والثوری والشافعی والحسن بن صالح وابو عبید علی ان العمری له یملکها ملکا تاما یتصرف فیها تصرف الملاك واشترطوا فیها القبض علی اصولهم فی الهبات * وذهب القاسم بن محمد ویزید بن قسیط ویحیی بن سعید الانصاری واللیث بن سعد ومالك الی ان العمری جائزة ولکنها ترجع الی الذی اعمرها واحتجوا فی ذلك بقوله ﷺ « المسلمون عند شروطهم » اخرجه الطحاوی وابو داود من حدیث ابی هریرة واجاب عنه الطحاوی بان هذا علی الشروط التی قد اباح الکتاب اشتراطها وجاءت بها السنة واجمع علیها المسلمون ومانهی عنه الکتاب ونهت عنه السنة فهو غیر داخل فی ذلك الاتری ان رسول الله صلی الله تعالی علیه وآله وسلم قال فی حدیث بریرة « کل شرط لیس فی کتاب الله تعالی فهو باطل وان کان مائة شرط » *

٢ - *(حدثنا حفص بن عمر قال حدثنا همام قال حدثنا قتادة قال حدثنی النضر بن انس عن بشیر بن نهیك عن ابی هریرة رضی الله عنه عن النبی ﷺ قال العمری جائزة)*

هذا حدیث ابی هریرة مثل حدیث جابر لکن حدیث جابر روی عن فعله وهذا عن قوله وهمام هو ابن یحیی الشیبانی البصری والنضر بفتح النون وسکون الضاد المعجمة ابن انس بن مالك البخاری الانصاری وبشیر بفتح الباء الموحدة وکسر الشین المعجمة ابن نهیك بفتح النون وکسر الهاء السلوسی ویقال السدوسی یعد فی البصریین وفیه ثلاثة من التابعین علی نسق واحد وهم قتادة والنضر وبشیر * والحدیث اخرجه مسلم فی الفرائض عن محمد بن المثنی ومحمد بن بشار وعن یحیی ابن حبیب واخرجه ابو داود فی البیوع عن ابی الولید واخرجه النسائی فی العمری عن محمد بن المثنی **قوله** «العمری جائزة» قال الطحاوی ای جائزة للمعمر لاحق فیها للمعمر بعد ذلك ابدا وفی روایة الترمذی من حدیث الحسن عن سمرة ان نبی الله صلی الله تعالی علیه وسلم قال «العمری جائزة لاهلها ومیراث لاهلها» وفی روایة الطبرانی من حدیث هشام بن عروة عن ابیه عن عبد الله بن الزبیر قال قال رسول الله صلی الله تعالی علیه وسلم « العمری جائزة لمن اعمرها والرقبی لمن راقبها سبیلها سبیل المیراث » فان قلت روی النسائی وابن ماجه من حدیث ابی هریرة ان رسول الله ﷺ «قال لاعمری فمن اعمر شیئا فهو له » وهذا یعارض هذا الحدیث قلت لامعارضة لان معنی الحدیث قوله لاعمری بالشروط الفاسدة علی ما کانوا یفعلونه فی الجاهلیة من الرجوع ای فلیس لهم العمری المعروفة عندهم المقتضیة للرجوع * فان قلت فی حدیث ابن عمر عند النسائی «لاعمری ولارقبی» وعند ابی داود والنسائی فی حدیث جابر «لاترقبوا ولا تعمروا» وفی روایة لمسلم امسکوا علیکم اموالکم لاتفسدوها الحدیث وقد مضی عن قریب قلت احادیث النهی محمولة علی الارشاد یعنی ان کان لکم غرض فی عود اموالکم الیکم فلا تعمروها فانکم اذا اعمرتموها لم ترجع الیکم فلذلك قال لاتفسدوها ای لاتفسدوا مالیتکم فانها لن تعود الیکم وفی بعض طرق حدیث جابر عند مسلم جعلت الانصار یعمرون المهاجرین فقال رسول الله صلی الله تعالی علیه وسلم «امسکوا علیکم اموالکم » انتهی وکانه صلی الله تعالی علیه وسلم

علم حاجة المالك الى ملكه وانه لايصبر فنهاهم ﷺ عن التبرع باموالهم وامرهم بامساكهم فافهم *

﴿ وقال عطاء حدثني جابر عن النبي ﷺ نحوه ﴾

عطاء هو ابن ابی رباح **قوله** «نحوه» وفي رواية ابي ذر مثله وهذا صورته صورة تعليق ولكنه ليس بمعلق لانه موصول بالاسناد المذكور عن قتادة وقائل قوله وقال عطاء هو قتادة يعنى قال قتادة قال عطاء حدثني جابر عن النبي ﷺ نحوه اى نحو حديث ابى هريرة يعنى العمرى جائزة وقال صاحب التلويح ورواه ابو نعيم عن ابى اسحق بن حمزة حدثنا ابو خليفة حدثنا ابو الوليد حدثنا همام عن قتادة عن عطاء عن جابر مثله لا نحوه بلفظ العمرى جائزة ورواه مسلم عن خالد بن الحارث عن شعبة عن قتادة عن عطاء بلفظ العمرى ميراث لاهلها وكانه الذى اراد البخارى بقوله نحوه لان نحوه ليس مثله وكانه لم ير المثل فلهذا لم يذكره قلت قد ذكرنا انه في رواية ابى ذر مثله وفي رواية غيره نحوه فهذا يشعر بعدم الفرق بينهما *

﴿ بابُ مَنِ استَعارَ مِنَ النَّاسِ الفَرَسَ ﴾

اى هذا باب فى بيان من استعار الفرس وهذا شروع في بيان احكام العارية وفي رواية ابى ذر الفرس والدابة وفي رواية الكشميهني وغيرها وفي رواية ابن شبويه مثله لكن قال وغيرهما بالتثنية وفى كتاب صاحب التوضيح بسم الله الرحمن الرحيم كتاب العارية وغالب النسخ هذا ليس بموجود فيه وهذه النسخة اولى لان العادة ان تتوج الابواب بالكتاب والعارية بتشديد الياء وتخفيفها وتجمع على عوارى وفيها لغة ثالثة عارة حكاها الجوهرى وابن سيده وحكاها المنذرى فقال عاراة بالالف وقال الازهرى عارة بتخفيف الراء بغير ياء ماخوذة من عار اذا ذهب وجاء ومنه سمى العيار لكثرة مجيئه وذهابه وقال البطليوسى هي مشتقة من التعاور وهو التناوب وقال الجوهرى كانها منسوبة الى العار لان طلبها عار وعيب ورد عليه بوقوعها من الشارع ولا عار في فعله وفى الشرع العارية تمليك المنفعة بلا عوض وهو اختيار ابى بكر الرازى وقال الكرخى والشافعى هي اباحة المنافع حتى لا يملك المستعير اجارة ما استعاره ولو ملك المنافع لملك اجارتها والاول اصح لان المستعير له ان يعير ولو كانت اباحة لما ملك ذلك وانما لم يجز الاجارة لانها اقوى والزم من الاعارة والشىء لا يستتبع مثله فبالاحرى ان لا يستتبع الاقوى *

٣ - ﴿ حدثنا آدَمُ قالَ حدَّثنا شُعْبَةُ عنْ قَتادَةَ قالَ سَمِعْتُ أنساً يقولُ كانَ بالمَدِينَةِ فَزَعٌ فاسْتَعارَ النبيُّ صلى اللهُ عليهِ وسلَّمَ فرَساً مِنْ أبي طَلْحَةَ يُقالُ لهُ المَنْدُوبُ فرَكِبَ فلَمَّا رجَعَ قالَ ما رأيْنا مِنْ شَيْءٍ وإنْ وجَدْناهُ لبَحْرًا ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة وآدم هو ابن ابى اياس والحديث اخرجه البخارى ايضا في الجهاد عن بندار عن غندر عن احمد بن محمد وفي الجهاد وفي الادب عن مسدد عن يحيى واخرجه مسلم في فضائل النبى صلى الله تعالى عليه وسلم عن ابى موسى وبندار وعن يحيى بن حبيب وعن ابى بكر عن وكيع واخرجه ابو داود في الادب عن عمرو بن مرزوق واخرجه الترمذى فى الجهاد عن محمود بن غيلان وعن بندار وابن ابى عدى وابى داود واخرجه النسائى في السير عن اسحق بن ابراهيم **قوله** «فزع» اى خوف من عدو **قوله** «من ابى طلحة» هو زيد بن سهل زوج ام انس **قوله** «المندوب» مرادف المسنون وهو اسم فرس ابى طلحة قال ابن الاثير هو من الندب وهو الرهن الذى يجعل فى السباق وقيل سمى به لندب كان في جسمه وهو اثر الجرح **قوله** «من شىء» اى من العدو وسائر موجبات الفزع قوله «وان وجدناه لبحرا» وفي رواية المستملى ان وجدنا بحذف الضمير قال الخطابى ان هى النافية واللام في لبحرا بمعنى الا اى ما وجدناه الا بحرا والعرب تقول ان زيد العاقل اى ما زيد الا عاقل وعلى هذا قراءة من قرأ (ان هذان لساحران) بتخفيف والمعنى ان ما هذان الا ساحران وقال ابن التين هذا مذهب الكوفيين ومذهب البصريين ان ان هى مخففة من الثقيلة واللام زائدة والبحر هو

الفرس الواسع الجری وزعم نفطویه ان البحر من اسماء الخیل وهو الکثیر الجری الذی لایفنی جریه کما لایفنی ماء البحر ویؤیده مافی روایة سعید عن قتادة فکان بعد ذلك لایجاری وقال عیاض ان فی خیل سیدنا رسول الله صلی الله تعالی علیه وسلم فرسا یسمی البحر اشتراه من تجار قدموا من الیمن فسبق علیه مرات ثم قال بعد ذلك یحتمل انه تصیر الیه بعد ابی طلحة قیل هذا نقض للاول لکن لو قال انهما فرسان اتفقافی الاسم لکان اقرب (قلت) کان للنبی صلی الله تعالی علیه وسلم اربعة وعشرون فرسا منها سبعة متفق علیها وهي . السکب اشتراه من اعرابی من بنی فزارة وهو اول فرس ملکه واول فرس غزا علیه وکان کمیتا ☆ والمرتجز اشتراه من اعرابی من بنی مرة وکان ابیض * ولزاز اهداه له المقوقس واللحیف اهداه له ربیعة بن ابی البراء * والظرب اهداه له فروة بن عمرو عامل البلقاء لقیصر الروم * والورد اهداه له تمیم الداری فاعطاه عمر بن الخطاب رضی الله تعالی عنه فحمل علیه فی سبیل الله ثم وجده یباع برخص فقال له صلی الله تعالی علیه وسلم «لاتشتره» وسبحة والبقیة مختلف فیها وذکر فیها البحر والمندوب * اما البحر فقد ذکر عیاض انه اشتراه من تجار قدموا من الیمن * واما المندوب فهو الذی رکبه ابو طلحة من ندبه فا نتدب ای دعاه فاجاب فقوله ﷺ «ان وجدناه لبحرا» معناه وجدنا الفرس الذی یسمی مندوبا بحرا فقوله «بحرا» صفته ولیس المراد منه ذاك الفرس الذی اشتراه من التجار المسمی بالبحر * واما ذکر المندوب فی خیل النبی ﷺ فالظاهر ان ابا طلحة وهبه له فمن حسن جریه شبهه النبی ﷺ ببحر فدل ذلك علی ان البحر اسم للفرس الذی اشتراه من التجار والبحر الآخر صفة للمندوب وهذا تحریر الکلام وقد جمع بعضهم افراس النبی صلی الله تعالی علیه وسلم فی بیت وهی الافراس المتفق علیها فقال *

والخیل سکب لحیف سبحة ظرب ☆ لزاز مرتجز ورد لها اسرار

وآخر جمع اسیافه ☆

ان شئت اسماء سیاف النبی فقد * جاءت باسمائها السبع اخبار

قل مخذم ثم حتف ذوالفقار وقل * غضب رسوب وقلعی وبتار

(قلت) سیوفه عشرة هذه سبعة والثلاثة الاخری رسوب ومأثور ورثه من ابیه قدم به المدینة وهو اول سیف ملکه وصمصامة سیف عمرو معدی کرب وهبه لخالد بن سعید ویقال وله سیف آخر یدعی القضیب وهو اول سیف تقلد به قاله النیسابوری فی کتاب شرف المصطفی * وقال ابن بطال اختلف العلماء فی عاریة الحیوان والعقار مما لایغاب عنه فروی ابن القاسم عن مالك ان من استعار حیوانا وغیره مما لایغاب عنه فتلف عنده فهو مصدق فی تلفه ولایضمنه الا بالتعدی وهو قول الکوفیین والاوزاعی وقال عطاء العاریة مضمونة علی کل حال کانت مما لایغاب عنه ام لاتعدی فیها اولا وبه قال الشافعی واحمد وقالت الشافعیة الا اذا تلف من الوجه المأذون فیه فلا ضمان عندنا وقال اصحابنا الحنفیة العاریة امانة ان هلکت من غیر تعد لم تضمن وهو قول علی وابن مسعود والحسن والنخعی والشعبی والثوری وعمر بن عبد العزیز وشریح والاوزاعی وابن شبرمة وابراهیم وقضی شریح بذلك ثمانین سنة بالکوفة وقال الشافعی تضمن وبه قال احمد وهو قول ابن عباس وابی هریرة وعطاء واسحق وقال قتادة وعبدالله بن الحسین العنبری ان شرط ضمانها ضمن والافلا وقال ربیعة کل العواری مضمونة وفی الروضة اذا تلفت العین فی ید المستعیر ضمنها سواء تلفت بآفة سماویة ام بفعله بتقصیر ام بلاتقصیر هذا هو المشهور وحکی قول آخر انها لاتضمن الا بالتعدی وهو قول ضعیف ولو اعار بشرط ان یکون امانة لغی الشرط وکانت مضمونة وفی حاوی الحنابلة ان شرط نفی ضمانها سقط الضمان وان تلف جزؤها باستعماله کحمل منشفة لم یضمن فی اصح الوجهین انتهی قلت ولو شرط الضمان فی العاریة هل یصح فالمشایخ فیه مختلفون کذا فی التحفة وقال فی خلاصة الفتاوی رجل قال لآخر اعرنی ثوبك فان ضاع فانا له ضامن قال لایضمن ونقله عن المنتقی . واحتج الشافعی ومن معه باحادیث . منها حدیث ابی امامة اخرجه ابوداود عنه انه سمع النبی ﷺ فی حجة الوداع یقول «العاریة مؤداة والزعیم غارم» وحسنه الترمذی وصححه ابن حبان ومنها حدیث امیة بن صفوان بن امیة عن ابیه ان رسول الله ﷺ

استعار منه ادرعا يوم حنين فقال اغصبا يا محمد قال لا بل عارية مضمونة» رواه ابوداود والنسائي • ومنها حديث يعلى بن امية رواه ابوداود والنسائي عنه قال قال لي رسول الله ﷺ «اذا اتتك رسلي فادفع اليهم ثلاثين درعا فقلت يا رسول الله اعارة مضمونة ام عارية مؤداة فقال بل عارية مؤداة» • ومنها حديث سمرة رواه الاربعة عنه قال قال رسول الله ﷺ «على اليد ما اخذت حتى تؤديه» وحسنه الترمذي وقال الحاكم صحيح على شرط البخاري • وحجة الذين ينفون الضمان الا بالتعدي ما رواه الدارقطني ثم البيهقي في سننيهما عن عمرو بن عبد الجبار عن عبيدة بن حسان عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده عن النبي ﷺ «ليس على المستودع غير المغل ضمان ولا على المستعير غير المغل ضمان» وروى ابن ماجه في سننه عن المثنى بن صباح عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده عن النبي ﷺ «قال من اودع وديعة فلا ضمان عليه» • فان قلت قال الدارقطني عمرو بن عبد الجبار وعبيدة ضعيفان وانما يروى هذا من قول شريح غير مرفوع قلت قيل الجرح المبهم لا يقبل ما لم يتبين سببه ورواية من وقفه لا تقدح في رواية من رفعه وقيل عبيدة هذا لم يضعفه احد من اهل هذا الشان وذكره البخاري في تاريخه ولم يذكر فيه جرحا وكذا عمرو بن عبد الجبار لم يضعفه احد غير ان ابن عدي لما ذكره لم يزد على قوله له مناكير وقد اعترض بعضهم على القائل المذكور بان عبيدة قال فيه ابو حاتم الرازي انه منكر الحديث وقال ابن حبان روى الموضوعات عن الثقات ورد عليهما بانهما لم يبينا سبب الجرح والجرح المجرد لا يقبل على ان البخاري لما ذكره في تاريخه لم يتعرض اليه بشيء • والجواب عن حديث ابي امامة انه ليس فيه دلالة على التضمين لان الله تعالى قال (ان الله يأمركم ان تؤدوا الامانات الى اهلها) فاذا تلفت الامانة لم يلزم ردها واما حديث صفوان بن امية فهو مضطرب سندا ومتنا وجميع وجوهه لا يخلو عن نظر ولهذا قال صاحب التمهيد الاضطراب فيه كثير ولا حجة فيه عندي في تضمين العارية انتهى ثم على تقدير صحته قوله «مضمونة» اي مضمونة الرد عليك بدليل قوله حتى يؤديها اليك ويحتمل ان يريد اشتراط الضمان والعارية بشرط الضمان مضمونة في رواية للحنفية وروى عبد الرزاق في مصنفه عن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه قال العارية بمنزلة الوديعة ولا ضمان فيها الا ان يتعدى واخرج عن علي رضي الله تعالى عنه ليس على صاحب العارية ضمان واخرج ابن ابي شيبة عن علي رضي الله تعالى عنه العارية ليست بيعا ولا مضمونة انما هو معروف الا ان يخالف فيضمن • واما حديث سمرة فان الاداء فيه فرض ولا يلزم منه الضمان ولو لزم من اللفظ الضمان للزم الخصم ان يضمن المرهون والودائع لانها مما قبضته اليد *

﴿ بابُ الاستِعارَةِ لِلعَرُوسِ عِندَ البِناءِ ﴾

هذا باب في بيان حكم الاستعارة لاجل العروس والعروس نعت يستوي فيه الرجل والمرأة ما داما في اعراسهما ويقال اسم لهما عند دخول احدهما بالآخر وفي غير هذه الحالة الرجل يسمى عريسا والمرأة عروسا قوله «عند البناء» اي الزفاف يقال بنى على اهله اذا زفها وقال ابن الاثير الابتناء والبناء الدخول بالزوجة والاصل فيه ان الرجل كان اذا تزوج امرأة بنى عليها قبة ليدخل بها فيها فيقال بنى الرجل على اهله وقال الجوهري ولا يقال بنى باهله ورد عليه بانه قد جاء في غير موضع وهو ايضا استعمله في كتابه *

٤ — ﴿ حَدَّثنا أبو نُعَيمٍ قال حدَّثنا عبدُ الواحِدِ بنُ أيمَنَ قال حَدَّثني أبي قال دَخلتُ على عائِشةَ رضي اللهُ عنها وعلَيها دِرعُ قِطْرٍ ثَمنُ خَمسةِ دَراهِمَ فقالتِ ارفَعْ بَصرَكَ إلى جارِيَتي انظُرْ إليها فإنَّها تُزهى أنْ تَلبَسَهُ في البَيتِ وقد كانَ لي مِنهُنَّ دِرعٌ على عَهدِ رسولِ اللهِ ﷺ فما كانتِ امرأةٌ تُقَيَّنُ بالمَدينةِ إلاَّ أرسَلَتْ إليَّ تَستَعيرُهُ ﴾

مطابقته للترجمة في قوله فما كانت امرأة الى آخره (ذكر رجاله) وهم اربعة ابو نعيم الفضل بن دكين وعبد الواحد بن ايمن

المخزومي مولى ابى عمرو المكي يكنى اباالقاسم وابوه ايمن ضد الايسر الحبشي المخزومي المكي وهو من افراد البخاري وعائشة ام المؤمنين رضى الله تعالى عنها والحديث تفرد به البخاري *

☆(ذكر معناه)* **قوله** «وعليها درع قطر» جملة حالية ودرع مضاف الى قطر والدرع قميص المراة وهو مذكر ودرع الحديد مؤنثة وحكى ابو عبيد انه يذكر ويؤنث والقطر بكسر القاف وسكون الطاء المهملة وفي آخره راء قال ابن فارس هو جنس من البرود وقال الخطابي ضرب من المروط غليظ وقيل ثياب من غليظ القطن وغيره وقيل من القطن خاصة وفي رواية ابي الحسن القابسي وابن السكن بالفاء كذا قاله ابن قرقول ثم قال وهي ضرب من ثياب اليمن يعرف بالقطرية فيها حمرة وقال البنانسي الصواب بالقاف وقال الازهري الثياب القطرية منسوبة الى قطر قرية في البحرين فكسروا القاف للنسبة وخففوا وفي رواية المستملي والسرخسي درع قطن بضم القاف وفي آخره نون وقيل الاشهر والصواب بالقاف والنون **قوله** «ثمن خمسة دراهم» بضم الثاء المثلثة وتشديد الميم المكسورة على صيغة المجهول من الماضي من التثمين وهو التقويم وخمسة بالنصب بنزع الخافض اى قوم بخمسة دراهم ويروى ثمن بلفظ الاسم منصوبا بنزع الخافض اى بثمن خمسة دراهم فيكون مضافا الى خمسة دراهم فيكون لفظ خمسة مجرورا بالاضافة ويروى ثمن بالرفع على الابتداء وخمسة بالرفع ايضا خبره ولكن بحذف الضمير تقديره ثمنه خمسة دراهم ووقع في رواية ابن شبويه وحده خمسة الدراهم **قوله** «انظر» بلفظ الامر **قوله** «اليها» اى الى الجارية **قوله** فانها تزهي بضم اوله اى تتكبر او تانف وقال ثعلب في باب فعل بضم الفاء وقد زهيت علينا يا رجل وانت مزهو وعن التدمري ماخوذ من التيه والعجب واصله من البسر اذا حسن منظره وراقت الوانه وقال ابن درستويه العامة تقول زهي علينا فيحصل الفعل له وانما هو مفعول لم يسم فاعله وقال ابن دريد يقال زهي يزهو زهوا اذا تكبر ومنه قولهم ما ازهاه وليس هو من زهي لان ما لم يسم فاعله لا يتعجب منه ورد عليه بما روى عن ابن عصفور وغيره مجيء التعجب مما لم يسم فاعله في الفاظ معدودة منها ما اجنه وقال الجوهري قال الشاعر ☆

لنا صاحب مولع بالخلاف * كثير الخطا قليل الصواب
الج لجاجا من الخنفساء * وازهي اذا مامشى من غراب

قوله «منهن» اى من الدروع او من بين النساء قوله «على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم» اى في زمنه وايامه قوله تقين بضم التاء المثناة من فوق وفتح القاف وتشديد الياء آخر الحروف وفي اخره نون على صيغة المجهول من التقيين وهو التزيين والمعنى ماكانت امراة بالمدينة تتزين لزفافها الا ارسلت تستعير ذلك الدرع وقال ابن الجوزي ارادت عائشة رضى الله تعالى عنها انهم كانوا اولا في حال ضيق فكان الشيء المحتقر عندهم اذذاك عظيم القدر وقال صاحب الافعال قان الشيء يقينه قينا اذا اصلحه يقال قن اناءك وقال الجوهري قنت الشيء اقينه قينا لمته واقتانت الروضة اخذت زخرفها ومنه قيل للماشطة مقينة لانها تزين النساء وشبهت بالامة لانها تصلح البيت وتزينه والقينة المغنية والقينة الامة مطلقا والقين وكل صانع عند العرب قين وقال المهلب عارية الثياب للعرس من فعل المعروف والعمل الجاري عندهم لانه مرغب في اجره لان عائشة رضى الله تعالى عنها لم تمنع منه احدا وفيه ان المراة قد تلبس في بيتها ما حسن من الثياب وما يلبسه بعض الخدم وفيه تواضع عائشة رضى الله تعالى عنها واخذها بالبلغة في حال اليسار وقد اعانت المنكدر في كتابته بعشرة آلاف درهم وذكرت ما كانوا عليه لتتذكر ذلك *

﴿ بابُ فَضْلِ المَنِيحَةِ ﴾

اى هذا باب في بيان فضل المنيحة وليس في رواية ابى ذر لفظ باب والمنيحة بفتح الميم وكسر النون وسكون الياء اخر الحروف وفتح الحاء المهملة على وزن عظيمة وهي الناقة والشاة ذات الدر يعار لبنها ثم ترد الى اهلها وقال ابن الاثير ومنيحة اللبن ان يعطيه ناقة اوشاة ينتفع بلبنها ويعيدها وكذلك اذا اعطاه لينتفع بوبرها وصوفها زمانا ثم يردها قال القزاز قيل لاتكون المنيحة الا ناقة اوشاة وقال ابو عبيد المنيحة عند العرب على وجهين احدهما ان يعطى الرجل صاحبه صلة

فيكون

فيكون له والاخران يعطيه ناقة اوشاة ينتفع بحلبها ووبرها زمنا ثم يردها قلت المنيحة في الأصل العطية من منح اذا اعطى وكذلك المنحة بالكسر *

٥ - ﴿ حدثنا يحيى بن بُكَير قال حدثنا مالكٌ عن أبي الزِّناد عن الأعرج عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال نِعْمَ المَنيحةُ اللِّقحةُ الصَّفِيُّ منحةً والشاةُ الصَّفِيُّ تغدو بإناءٍ وتروحُ بإناءٍ ﴾

مطابقته للترجمة من حيث انه ﷺ ذكر المنيحة بالمدح ولايمدح النبي صلى الله تعالى عليه وسلم شيئا الاوفي العمل به فضل وابو الزناد بالزاي والنون عبدالله بن ذكوان والاعرج عبدالرحمن بن هرمز قوله نعم المنيحة بفتح الميم وكسر النون وقد ذكرناها الآن قوله اللقحة بكسر اللام بمعنى الملقوحة اى الحلوب من الناقة وفي التلويح اللقحة بكسر اللام الشاة التي لها لبن وبفتحها المرة الواحدة من الحلب وقيل فيها الفتح والكسر واللقحة مرفوع لانه صفة المنيحة وقوله «الصفي» صفة بعد صفة ومعناها الكثيرة اللبن قال الكرماني . فان قلت الصفي صفة للقحة فلم مادخل عليها التاء قلت لانه امافعيل او فعول يستوي فيه المذكر والمؤنث . فان قلت فلم دخل على المنيحة قلت لنقل اللفظ من الوصفية الى الاسمية اولان استواء التذكير والتأنيث انما هو فيما كان موصوفه مذكورا انتهى قلت روى ايضا الصفية بتاء التأنيث فلاحاجة الى قوله لانه امافعيل اوفعول على ان قوله امافعيل غير صحيح لانه من معتل اللام الواوى دون اليائي قوله «منحة» نصب على التمييز وقال ابن مالك فيه وقوع التمييز بعد فاعل نعم ظاهرا وقدمنعه سيبويه الامع الاضمار مثل «بئس للظالمين بدلا» وجوزه المبرد وهو الصحيح قوله «والشاة الصفي» صفة وموصوف عطف على ماقبله وقدمضى معنى الصفي قوله «تغدو باناء وتروح باناء» اى من اللبن اى تحلب اناء بالغدو واناء بالعشي وقيل تغدو باجر حلبها في الغدو والرواح ووقع هذا الحديث في رواية مسلم من طريق سفيان عن ابي الزناد بلفظ «الارجل يمنح اهل بيت ناقة تغدو باناء وتروح باناء ان اجرها لعظيم» *

﴿ حدثنا عبدُ الله بن يوسفَ واسماعيلُ عن مالكٍ قال نِعْمَ الصَّدقةُ ﴾

اشار بهذا الى ان عبدالله بن يوسف التنيسي واسماعيل بن ابي اويس بن اخت مالك بن انس رويا عن مالك قال «نعم الصدقة اللقحة الصفي منحة» وهذا هو المشهور عن مالك وكذا رواه شعيب عن ابي الزناد كماسياتي في الاشربة وقال ابن التين من روى «نعم الصدقة» روى بالمعنى لان المنحة العطية والصدقة ايضا عطية وقال بعضهم لاتلازم بينهما فكل صدقة عطية وليس كل عطية صدقة واطلاق الصدقة على المنيحة مجاز ولوكانت المنيحة صدقة لما حلت للنبي ﷺ بل هي من جنس الهدية والهبة انتهى قلت اراد ابن التين بقوله روى بالمعنى المعنى اللغوى ولافرق في اللغة بين العطية والمنحة والصدقة والهبة والهدية لان معنى العطية موجود في الكل بحسب اللغة وانما الفرق بينهما في الاستعمال الا ترى انه لوتصدق على غنى تكون هبة ولووهب لفقير تكون صدقة وقال ابن بطال المنحة تمليك المنافع لاتمليك الرقاب والسنة ان ترد المنيحة الى اهلها اذا استغنى عنها كمارد رسول الله ﷺ الى ام انس ولما فتح الله على رسوله غنائم خيبر رد المهاجرون الى الانصار منائحهم وعارهم كماسيجيء الآن

٦ - ﴿ حدثنا عبدُ الله بن يوسفَ قال أخبرنا ابن وهبٍ قال حدثنا يونسُ عن ابن شهابٍ عن أنس بن مالكٍ رضي الله عنه قال لما قَدِمَ المهاجرون المدينةَ من مكةَ وليس بأيديهم يعني شيئاً وكانت الأنصارُ أهلَ الأرضِ والعقارِ فقاسمهم الأنصارُ على أن يُعطوهم ثمارَ أموالهم كلَّ عامٍ ويكفوهم العملَ والمؤنةَ وكانت أمُّه أمُّ أنسٍ أمُّ سُلَيمٍ كانت أمَّ عبدِ الله بن أبي طلحة فكانت أعطَتْ أمُّ أنسٍ رسولَ الله صلى الله عليه وسلم عِذاقاً فأعطاهنَّ النبيُّ صلى الله عليه وسلم أمَّ أيمنَ

مَوْلاته أمّ أسامة بن زيدٍ قال ابنُ شهابٍ فأخبرني أنس بن مالكٍ أنّ النبيَّ صلى الله عليه وسلّم لمّا فرغ من قتلِ أهلِ خيبرَ فانصرفَ إلى المدينة ردَّ المهاجرون إلى الأنصار منائحهم التي كانوا منحوهم من ثمارهم فردّ النبيُّ صلى الله عليه وسلّم إلى أمّهِ عِذاقها وأعطى رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلّم أمَّ أيمنَ مكانهنَّ من حائطِهِ * وقال أحمدُ بنُ شبيبٍ أخبرنا أبي عن يونسَ بهذا وقال مكانهنَّ من خالصِهِ *

مطابقته للترجمة ظاهرة تعرف من قوله فقاسمهم الانصار الى قوله قال ابن شهاب وابن وهب هو عبد الله بن وهب البصري ويونس هو ابن يزيد الايلي وابن شهاب هو محمد بن مسلم الزهري والحديث اخرجه مسلم في المغازي عن ابي الطاهر بن السرح وحرملة بن يحيى واخرجه النسائي في المناقب عن عمرو بن سواد ثلاثتهم عن ابن وهب به **قوله** «وليس بايديهم» يعني شيئا هذا هكذا في رواية الاصيلي وكريمة وفي رواية الباقين «وليس بايديهم» بدونه يعني شيئا وقال الكرماني يعني وليس بايديهم مال والتفسير الاول اعم منه **قوله** «فقاسمهم الانصار» جواب لما (فان قلت) ظاهر هذا يغاير حديث ابي هريرة الذي مضى في المزارعة قالت الانصار للنبي ﷺ «اقسم بيننا وبين اخواننا النخيل قال لا فقال تكفونا المؤونة ونشركم في الثمرة قالوا سمعنا واطعنا» (قلت) لامغايرة بينهما لان المنفي هناك مقاسمة الاصول والمراد هنا مقاسمة الثمار وزعم الداودي رحمه الله ان المراد من قوله فقاسمهم هنا اي حالفهم وجعله من القسم بفتحتين لامن القسم بسكون السين وفيه نظر لايخفى **قوله** «وكانت امه» اي ام انس بن مالك وقوله ام انس بدل منه وقوله ام سليم بضم السين المهملة بدل عن ام انس وفي رواية مسلم وكانت ام انس بن مالك وهي تدعي ام سليم وكانت ام عبد الله ابن ابي طلحة كان اخا انس لامه **قوله** «كانت» تاكيد لكانت الاولى فهي ام انس وام عبد الله واسمها سهلة او مليكة بنت ملحان الانصارية وقوله (وكانت امه الى قوله ابي طلحة) من كلام الزهري الراوي عن انس كذا قال بعضهم ولكن ظاهر السياق انه يقتضي انه من رواية الزهري عن انس فيكون من باب التجريد وهو ان ينتزع من امر ذي صفة امر آخر مثل الامر الاول في تلك الصفة وانما يفعل ذلك مبالغة في كمال الصفة في الامر الاول والتجريد على اقسام منها مخاطبة الانسان نفسه كانه ينتزع من نفسه شخصا فيخاطبه والتجريد هنا من هذا القسم **قوله** «فكانت اعطت» اي كانت ام انس اعطت رسول الله ﷺ عذاقا بكسر العين المهملة وبذال معجمة خفيفة جمع عذق بفتح العين وسكون الذال كحبل وحبال والعذق النخلة وقيل انما يقال لها ذلك اذا كان حملها موجودا والمعنى انها وهبت للنبي ﷺ ثمرها **قوله** «ام ايمن» بالنصب لانه مفعول ثان لاعطى واسمها بركة بالباء الموحدة والراء والكاف المفتوحات وكنيت به لانها كانت اولا تحت عبيد مصغر عبد الحبشي فولدت له ايمن وفي صحيح مسلم انها كانت وصيفة لعبد الله بن عبد المطلب وكانت من الحبشة فلما ولدت آمنة رسول الله ﷺ كانت ام ايمن تحضنه حتى كبر ﷺ فاعتقها وزوجها مولاه زيد بن حارثة **قوله** «ام اسامة بن زيد» بن شراحيل بن كعب مولى النبي ﷺ من ابويه وكان اسود افطس توفي في آخر ايام معاوية سنة ثمان وتسع وخمسين ومات النبي ﷺ وهو ابن عشرين سنة فاسامة وايمن اخوان لام واستشهد ايمن يوم حنين وكان ﷺ يقول «بركة امي بعد امي» وماتت بعد رسول الله ﷺ بخمسة اشهر **قوله** «قال ابن شهاب» هو الزهري الراوي وهو موصول بالاسناد المذكور وكذا هو عند مسلم **قوله** «منائحهم» جمع منيحة **قوله** «الى امه» اي الى ام انس وهي ام سليم المذكورة قوله «مكانهن» اي بدلهن قوله «من حائطه» اي من بستانه قوله «وقال احمد بن شبيب» بفتح الشين المعجمة وكسر الباء الموحدة الاولى ابن سعيد ابو عبد الله الحبطي البصري روى عنه البخاري في مناقب عثمان وفي الاستقراض مفردا وفي غير موضع مقرونا اسناده باسناد آخر وهو من افراده روى عن ابيه شبيب عن يونس بن يزيد قوله «بهذا» اي بهذا المتن والاسناد وطريق احمد بن

شبيب

شبيب وصله البرقانى عنه مثله قوله « وقال مكانهن من خالصه » اى من خالص ماله وقال ابن التين المعنى واحد لان حائطه صار له خالصا *

٧ - * حدثنا مُسَدَّدٌ قال حدَّثنا عيسى بنُ يُونُسَ قال حدَّثنا الأوزاعيُّ عن حَسَّانِ بنِ عَطيَّةَ عنْ أبي كَبْشَةَ السَّلُولِيِّ قال سمعتُ عبدَ اللهِ بنَ عَمْرٍو رضى اللهُ عنهما يقولُ قال رسولُ اللهِ ﷺ أرْبَعونَ خَصْلَةً أعْلاهُنَّ مَنيحةُ العَنْزِ ما منْ عامِلٍ يَعْمَلُ بِخَصْلَةٍ منها رجاءَ ثَوابِها وتَصْديقَ مَوْعُودِها إلاَّ أدْخَلَهُ اللهُ بها الجَنَّةَ قال حَسَّانُ فَعَدَدْنا ما دُونَ مَنيحةِ العَنْزِ مِنْ رَدِّ السَّلامِ وتَشْميتِ العاطِسِ وإماطَةِ الأذَى عنِ الطَّريقِ ونَحْوِهِ فما استطَعْنا أنْ نَبْلُغَ خَمْسَ عَشْرَةَ خَصْلَةً *

مطابقته للترجمة فى قوله « اعلاهن منيحة العنز » (ذكر رجاله) وهم ستة * الاول مسدد بن مسرهد وقد تكرر ذكره * الثانى عيسى بن يونس بن ابى اسحاق الهمدانى * الثالث عبدالرحمن بن عمرو الاوزاعى * الرابع حسان بن عطية الشامى ابى بكر * الخامس ابو كبشة بفتح الكاف وسكون الباء الموحدة وبالشين المعجمة اسمها كنيته والسلولى بفتح السين المهملة وضم اللام الاولى نسبة الى سلول قبيلة من هوازن * السادس عبدالله ابن عمرو بن العاص *

(ذكر لطائف اسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع فى ثلاثة مواضع وفيه العنعنة فى موضعين وفيه السماع وفيه ان شيخه بصرى وعيسى كوفى والاوزاعى وحسان شاميان وحسان اما من الحسن فالنون اصلية واما من الحس فالنون زائدة وليس لحسان هذا ولا لابى كبشة فى البخارى سوى هذا الحديث وآخر فى احاديث الانبياء عليهم الصلاة والسلام وقد ذكرنا ان ابا كبشة اسمه وكنيته سواء وزعم الحاكم ان اسمه البراء بن قيس ورد عليه عبدالغنى بن سعيد وبين انه غيره والحديث اخرجه ابوداود فى الزكاة عن ابراهيم بن موسى ومسدد كلاهما عن عيسى بن يونس الى آخره *

(ذكر معناه) قوله عن حسان بن عطية وفى رواية احمد عن الوليد حدثنا الاوزاعى حدثنى حسان بن عطية قوله « عن ابى كبشة » وفى رواية احمد حدثنى ابو كبشة قوله « قال رسول الله ﷺ » وفى رواية احمد سمعت رسول الله ﷺ قوله « اربعون خصلة » مبتدأ وقوله « اعلاهن » مبتدأ ثان وقوله « منيحة العنز » خبره والجملة خبر المبتدا الاول والعنز هى الانثى من المعز وكذلك العنز من الظباء والاوعال قوله « منها » اى من الاربعين قوله « رجاء » نصب على التعليل وكذلك قوله « تصديق موعودها » (فان قلت) من المعلوم قطعا انه ﷺ كان عالما بها اجمع لانه لا ينطق عن الهوى فلم لم يذكرها (قلت) لمعنى وهو انفع لنا من ذكرها وذلك والله اعلم خشية ان يكون التعيين لها زهدا عن غيرها من ابواب البر قوله « قال حسان الى آخره قال ابن بطال وليس قول حسان مانعا ان يستيطها غيره قال وقد بلغنى عن بعض اهل عصرنا انه طلبها فوجدها يبلغ ازيد من اربعين خصلة . فمنها ان رجلا سأل رسول الله ﷺ عن عمل يدخل الجنة فذكر له اشياء ثم قال والمنيحة والفيء على ذى الرحم القاطع فان لم تطق فاطعم الجائع واسق الظمآن هذه ثلاث خصال اعلاهن المنيحة وليس الفيء منها لانه افضل من المنيحة والسلام وفى الحديث من قال السلام عليك كتب له عشر حسنات ومن زاد ورحمة الله كتب له عشرون ومن زاد وبركاته كتب له ثلاثون وتشميت العاطس الحديث وهو ثلاث تثبت لك الود فى صدر اخيك احداها تشميت العاطس واماطة الاذى عن الطريق واعانة الضائع والصنعة للاخرق واعطاء صلة الرحم الحبل واعطاء شسع النعل وان يؤنس الوحشان اى تلقاه بما يؤنسه من القول الجميل او يبلغ من ارض الفلاة الى مكان الانس وكشف الكربة قال ﷺ « من كشف كربة عن اخيه كشف الله عنه كربه يوم القيامة » وكون المرء فى حاجة اخيه وستر المسلم للحديث والله فى عون العبد ما دام العبد فى عون اخيه ومن ستر مسلما ستره الله يوم

القيامة والتفسح فى المجالس وادخال السرور على المسلم ونصر المظلوم والاخذ على يد الظالم «قال انصر اخاك ظالما او مظلوما» والدلالة على الخير قال الدال على الخير كفاعله والامر بالمعروف والاصلاح بين الناس والقول الطيب يرد به المسكين قال تعالى (قول معروف ومغفرة خير من صدقة يتبعها اذى) وفي الحديث «اتقوا النار ولو بشق تمرة فان لم تجد فبكلمة طيبة وان تفرغ من دلوك في اناء المستقى وغرس المسلم وزرعه» قال ﷺ «مامن مسلم يغرس غرسا او يزرع زرعا فيأكل منه طير اوانسان او بهيمة الا كان له صدقة» والهدية الى الجار قال صلى الله تعالى عليه وسلم «لاتحقرن احدا كن لجارتها ولو فرسن شاة» والشفاعة للمسلم ورحمة عزيز ذل وغنى افتقر وعالم بين جهال ارحموا ثلاثة غنى قوم افتقر وعزيز قوم ذل وعالما يلعب به الجهال» وعيادة المريض الحديث «عائد المريض على مخارف الجنة» والرد على من يغتاب قال من حمى مؤمنا من منافق يغتابه بعث الله اليه ملكا يوم القيامة يحمى لحمه من النار ومصافحة المسلم قال «لايصافح مسلم مسلما فتزول يده عن يده حتى يغفر لهما» والتحاب في الله والتجالس الى الله والتزاور فى الله والتباذل فى الله قال الله تعالى «وجبت محبتى لاصحاب هذه الاعمال الصالحة» وعون الرجل فى دابته يحمل عليها متاعه صدقة روى ذلك عن رسول الله عليه الصلاة والسلام انتهى وقال الكرمانى اقول هذا الكلام رجم بالغيب لاحتمال ان يكون المراد غير المذكورات من سائر اعمال الخير ثم انه من اين علم ان هذه ادنى من المنيحة لجواز ان يكون مثلها او اعلى منها ثم فيه تحكم حيث جعل السلام منه ولم يجعل رد السلام منه مع انه صرح فى هذا الحديث الذى نحن فيه به وكذا جعل الامر بالمعروف منه بخلاف النهى عن المنكر وفيه ايضا تكرار لدخول الاخير وهو الاربعون تحت بعض ما تقدم فتأمل *

٧ ـ ﴿ حدثنا مُحَمَّدُ بنُ يوسُفَ قال حدَّثنا الأَوزاعِيُّ قال حدثني عَطاءٌ عنْ جابر رضى اللهُ عنهُ قال كانَتْ لِرِجالٍ مِنَّا فُضُولُ أَرَضِينَ فَقالوا نُؤاجِرُها بالثُّلُثِ والرُّبُعِ والنِّصْفِ فقال النبيُّ صلى اللهُ عليه وسلّم مَنْ كانَتْ لهُ أَرْضٌ فَلْيَزْرَعْها أَوْ لِيَمْنَحْها أَخاهُ فإِنْ أَبَى فَلْيُمْسِكْ أَرْضَهُ ﴾

مطابقته للترجمة فى قوله اوليمنحها اخاه وقد مضى الحديث فى كتاب المزارعة فى باب ما كان من اصحاب النبى صلى الله تعالى عليه وسلم يواسى بعضهم بعضا فى الزراعة فانه اخرجه هناك عن عبيد الله بن موسى عن الاوزاعى الى آخره وقد مضى الكلام فيه هناك *

﴿ وقال مُحمَّدُ بنُ يُوسُفَ حدَّثنا الأَوزاعِيُّ قال حدثني الزُّهْرِيُّ قال حدثني عطاءُ بنُ يَزِيدَ قال حدثني أبو سعيدٍ قال جاءَ أَعرابِيٌّ إلى النبيِّ ﷺ فَسأَلَهُ عنِ الهِجْرَةِ فقال ويحَكَ إِنَّ الهِجْرَةَ شأْنُها شَدِيدٌ فَهلْ لَكَ مِنْ إِبِلٍ قال نعمْ قال فَتُعْطِي صَدَقَتَها قال نعمْ قال فَهلْ تَمْنَحُ منها شيْئاً قال نعمْ قال فتَحْلُبُها يومَ وِرْدِها قال نعمْ قال فاعْمَلْ مِنْ وراءِ البِحارِ فإِنَّ اللهَ لَنْ يَتِرَكَ مِنْ عَمَلِكَ شيْئاً ﴾

مطابقته للترجمة فى قوله «فهل تمنح منها شيئا» الى قوله قال «فاعمل من وراء البحار» وقد مضى الحديث فى كتاب الزكاة فى باب زكاة الابل فانه أخرجه هناك عن على بن عبد الله عن الوليد بن مسلم عن الاوزاعى الى آخره وقد مر الكلام فيه هناك قوله «قال محمد بن يوسف» ظاهره التعليق ويحتمل ان يكون معطوفا على الذى قبله فيكون موصولا ووصله الاسماعيلى وابو نعيم من طريق محمد بن يوسف المذكور قوله «يوم وردها» اى يوم نوبة شربها وذلك لان الحلب يومئذ اوفق للناقة وارفق للمحتاجين قوله «لن يترك» اى لن ينقصك من الوتر ويروى لن يترك من الترك من باب الافتعال *

٩ ـ ﴿ حدثنا مُحمَّدُ بنُ بشَّارٍ قال حدَّثنا عبْدُ الوهَّابِ قال حدَّثنا أَيُّوبُ عنْ عَمْرٍو عنْ طاوُسٍ

قال حدثني أعلمهم بذلك يعني ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم خرج الى أرض تهتز زرعاً فقال لمن هذه فقالوا اكتراها فلان فقال أما إنه لو منحها إياه كان خيرًا له من أن يأخذ عليها أجرًا معلوماً ﴾

مطابقته للترجمة في قوله «امانه لو منحها اياه» الى آخره لانه يدل على فضل المنيحة وعبد الوهاب هو ابن عبد المجيد البصري وايوب هو السختياني وعمرو هو ابن دينار المكي وقدمر الحديث في المزارعة قوله «يهتز» من الهز وهو الحركة والمعنى الى ارض تتحرك وترتاح لاجل الزرع الذي عليها وكل من خف لامر وارتاح له فقد اهتز له قوله «لو منحها» اي لو اعطاها المالك فلانا المكنوي على طريق المنحة لكان خيراله لانها اكثر ثوابا ولانهم كانوا يتنازعون في كراء الارض او لانه كره اهم الافتنان بالزراعة لئلا يقعدوا بها عن الجهاد ٭

﴿ باب إذا قال أخدمتك هذه الجارية على ما يتعارف الناس فهو جائز ﴾

اي هذا باب يذكر فيه اذا قال الرجل لآخر اخدمتك هذه الجارية قوله «على ما يتعارف الناس» اي على عرفهم في صدور هذا القول منهم او على عرفهم في كون الاخدام هبة او عارية قوله «فهو جائز» جواب اذا وحاصله ان عرفهم في قوله اخدمتك هذه الجارية ان كان هبة تكون هبة وان كان عرفهم ان هذا عارية تكون عارية وقال ابن بطال لا اعلم خلافا بين العلماء انه اذا قال اخدمتك هذه الجارية او هذا العبد انه قد وهب له خدمته لا رقبته وان الاخدام لا يقتضي تمليك الرقبة عند العرب كان الاسكان لا يقتضي تمليك رقبة الدار انتهى وقال اصحابنا اذا قال اخدمتك هذا العبد يكون عارية لانه اذن في استخدامه واذا كان عارية فله ان يرجع فيها متى شاء ٭

﴿ وقال بعض الناس هذه عارية ﴾

قال الكرماني قيل اراد به الحنفية وغرضه انهم يقولون انه اذا قال اخدمتك هذا العبد فهو عارية وقصة هاجر تدل على انه هبة انتهى (قلت) ليس في قصة هاجر ما يدل على الهبة الا قوله «فاعطوها هاجر» وقوله «واخدمها هاجر» لا يدل على الهبة ٭

﴿ وإن قال كسوتك هذا الثوب فهو هبة ﴾

قال ابن بطال لم يختلف العلماء انه اذا قال كسوتك هذا الثوب مدة يسميها فله شرطه وان لم يذكر أجلا فهو هبة لان لفظ الكسوة يقتضي الهبة لقوله تعالى (فكفارته اطعام عشرة مساكين او كسوتهم) ولم تختلف الامة ان ذلك تمليك للطعام والثياب ٭

١٠ ـ ﴿ حدثنا أبو اليمان قال أخبرنا شعيب قال حدثنا أبو الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال هاجر ابراهيم بسارة فأعطوها آجر فرجعت فقالت أشعرت أن الله كبت الكافر وأخدم وليدة وقال ابن سيرين عن أبي هريرة عن النبي ﷺ فأخدمها هاجر ﴾

هذا قطعة من حديث في قصة ابراهيم وهاجر سلخها من الحديث الذي ذكره بتمامه في كتاب البيوع في باب شراء المملوك من الحربي وذكر ايضا قطعة منه معلقة في باب قبول الهدية من المشركين وذكر هذه القطعة هنا موصولة عن ابي اليمان الحكم بن نافع عن شعيب بن ابي حمزة عن ابي الزناد بالزاي والنون عبد الله بن ذكوان عن عبد الرحمن ابن هرمز الاعرج عن ابي هريرة واراد بها الاستدلال على الحنفية في قولهم ان قول الرجل اخدمتك هذا العبد عارية

ولكن لايصح استدلاله بهذا لماذكرنا الان وكذلك قال ابن بطال واستدلال البخاري بقوله فأخدمها هاجر على الهبة لايصح وانما صحت الهبة في هذه القصة من قوله «فاعطوها هاجر» اى اعطوا سارة الوليدة التي تسمى هاجر وقدمر الكلام فيه مستوفى في باب شراء المملوك من الحربي *

﴿ بابٌ إذا حَمَلَ رجلٌ على فرَسٍ فهوَ كالعُمْرَى والصَّدَقةِ ﴾

اى هذا باب يذكر فيه اذا حمل رجل على فرس اى تصدق به ووهبه بان يقاتل عليه في سبيل الله وتذكر الان هل المراد من الحمل التمليك او التحبيس قوله «فهو كالعمرى» اى فحكمه كحكم العمرى وحكم الصدقة يعني لارجوع فيه كما لارجوع في العمرى والصدقة * اما العمرى فلقوله صلى الله تعالى عليه وسلم «من اعمر عمرى فهي للمعمر له ولورثته من بعده» واما الصدقة فانه يراد بها وجه الله تعالى فتقع جميع العين لله تعالى وانما تصير للفقير نيابة عن الله تعالى بحكم الرزق الموعود فلا يبقى محل الرجوع ولكن اطلاق الترجمة لايساعد ماذهب اليه البخاري لان المراد بالحمل على الفرس ان كان بقوله هولك يكون تمليكا قال ابن بطال فهو كالصدقة فاذا قبضها لم يجز الرجوع فيها وان كان مراده التحبيس في سبيل الله قال ابن بطال هو كالوقف لا يجوز الرجوع فيه عند الجمهور وعن ابي حنيفة ان الحبس باطل في كل شيء قال الداودي قول البخاري هو كالعمرى والصدقة تحكم بغير تامل وقول من ذكر من الناس اصح لانهم يقولون المسلمون على شروطهم قلت عند الحنفية قول الرجل حملتك على هذا الفرس لايكون هبة الابالنية لان الحمل هو الاركاب حقيقة فيكون عارية ولكنه يحتمل الهبة يقال حمل الامير فلانا على الفرس معناه ملكه اياه فيحمل على التمليك عند نيته لانه نوى ما يحتمله لاظه وفيه تشديد عليه فتعتبر نيته واما قول ابي حنيفة ان الحبس باطل ليس في شيء معين وانما هو عام كما قال ابن بطال ناقلا عنه ان الحبس باطل في كل شيء وليس هو منفردا بهذا القول وقد قال شريح القاضي بذلك قبله *

﴿ وقالَ بعضُ النَّاسِ لهُ أنْ يَرْجِعَ فيها ﴾

اراد بهذا البعض اباحنيفة وانما قال له ان يرجع فيها لانا قد ذكرنا انه ان اراد بالحمل التحبيس يكون وقفا والوقف غير لازم عنده واطلاق البخاري كلامه ونسبة جواز الرجوع الى ابي حنيفة في هذه الصورة خاصة ليس واقعا في محله لانه يرى ببطلان الوقف الغير المحكوم به ويرى جواز رجوع الواهب عن هبته الا في مواضع معينة كما عرف في كتب الفقه وقال الكرماني خالف فيه اي في حكم حمل الرجل على فرس وجعل الحبس باطلا ولهذا قال البخاري وقال بعض الناس له ان يرجع فيها والحديث يرد عليه قلت لانسلم ان الحديث يرد عليه لان معنى الحمل عنده ماذكرناه عن قريب انه عارية والخصم ايضا يقول ان للمعير ان يرجع في عاريته *

١١ ـ ﴿ حدَّثنا الحُمَيْدِيُّ قال أخبرنا سفْيانُ قال سَمِعْتُ مالِكاً يَسْألُ زَيْدَ بنَ اسْلَمَ قال سَمِعْتُ أبي يقولُ قال عُمَرُ رضي اللهُ عنهُ حَمَلْتُ على فرَسٍ في سَبيلِ اللهِ فرَأيْتُهُ يباعُ فسألْتُ رسولَ اللهِ ﷺ فقال لا تَشْتَرِ ولا تعُدْ في صدَقَتِكَ ﴾

قيل مطابقته للترجمة في قوله حملت على فرس في سبيل الله ورد عليه بان هذا بعيد والمراد من الحديث عدم عود الرجل الى صدقته والحديث مضى عن قريب في باب لا يحل لاحد ان يرجع في هبته وصدقته وقدمر الكلام فيه هناك وقال الخطابي يحتمل ان يكون فيه انه قد اخرجه من ملكه لوجه الله تعالى وكان في نفسه منه شيء فاشفق صلى الله تعالى عليه وسلم ان يفسد نيته ويحبط اجره فنهاه عنه وشبهه بالعود في صدقته وان كان بالثمن وهذا كتحريمه على المهاجرين معاودة دارهم بمكة قال واما اذا تصدق بالشيء لاعلى سبيل الاحباس على اصله بل على سبيل البر والصدقة فانه يجرى مجرى الهبة ولاباس عليه في ابتياعه من صاحبه والله اعلم *

بسم

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾ ﴿ كتاب الشهادات ﴾

اى هذا كتاب في بيان احكام الشهادات وهو جمع شهادة وهو مصدر من شهد يشهد قال الجوهرى خبر قاطع والمشاهدة المعاينة ماخوذة من الشهود اى الحضور لان الشاهد مشاهد لما غاب عن غيره وقال اصحابنا معنى الشهادة الحضور وقال صلى الله تعالى عليه وسلم «الغنيمة لمن شهد الوقعة» اى حضرها والشاهد ايضا يحضر مجلس القاضي ومجلس الواقعة ومعناها شرعا اخبار عن مشاهدة وعيان لاعن تخمين وحسبان وفي التوضيح هذا الكتاب اخره ابن بطال الى مابعد النفقات وقدم عليه الانكحة والذى فى الاصول والشروح كشرح ابن التين وشيوخنا مافعلناه يعنى ذكرهم هذا الكتاب ههنا ☆

﴿ باب ماجاء فى البينة على المدعى ﴾

اى هذا باب في بيان ماجاء من نص القرآن ان البينة تتعين على المدعى وهذه الترجمة هكذا وقع في رواية الا كثرين وسقط لبعضهم لفظ باب وفي رواية النسفي وابن شبويه بسم الله الرحمن الرحيم موجودة قبل لفظ الكتاب وفي بعض النسخ باب ماجاء فى البينة على المدعى ☆

﴿ لِقَوْلِهِ تعالى يا أَيُّها الَّذينَ آمَنُوا إذا تَدايَنْتُمْ بِدَيْنٍ إلى أَجَلٍ مُسَمًّى فاكْتُبُوهُ ولْيَكْتُبْ بَيْنَكُمْ كاتِبٌ بالعَدْلِ ولا يَأْبَ كاتِبٌ أنْ يَكْتُبَ كما عَلَّمَهُ اللهُ فَلْيَكْتُبْ ولْيُمْلِلِ الَّذى عَلَيْهِ الحَقُّ ولْيَتَّقِ اللهَ رَبَّهُ ولا يَبْخَسْ مِنْهُ شَيْئاً فإنْ كانَ الذي عَلَيْهِ الحَقُّ سَفِيهاً أوْ ضَعِيفاً أوْ لا يَسْتَطِيعُ أنْ يُمِلَّ هُوَ فَلْيُمْلِلْ وَلِيُّهُ بالعَدْلِ واسْتَشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ مِنْ رِجالِكُمْ فإنْ لَمْ يَكُونا رَجُلَيْنِ فَرَجُلٌ وامْرَأتانِ مِمَّنْ تَرْضَوْنَ مِنَ الشُّهَداءِ أنْ تَضِلَّ إحْداهُما فَتُذَكِّرَ إحْداهُما الأُخْرى ولا يَأْبَ الشُّهَداءُ إذا ما دُعُوا ولا تَسْأَمُوا أنْ تَكْتُبُوهُ صَغِيراً أوْ كَبِيراً إلى أَجَلِهِ ذلِكُمْ أَقْسَطُ عِنْدَ اللهِ وأَقْوَمُ لِلشَّهادَةِ وأَدْنى أنْ لا تَرْتابُوا إلاَّ أنْ تَكُونَ تِجارَةً حاضِرَةً تُدِيرُونَها بَيْنَكُمْ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُناحٌ أنْ لا تَكْتُبُوها وأَشْهِدُوا إذا تَبايَعْتُمْ ولا يُضارَّ كاتِبٌ ولا شَهِيدٌ وإنْ تَفْعَلُوا فإنَّهُ فُسُوقٌ بِكُمْ واتَّقُوا اللهَ ويُعَلِّمُكُمُ اللهُ واللهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ وقَوْلِهِ تعالى يا أَيُّها الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ بالقِسْطِ شُهَداءَ لِلّهِ ولَوْ على أَنْفُسِكُمْ أوِ الوالِدَيْنِ والأَقْرَبِينَ إنْ يَكُنْ غَنِيًّا أوْ فَقِيراً فاللهُ أَوْلى بِهِما فَلا تَتَّبِعُوا الهَوى أنْ تَعْدِلُوا وإنْ تَلْوُوا أوْ تُعْرِضُوا فإنَّ اللهَ كانَ بِما تَعْمَلُونَ خَبِيراً ﴾

لم يذكر في هذا الباب حديثا اكتفاء بذكر الآيتين وقال بعضهم اما اشارة الى الحديث الماضى قريبا من ذلك في آخر باب الرهن قلت الذى في اخر باب الرهن هو حديث ابن عباس ان النبي ﷺ قضى ان اليمين على المدعى عليه وحديث عبد الله فيه شاهداك او يمينه وهذا الوجه فيه بعد لايخفى . ثم وجه الاستدلال بالآية للترجمة انه لو كان القول قول المدعى من غير بينة لما احتيج الى الكتابة والاملاء والاشهاد عليه فلما احتيج اليه دل على ان البينة على المدعى وقال ابن بطال الامر بالاملاء يدل على ان القول قول من عليه الشيء وايضا انه يقتضى تصديقه فيما عليه فالبينة على مدعى تكذيبه واما الآية الاخرى فوجه الدلالة ان الله تعالى قد اخذ عليه ان يقر بالحق على نفسه فالقول قول المدعى عليه

فاذا كذبه المدعى فعليه البينة وآية المداينة اطول آية في القرآن العظيم وهي بتمامها مكتوبة في الكتاب في رواية ابى ذر وفي رواية ابن شبويه الى قوله الى اجل مسمى فاكتبوه وقال سفيان الثورى عن ابن ابى نجيح عن مجاهد عن ابن عباس في قوله تعالى (ياايها الذين امنوا اذا تداينتم بدين الى اجل مسمى فاكتبوه) قال نزلت في السلم الى اجل معلوم **قوله** (اذا تداينتم بدين) اى اذا تبايعتم بدين الدين ما كان مؤجلا والعين ما كانت حاضرة يقال دان فلان بدين دينا استقرض وصار عليه دين ورجل مديون كثر ماعليه من الدين ومديان بكسر الميم اذا كان عادته ان يأخذ بالدين وقال ابن الاثير المديان الكثير الدين الذى عليه الديون وهو مفعال من الدين للمبالغة ويقال للمديون مدين ايضا قوله (الى اجل) الاجل الوقت المسمى المعلوم قوله (فاكتبوه) اى اثبتوه في كتاب بين فيه قدر الحق والاجل ليرجع اليه وقت التنازع والنسيان ولانه يحصل منه الحفظ والتوثقة . (فان قلت) فاكتبوه امر من الله تعالى وثبت في الصحيحين عن ابن عمر قال قال رسول الله ﷺ «انا امة امية لانكتب ولا نحسب» فما الجمع بينهما قلت ان الدين من حيث هو غير مفتقر الى كتابة اصلا لان كتاب الله قد سهل الله حفظه على الناس والسنن ايضا محفوظة عن رسول الله ﷺ والذى امر بكتابه انما هو اشياء جزئية تقع بين الناس فامروا امر ارشاد لا امر ايجاب كما ذهب اليه وهو مذهب الجمهور فان كتب فحسن وان ترك فلا بأس وقال ابو سعيد والشعبي والربيع بن انس والحسن وابن جريج وابن زيد واخرون كان ذلك واجبا ثم نسخ بقوله (فان امن بعضكم بعضا فليؤد الذى اؤتمن امانته) وذهب بعضهم الى انه محكم قوله (وليكتب بينكم كاتب بالعدل) اى بالحق والانصاف لايزيد فيه ولاينقص ولايقدم الاجل ولا يؤخره وينبغى ان يكون الكاتب فقيها عالما باختلاف العلماء اديبا مميزا بين الالفاظ المتشابهة قوله (ولاياب كاتب) اى لايمتنع كما امر الله تعالى من العدل ويقال ولايمتنع من يعرف الكتابة اذا سئل ان يكتب للناس ولا ضرورة عليه فى ذلك فكما علمه الله مالم يكن يعلم فليتصدق على غيره ممن لايحسن الكتابة كما جاء في الحديث « ان من الصدقة ان تعين صانعا او تصنع لاخرق » وفي الحديث الآخر من كتم علما يعلمه الجم يوم القيامة بلجام من نار » وقال مجاهد وعطاء واجب على الكاتب ان يكتب قوله (وليملل الذى عليه الحق) الاملال والاملاء لغتان جاء بهما القرآن قال تعالى (فهى تملى عليه) وقال (وليملل الذى عليه الحق) يقر على نفسه بما عليه ولاينقص من الحق شيئا قال القاضى اسماعيل بن اسحاق ظاهر قوله عز وجل (وليملل الذى عليه الحق يدل على ان القول قول من عليه الشيء وقال غيره لان الله تعالى حين امره بالاملاء اقتضى تصديقه فيما عليه فاذا كان مصدقا فالبينة على من يدعى تكذيبه قوله (فان كان الذى عليه الحق سفيها) اى محجورا عليه بتبذير ونحوه وقيل سفيها اى جاهلا بالاملاء اوطفلا صغيرا قوله (اوضعيفا) اى عاجزا عن مصالحه ويقال اى صغيرا او مجنونا قوله (اولايستطيع ان يمل هو) اما بالعى اوالخرس اوالعجمة اوالجهل بموضع صواب ذلك من خطائه قوله (فليملل وليه) اى من يقوم مقامه وقيل هو صاحب الدين يملى دينه والاول اصح لان في الثانى ريبة قوله (واستشهدوا شهيدين من رجالكم) اى من اهل ملتكم من الاحرار البالغين وهذا مذهب مالك وابى حنيفة والشافعي وسفيان واكثر الفقهاء واجاز شريح وابن سيرين شهادة العبد وهذا قول انس بن مالك واجاز بعضهم شهادته في الشيء التافه وانما امر بالاشهاد مع الكتابة لزيادة التوثقة قوله (فان لم يكونا رجلين) اى فان لم يكن الشاهد ان رجلين قوله (فرجل وامرأتان) اى فالشاهد رجل اوالذى يشهد رجل وامرأتان معه واقيمت المرأتان مقام الرجل لنقصان عقل المرأة كما جاء ذلك في الصحيح قوله (ممن ترضون من الشهداء) اى ممن كان مرضيا في دينه وامانته وكفايته وفيه كلام كثير موضعه غير هذا قوله (ان تضل احداهما) قال الزمخشرى وانتصابه على انه مفعول له اى ارادة ان تضل وقرأ حمزة ان تضل احداهما على الشرط ومعنى الضلال هنا عبارة عن النسيان وقابل النسيان بالتذكر لانه يعادله وقرىء فتذكر بالتخفيف والتشديد وهما لغتان قوله (ولاياب الشهداء اذا مادعوا) اى لايمتنع الشهود اذا ماطلبوا لتحمل الشهادة واثباتها في الكتاب وقيل لاقامتها واداءها عند الحاكم وقيل للتحمل والاداء جميعا وهذا امر ندب وقيل فرض كفاية وقيل فرض عين وهو قول قتادة والربيع

وقال

وقال مجاهد وابو مجلز وغير واحد اذا دعيت لتشهد فانت بالخيار واذا شهدت فدعيت فاجب قوله (ولاتسأموا) اى ولاتضجروا (ان تكتبوه صغيرا او كبيرا) اى قليلا كان المال او كثيرا قوله (الى اجله) اى وقته قوله (ذلكم) اشارة الى ان تكتبوه لانه فى معنى المصدر اى ذلكم الكتب قوله (اقسط) اى اعدل (واقوم) للشهادة اى اعون على اقامة الشهادة قوله (وادنى ان لاترتابوا) اى اقرب من انتفاء الريب فى مبلغ الحق والاجل قوله (الا ان تكون تجارة) استثناء من الاستشهاد والكتابة وتجارة حاضرة بالرفع على ان كان التامة وقيل هى الناقصة على ان الاسم تجارة حاضرة والخبر تديرونها وقرىء بالنصب على ان تكون التجارة تجارة حاضرة ومعنى حاضرة يدا بيد تدير ونها بينكم وليس فيها اجل ولا نسيئة واباح الله ترك الكتابة فيها لعدم الخوف فيه من التأجيل قوله (جناح) اى حرج قوله (واشهدوا اذا تبايعتم) اذا كان فيه اجل او لم يكن فاشهدوا على حقكم على كل حال وروى عن جابر بن زيد ومجاهد وعطاء والضحاك نحو ذلك وقال الشعبى والحسن هذا الامر منسوخ بقوله (فان امن بعضكم بعضا) وهذا الامر محمول عند الجمهور على الارشاد والندب لا على الوجوب قوله (ولايضار كاتب) وهو ان يزيد او ينقص او يحرف او يشهد بما لم يستشهد او يمتنع عن اقامة الشهادة وقيل ان يمتنع الكاتب ان يكتب والشاهدان يشهد وقيل ان يدعوهما وهما مشغولان وقيل ان يدعى الكاتب ان يكتب الباطل والشاهدان يشهد بالزور قوله « وان تفعلوا » يعنى ما نهيتم عنه قوله (فانه فسوق بكم) اى خروج عن الامر قوله (واتقوا الله) اى خافوه وراقبوه واتبعوا امره واتركوا زواجره قوله (ويعلمكم الله) اى بشرائع دينه (والله بكل شىء عليم) اى عالم بحقائق الامور ومصالحها وعواقبها ولا يخفى عليه شىء من الاشياء بل علمه محيط بجميع الكائنات قوله « وقول الله عز وجل » بالجر عطف على قوله لقول الله تعالى قوله (ياايها الذين آمنوا كونوا قوامين بالقسط) الآية فى سورة النساء قوله (بالقسط) اى بالعدل فلاتعدلوا عنه يمينا ولا شمالا وان لا يأخذكم فى الحق لومة لائم قوله (شهداء لله) تقيمون شهاداتكم لوجه الله كما امرتم باقامتها قوله (ولو على انفسكم) اى ولو كانت الشهادة على انفسكم اى اشهد بالحق ولو عاد ضررك عليك اذا سئلت عن الامر قل الحق فيه وان كانت مضرة عليك فان الله سبحانه سيجعل لمن اطاعه فرجا ومخرجا من كل امر يضيق عليه وقيل معنى الشهادة على نفسه هى الاقرار على نفسه لانه فى معنى الشهادة عليها بالزام الحق لها قوله (او الوالدين والاقربين) اى وان كانت الشهادة عليهم فلا تراعوهم بل اشهدوا بالحق وان عاد ضررها عليهم فالحق حاكم عليهم وعلى كل احد قوله (ان يكن غنيا) اى ان يكن المشهود عليه غنيا لاترعوه لغناه او يكن فقيرا لاتشفقوا عليه لفقره فالله اولى بهما منكم واعلم بما فيه صلاحهما قوله (فلاتتبعوا الهوى ان تعدلوا) اى كراهة ان تعدلوا او ارادة ان تعدلوا على اعتبار العدل والعدول قوله (وان تلووا) من اللى وهو التحريف وتعمد الكذب اى وان تلووا السنتكم عن شهادة الحق او تعرضوا عن الشهادة بما عندكم وتمنعوها فان الله كان بما تعملون خبيرا يجازيكم عليه *

باب إذا عدَّلَ رجلٌ أحدًا فقال لا نعلمُ إلاّ خيرًا أو قال ما علمتُ إلاّ خيرًا

اى هذا باب يذكر فيه اذا عدل رجل احدا وقوله احدا هو الكشميهنى رواية وفى رواية غيره اذا عدل رجل رجلا وعدل بتشديد الدال من التعديل قوله فقال اى المعدل لانعلم الا خيرا او ما علمت الا خيرا ولم يذكر جواب اذا الذى هو حكم المسألة لاجل الخلاف وروى الطحاوى عن ابى يوسف انه اذا قال ذلك قبلت شهادته ولم يذكر خلافا عن الكوفيين فى ذلك واحتجوا بحديث الافك على ما يأتى حديث الافك وعن محمد لابد ان يقول المعدل هو عدل جائز الشهادة والاصح انه يكتفى بقوله هو عدل وذكر ابن التين عن ابن عمر انه كان اذا انعم مدح الرجل قال ما علمنا الا خيرا وروى ابن القاسم عن مالك انه انكر ان يكون قوله لااعلم الا خيرا تزكية وقال لايكون تزكية حتى يقول رضا واراه عدلا رضا وذكر المزنى عن الشافعى قال لاتقبل فى التعديل الا ان يقول عدل على ولى ثم لايقبله حتى يسأله عن معرفته فان كان يعرف حاله الباطنة يقبل والا لم يقبل ذلك وفى التوضيح والاصح عندنا يعنى الشافعية انه يكفى ان يقول هو عدل ولا يشترط على ولى *

١ - ﴿ حدثنا حجاج قال حدثنا عبد الله بن عمر النميري قال حدثنا ثوبان وقال الليث حدثني يونس عن ابن شهاب قال أخبرني عروة بن الزبير وابن المسيب وعلقمة بن وقاص وعبيد الله بن عبد الله عن حديث عائشة رضي الله عنها وبعض حديثهم يصدق بعضاً حين قال لها أهل الإفك ماقالوا فدعا رسول الله ﷺ عليا وأسامة حين استلبث الوحي يستأمرهما في فراق أهله فأما أسامة فقال أهلك ولا نعلم إلا خيرا وقالت بريرة إن رأيت عليها أمرا أغمصه أكثر من أنها جارية حديثة السن تنام عن عجين أهلها فتأتي الداجن فتأكله فقال رسول الله ﷺ من يعذرنا في رجل بلغني أذاه في أهل بيتي فوالله ما علمت من أهلي إلا خيرا ولقد ذكروا رجلا ما علمت عليه إلا خيرا ﴾

مطابقته للترجمة فى قوله «ولا نعلم الا خيرا» ورجاله حجاج بن المنهال وفي بعض النسخ مذكور باسم ابيه وعبدالله ابن عمر بن غانم النميرى بضم النون وفتح الميم وسكون الياء آخر الحروف وبالراء قال في تهذيب الكمال روى عن يونس بن يزيد الايلى ويزيد الرقاشى وثقه ابوداود وقال ابن منده نزل افريقية وذكره مصنف رجال الصحيحين من افراد البخارى وبقية الرجال مشهورون وعبيدالله بن عبدالله بن عتبة . وفيه رواية التابعى عن اربعة من التابعين على نسق واحد . وهذا الحديث اخرجه البخارى في مواضع فى الشهادات ايضا عن ابى الربيع سليمان بن داود وفي المغازى وفي التفسير وفي الايمان والنذور وفي الاعتصام عن عبدالعزيز بن عبدالله وفي الجهاد وفي التوحيد وفي الشهادات وفى المغازى وفى التفسير وفي الايمان والنذور ايضا عن الحجاج وفى التوحيد ايضا عن يحيى بن بكير واخرجه مسلم فى التوبة عن ابى الربيع الزهرانى به وعن حبان بن موسى وعن حسن الحلوانى وعبد بن حميد وعن اسحاق بن ابراهيم ومحمد بن رافع وعبد بن حميد واخرجه النسائى في عشرة النساء عن ابى داود سليمان بن سيف الحرانى وفي التفسير عن محمد بن عبدالاعلى واخرجه البخارى هنا مختصرا ولم يقع في رواية ابى ذر الا الى قوله «ولا نعلم الاخيرا» وفيه عن الليث معلقا وهو قوله وقال الليث حدثنى يونس ووصله فى كتاب التفسير عن يحيى بن بكير عن الليث عن يونس الى آخره على ماسيجيء بيانه ان شاء الله تعالى **قوله** «وبعض حديثهم» مبتدأ وقوله يصدق بعضا خبره والواو فيه للحال **قوله** «اهل الافك» بكسر الهمزة وسكون الفاء والافك في الاصل الكذب واراد به ههنا ما كذب على عائشة رضى الله تعالى عنها مما رميت به **قوله** «استلبث» استفعل من اللبث وهو الابطاء والتاخر يقال لبث يلبث لبثا بسكون الباء وقد يفتح ويقال اللبث بفتح اللام الاسم وبالضم المصدر **قوله** «يستأمرهما» اى يشاورهما **قوله** «فقال اهلك» اى فقال اسامة اهلك بالنصب اى الزم اهلك ويجوز بالرفع اى هى اهلك او اهلك غير مطعون عليه ونحوه **قوله** «بريرة» هى مولاة عائشة **قوله** «ان رايت عليها» اى ما رايت عليها وكلمة ان النافية بمعنى ما للنفى **قوله** «اغمصه» بالغين المعجمة والصاد المهملة اى اعيبها به واطعن به عليها يقال اغمصه فلان اذا استصغره ولم يره شيئا وغمصت عليه قولا اى اعيبه عليه قوله الداجن بالدال المهملة وكسر الجيم هو شاة الفت البيوت واستانست ومن العرب من يقولها بالهاء وسياتى تمام الكلام عن قريب بعد ابوابوب ان شاء الله تعالى ☆

﴿ باب شهادة المختبي ﴾

اى هذا باب فى بيان حكم شهادة المختبى بالخاء المعجمة اى المختفى عند التحمل تقديره هل تجوز ام لا ثم ذكره بقوله ☆

﴿ وأجازه عمرو بن حريث ﴾

اى اجاز الاختباء عند تحمل الشهادة عمرو بن حريث بضم الحاء المهملة وبالمثلثة ابن عمرو بن عثمان بن عبدالله بن عمرو بن مخزوم المخزومى من صغار الصحابة رضى الله تعالى عنهم ولابيه صحبة وليس له في البخارى ذكر الا في هذا الموضع وهذا

التعليق رواه البيهقي من حديث سعيد بن منصور حدثنا هشيم انبانا الشيباني عن محمد بن عبد الله الثقفي ان عمرو بن حريث كان يجيز شهادته يعني المختبي ويقول كذا يفعل بالخائن والفاجر ❊

❊ قال وكذلكَ يُفعَلُ بالكاذبِ الفاجرِ ❊

اى قال عمرو بن حريث كذلك اى بالاختباء عند تحمل الشهادة يفعل بسبب الكاذب الفاجر واراد به المديون الذى لا يعترف بالدين ظاهرا ثم يختلي به الدائن في موضع وقد كان اخفى فيه من يسمع اقراره بالدين فاذا شهد بذلك بعد ذلك يسمع عند عمرو به قال الشافعي في الجديد وابن ابي ليلى ومالك واحمد واسحق وروى عن شريح والشعبي والنخعي انهم كانوا لا يجيزون شهادة المختبي وقالوا انه ليس بعدل حين اختفى ممن يشهد عليه وهو قول ابي حنيفة والشافعي في القديم ❊

❊ وقال الشَّعبيُّ وابنُ سِيرينَ وعَطاءٌ وقَتادةُ السَّمعُ شَهادةٌ ❊

يعني اذا سمع من احد شيئا ولم يشهده عليه يسمع شهادته عند عامر الشعبي ومحمد بن سيرين وعطاء بن ابي رباح وقتادة ابن دعامة وتعليق الشعبي رواه ابن ابي شيبة عن هشيم عن مطرف عنه به وروى عن الشعبي انه قال يجوز شهادة السمع اذا قال سمعته يقول وان لم يشهده وكذا روى عن عبيدة وابراهيم قالا شهادة السمع جائزة قال الطحاوي في مختصره يجوز للرجل ان يشهد بما سمع اذا كان معاينا لمن سمعه منه وان لم يشهده على ذلك ✡ فان قلت قد مر ان الشعبي لا يجيز شهادة المختبي وقوله السمع شهادة يعارضه (قلت) لا حتمال ان في شهادة المختبي مخادعة ولا يلزم من ذلك رد شهادة السمع من غير قصد وعن مالك نظيره وهو انه قال الحرص على تحمل الشهادة قادح فان اختفى ليشهد فهو حرص ✡

❊ وقال الحَسَنُ يقولُ لمْ يُشهِدُوني على شَيْءٍ وإنِّي سَمِعتُ كذَا وكذَا ❊

تعليق الحسن البصري رواه ابن ابي شيبة عن حاتم بن وردان عن يونس عن الحسن قال لو ان رجلا سمع من قوم شيئا فانه ياتي القاضي فيقول لم يشهدوني ولكني سمعت كذا وكذا ❊

٢ ـ ❊ حدثنا أبو اليمانِ قال أخبرنا شُعَيبٌ عنِ الزُّهريِّ قال سالِمٌ سَمِعتُ عَبدَ اللهِ بنَ عُمرَ رضيَ اللهُ عنهما يَقُولُ انْطلَقَ رسولُ اللهِ صلى اللهُ عليه وسلّم وأُبيُّ بنُ كَعبٍ الأنصاريُّ يَؤُمّانِ النَّخلَ الّتي فيها ابنُ صيّادٍ حتّى إذا دَخلَ رسولُ اللهِ صلى اللهُ عليه وسلّم طَفِقَ رسولُ اللهِ صلى اللهُ عليه وسلّم يَتَّقي بجُذُوعِ النَّخلِ وهُوَ يَختَلُ أنْ يَسْمعَ منِ ابنِ صيّادٍ شيْئاً قَبْلَ أنْ يَراهُ وابنُ صيّاد مُضْطجِعٌ على فِراشِهِ في قَطيفَةٍ لهُ فيها رمْزَمةٌ أوْ زَمْزَمةٌ فرأتْ أُمُّ ابنِ صيّادٍ النَّبيَّ صلى اللهُ عليه وسلّم وهُوَ يتَّقي بجُذُوعِ النَّخْلِ فقالتْ لِابنِ صيّادٍ أيْ صافِ هذا مُحمّدٌ فتَناهَى ابنُ صيّادٍ قال رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم لوْ ترَكتْهُ بيَّنَ ❊

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله وهو يختل ان يسمع من ابن صياد شيئا قبل ان يراه والحديث مضى في كتاب الجنائز في باب اذا اسلم الصبي فمات هل يصلى عليه فانه اخرجه هناك عن عبدان عن عبد الله عن يونس عن الزهري قال اخبرني سالم بن عبد الله ان ابن عمر اخبره الى آخره بأتم منه واخرجه هنا عن ابي اليمان الحكم بن نافع عن شعيب بن ابي حمزة عن محمد بن مسلم الزهري الى آخره وقدمر الكلام فيه هناك مستوفى ونذكر بعض شيء لبعد العهد منه قوله «يؤمان» اى يقصدان قوله «طفق رسول الله صلى الله عليه وسلم» بكسر الفاء من افعال المقاربة معناه اخذ في الفعل وجعل يفعل قوله «يتقي» خبر طفق قوله «وهو يختل» جملة وقعت حالا وهو بكسر التاء المثناة من فوق

اى يطلب ابن صياد مستغفلاله ليسمع شيئا من كلامه الذى يتكلم به فى خلوته حتى يظهر للصحابة انه كاهن وأصل الختل الخدع يقال ختله يختله اذا خدعه وراوغه وختل الذئب الصيد اذا اختفى له قوله « فى قطيفة » هى كساء مخمل قوله « رمرمة » بالراءين وهو الصوت الخفى قوله « او زمزمة » شك من الراوى وهو بالزايين المعجمتين قوله « اى صاف » يعنى ياصاف وهو بالصاد المهملة والفاء المضمومة او المكسورة او الساكنة ابن صياد قوله « فتناهى » قال ابن الاثير قيل هو تفاعل من النهى العقل اى رجع اليه عقله وتنبه من غفلته وقيل هو من الانتهاء اى انتهى عن زمزمته قوله « لو تركته بين » اى لو تركته امه بحيث لا يعرف قدوم رسول الله ﷺ ولم يندهش عنه بين لكم باختلاف كلامه مايهون عليكم شانه وقال المهلب فيه جواز الاحتيال على المستسرين فى جحود الحق حتى يسمع منهم مايستسرون به ويحكم به عليهم ولكن بعد ان يفهم عنهم فهما حسيا مبينا ☆

٣ - ﴿ حدثنا عَبْدُ اللهِ بنُ مُحَمَّدٍ قال حدَّثنا سُفيانُ عن الزُّهْرِى عن عُرْوَةَ عنْ عائِشَةَ رضى الله عنها قالَتْ جاءَتْ امرأَةُ رِفاعَةَ القُرَظِىِّ النبىَّ صلى اللهُ عليه وسلّم فقالَتْ كُنْتُ عِنْدَ رِفاعَةَ فَطلّقنى فأبَتَّ طَلاقِى فتَزَوَّجتُ عَبْدَ الرَّحْمنِ بنَ الزَّبِيرِ إِنَّما معَهُ مِثْلُ هُدْبَةِ الثَّوْبِ فقالَ أتُرِيدِينَ أنْ تَرْجِعِى إلى رِفاعَةَ لا حَتَّى تَذُوقى عُسَيْلَتَهُ ويَذُوقَ عُسَيْلَتَكِ وأبو بَكْرٍ جالِسٌ عِنْدَهُ وخالِدُ بنُ سَعِيدِ بنِ العاصِ بالبَابِ يَنْتَظِرُ أنْ يُؤْذَنَ لَهُ فقالَ يا أبا بَكْرٍ ألا تَسْمَعُ إلى هذِهِ ما تَجْهَرُ بِهِ عِنْدَ النبىِّ ﷺ ﴾

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله وخالد بن سعيد الى آخر الحديث بيان ذلك ان خالدا انكر على امراة رفاعة ماتلفظت به عند النبى صلى الله تعالى عليه وسلم ولم ينكر عليه النبى صلى الله عليه وسلم على ذلك وكان انكار خالد عليها لاعتماده على سماع صوتها وهذا هو حاصل مايقع من شهادة السمع لان خالدا مثل المختفى عنها وعبدالله بن محمد المعروف بالمسندى وقد تكرر ذكره وسفيان هو ابن عيينة والحديث اخرجه مسلم فى النكاح عن ابى بكر بن ابى شيبة وعمرو الناقد والترمذى فيه عن ابن ابى عمر واسحاق بن منصور والنسائى فيه وفى الطلاق عن اسحاق بن ابراهيم وابن ماجه فى النكاح عن ابى بكر بن ابى شيبة ستتهم عن سفيان به قوله « جاءت امراة رفاعة » اسم المراة تميمة بنت وهب ولم يقع فى رواية البخارى ولا فى رواية غيره من مسلم والترمذى والنسائى وابن ماجه تسمية امراة رفاعة وقد سماها مالك فى روايته تميمة بنت وهب وقال ابن عبد البر فى الاستيعاب ولا اعلم لها غير قصتها مع رفاعة بن سموءل حديث العسيلة من حديث مالك فى الموطا وكذا قال الطبرانى فى المعجم الكبير لها ذكر فى قصة رفاعة ولا حديث لها واما زوجها الاول فهو رفاعة بن سموءل القرظى من بنى قريظة قال ابن عبد البر ويقال رفاعة بن رفاعة وهو احد العشرة الذين فيهم نزلت (ولقد وصلنا لهم القول) الآية كما رواه الطبرانى فى معجمه وابن مردويه فى تفسيره من حديث رفاعة باسناد صحيح واما زوجها الثانى فهو عبد الرحمن بن الزبير بفتح الزاى وكسر الباء الموحدة بلا خلاف ابن باطا وقيل باطيا من بنى قريظة واما ماذكره ابن منده وابو نعيم فى كتابيهما معرفة الصحابة انه من الانصار من الاوس ونسباه الى عبد الرحمن بن الزبير بن زيد بن امية بن زيد بن مالك بن عوف بن عمرو بن عوف بن مالك بن الاوس فغير جيد وقيل اسم المراة سهيمة وقيل العميصاء وقيل الرميصاء (قلت) لما اخرج الترمذى حديث امراة رفاعة القرظى عن عائشة رضى الله تعالى عنها قال وفى الباب عن ابن عمر وانس والرميصاء او الغميصاء فهذا يدل على انهما غير المراة التى تزوجت بابن الزبير اما حديث ابن عمر فاخرجه النسائى وابن ماجه عنه عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فى الرجل يكون له المراة ثم يطلقها ثم يتزوجها رجل فيطلقها قبل ان يدخل بها فترجع الى زوجها الاول قال لا حتى تذوق العسيلة » . واما حديث انس فرواه البيهقى من رواية محمد بن دينار عن يحيى بن يزيد الهنائى قال سالت انس بن مالك عن رجل تزوج امراة

وكان

وكان قد طلقها زوجها احسبه قال ثلاثا فلم يدخل بها الثاني فقال سئل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال « لاتحل له حتى يذوق عسيلتها وتذوق عسيلته » واما حديث الرميصاء اوالغميصاء فهو من حديث عائشة رواه الطبراني في الكبير باسناد صحيح من رواية حماد بن سلمة عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة رضي الله تعالى عنها ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال للغميصاء « لا حتى يذوق من عسيلتك وتذوقي من عسيلته » وروى النسائي بسند جيد عن عبدالله بن عباس ان الغميصاء اوالرميصاء اتت النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم تشتكي زوجها وانه لايصل اليها فلم يلبث ان جاء زوجها فقال يارسول الله انها كاذبة وهو يصل اليها ولكنها تريد ان ترجع الى زوجها الاول فقال وليس ذلك لها حتى يذوق عسيلته » (قلت) وفي الباب . روى بكر بن معروف عن مقاتل بن حيان في قوله تعالى (فان طلقها فلاتحل له من بعد حتى تنكح زوجا غيره) نزلت في عائشة بنت عبدالرحمن بن عتيك النضري كانت تحت رفاعة يعني ابن وهب وهو ابن عمها فتزوجها ابن الزبير ثم طلقها فاتت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقالت يارسول الله ان زوجي طلقني قبل ان يمسني افارجع الى ابن عمي فقال « لا حتى يكون مس » فلبثت ماشاء الله ثم اتت فقالت يارسول الله ان زوجي الذي كان تزوجني بعد زوجي كان مسني فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم (كذبت بقولك الاول فلن اصدقك في الآخر) فلبثت فلما قبض رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم اتت ابابكر رضي الله تعالى عنه فقالت ارجع الى زوجي الاول فان الآخر قد مسني فقال لها ابو بكر قد عهدت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حين قال لك فلا ترجعي اليه فلما قبض ابو بكر رضي الله تعالى عنه جاءت عمر رضي الله تعالى عنه فقال ان اتيتني بعد مرتك هذه لارجمنك قوله « فبت طلاقي » بالباء الموحدة المفتوحة وتشديد التاء المثناة من فوق اي قطع قطعا كليا بتحصيل البينونة الكبرى وهكذا رواية الجمهور بت من الثلاثي المجرد وفي رواية النسائي فابت طلاقي من المزيد فيه وهي لغة ضعيفة وقال الجوهري حكاية عن الاصمعي لايقال ابت قال وقال الفراء هما لغتان ويقال بته يبته بضم الباء في المضارع وحكي بته بالكسر قال الجوهري وهو شاذ وفي رواية ابي نعيم من حديث ابن عباس كانت امية بنت الحارث عند عبدالرحمن بن الزبير فطلقها ثلاثا الحديث وهنا صرح بالثلاثة وفي رواية البخاري على ماياتي ان رفاعة طلقني آخر ثلاث تطليقات فبان منه ان الثلاث كانت متفرقات وان المراد بقوله هنا فبت طلاقي هي الطلقة الثالثة التي تحصل بها البينونة الكبرى قوله « مثل هدبة الثوب » بضم الهاء وسكون الدال وهي طرفه الذي لم ينسج شبهوها بهدب العين وهو شعر الجفن وفي رواية لمسلم « فاخذت هدبة من جلبابها فتبسم رسول الله ﷺ فقال خالد الاتزجر هذه » وفيه « قالت عائشة وعليها خمار اخضر فشكت اليها وارتها خضرة بجلدها » وفيه « فجاء ابن الزبير ومعه ابنان له من غيرها فقالت والله مالي اليه من ذنب الا ان مامعه ليس باغنى عني من هذه واخذت هدبة من ثوبها فقال كذبت يارسول الله اني لانفضها نفض الاديم ولكنها ناشز تريد رفاعة فقال رسول الله ﷺ (فان كان ذلك لم تحلي له اولم تصلحي له حتى يذوق من عسيلتك) وفي تهذيب الازهري قال النبي ﷺ لامراة سالت عن زوج تزوجته لترجع الى زوجها الاول فلم ينتشر ذكره للايلاج « لا حتى تذوقي عسيلته » وفي المصنف عن عامر قال قال علي رضي الله تعالى عنه « لاتحل له حتى يهزها هزيز البكر » وقال انس رضي الله تعالى عنه « لاتحل للاول حتى يجامعها الثاني ويدخل بها » وقال ابن مسعود رضي الله تعالى عنه « حتى يسفسفها به » (قلت) كانه من سفسفت الريح التراب اذا اثارته اومن السفسفة وهي انتخال الدقيق ونحوه قوله « ان ترجعي » ويروى « ان ترجعين » بالنون وهي على لغة من يرفع الفعل بعد ان قوله « عسيلته » بضم العين وفتح السين المهملة تصغير عسلة وفي العسل لغتان التانيث والتذكير فانث العسيلة لذلك لان المؤنث يردالها الهاء اذا صغر كقولك سميسة ويدية وقيل انما انثه لانه اراد النطفة وضعفه النووي لان الانزال لايشترط وانما هي كناية عن الجماع شبه لذته بلذة العسل وحلاوته وقال الجوهري صغرت العسلة بالهاء لان الغالب على العسل التانيث قال ويقال انما انث لانه اريد به العسلة وهي القطعة منه كما يقال للقطعة من

الذهب ذهبة والمراد بالعسيلة هنا الجماع لا الانزال وقدجاء ذلك مرفوعامن حديث عائشة ان النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم قال « العسيلة الجماع » رواه الدارقطني وفي اسناده ابوعبد الملك القمي يرويه عن ابن ابي مليكة عن عائشة وقال ابن التين يريدالوطء وحلاوة مسلك الفرج في الفرج ليس الماء قوله « وخالدبن سعيد بن العاص » بن امية بن عبدشمس بن عبدمناف بن قصى القرشي الاموى يكنى اباسعيد اسلم قديما يقال انه اسلم بعد ابى بكر الصديق فكان ثالثا اورابعا وقيل كان خامسا وقال ضمرة بن ربيعة كان اسلام خالد مع اسلام ابى بكر رضى الله تعالى عنهما وهاجر الى الحبشة وقدم على رسول الله ﷺ في غزوة خيبر وبعثه على صدقات اليمن فتوفي رسول الله ﷺ وهو باليمن قتل بمرج الصفر في الوقعة به سنة اربع عشرة فى صدر خلافة عمر رضى الله تعالى عنه وقيل بل كان قتله فى وقعة اجنادين بالشام قبل وفاة ابى بكر باربع وعشرين ليلة قوله الاتسمع الى هذه الى آخره كانه استعظم لفظها بذلك قوله « تجهر » ورواه الدارقطنى تهجر من الهجر يعنى تاتى بالكلام القبيح . ومما يستفاد منه ان الرجل اذا اراد ان يعيد مطلقته بالثلاث بلا بدمن زوج آخر يتزوج بها ويدخل عليها . واجمعت الامة على ان الدخول شرط الحل للاول ولم يخالف فى ذلك الا سعيد بن المسيب والخوارج والشيعة وداود الظاهرى وبشر المريسى وذلك اختلاف لا خلاف لعدم استنادهم الى دليل ولهذا لوقضى به القاضى لاينفذ والشرط الايلاج دون الانزال وشذ الحسن البصرى فى اشتراط الانزال . وفيه ما قاله المهلب جواز الشهادة على غير الحاضر من وراء الباب والستر لان خالدا سمع قول المرأة وهو من وراء الباب ثم انكره عليها بحضرة النبى ﷺ وابى بكر رضى الله تعالى عنه ولم ينكر عليه . وفيه انكار الهجر فى القول الا ان يكون فى حق لابد له من البيان عند الحاكم والله اعلم *

﴿ باب إذا شَهِدَ شاهِدٌ أوْ شُهُودٌ بِشَيْءٍ فقال آخَرُونَ ماعَلِمْنا ذَلِكَ يُحْكَمُ بِقَوْلِ مَنْ شَهِدَ ﴾

اى هذا باب يذكر فيه اذا شهد بقضية او شهد شهود بها فقال جماعة آخرون ماعلمنا بذلك اراد به انهم نفوا ما اثبت الشهود الاولون قوله « يحكم بقول من شهد » جواب اذا واراد به ان الاثبات اولى من النفى لان المثبت اولى واقدم من النافى قال بعضهم وهو وفاق من اهل العلم (قلت) فيه خلاف فقال الكرخى المثبت اولى من النافى لان المثبت معتمد على الحقيقة فى خبره فيكون اقرب الى الصدق من النافى الذى يبنى الامر على الظاهر ولهذا قبل الشهادة على الاثبات دون النفى ولان المثبت يثبت امرا زائدا لم يكن فيفيد التاسيس والنافى مبق للامر الاول فيفيد التاكيد والتاسيس اولى وقال عيسى بن ابان يتعارض المثبت والنافى فلا يترجح احدهما على الآخر الا بدليل مرجح فلاجل هذا الاختلاف ذكر اصحابنا فى ذلك اصلا كليا جامعا يرجع اليه فى ترجيح احدهما وهو ان النفى لايخلو اما ان يكون من جنس مايعرف بدليله بان يكون مبناه على دليل او من جنس مالا يعرف بدليله بان يكون مبناه على الاستصحاب دون الدليل اواحتمل الوجهان فالاول مثل الاثبات فيقع التعارض بينهما لتساويهما فى القوة فيطلب الترجيح ويعمل بالراجح والثانى ليس فيه تعارض فالاخذ بالمثبت اولى والثالث ينظر فى النفى فان تبين انه مما يعرف بالدليل يكون كالاثبات فيتعارضان فيطلب الترجيح وان تبين انه بناه على الاستصحاب فالاثبات اولى ولهذه الاقسام صور موضعها فى الاصول تركناها خوفا من التطويل *

٤ ــ ﴿ قال الحُمَيْدِيُّ هَذَا كَمَا أخْبَرَ بِلالٌ أنَّ النبيَّ ﷺ صَلَّى فى الكَعْبَةِ وقال الفَضْلُ لَمْ يُصَلِّ فأخَذَ النّاسُ بِشَهادَةِ بِلالٍ ﴾

هذا من جملة الصور التى ذكرنا انها ثلاثة اقسام وهو من القسم الذى لايعرف النفى فيه الا بظاهر الحال فلا يعارض الاثبات فلهذا اخذوا بشهادة بلال انه صلى فى جوف الكعبة عام الفتح ورجحوا روايته على رواية الفضل بن عباس انه لم يصل واطلاق الشهادة على اخبار بلال تجوز . فان قلت الترجمة فى قول الآخرين ماعلمنا ذلك والذى ذكره عن

الحميدى صورة المنافيين فلا مطابقة (قلت) معنى قول الفضل لم يصل ماعلم انه صلى ولعله كان مشتغلا بالدعاء ونحوه فلم يره صلى فنفاه عملا بظنه وقدمضى هذا الذى علقه عن الحميدى وهو عبدالله بن الزبير بن عيسى بن عبدالله بن الزبير بن عبيد الله بن حميد باتم منه فى كتاب الزكاة فى باب العشر فانه اخرجه هناك عن سعيد بن ابى مريم عن عبدالله بن وهب الحديث وقد مر الكلام فيه هناك *

﴿ كَذَٰلِكَ إِنْ شَهِدَ شَاهِدَانِ أَنَّ لِفُلَانٍ عَلَى فُلَانٍ أَلْفَ دِرْهَمٍ وَشَهِدَ آخَرَانِ بِأَلْفٍ وَخَمْسِمِائَةٍ يُقْضَى بِالزِّيَادَةِ ﴾

اى كالحكم المذكور يحكم ان شهد شاهدان ان لفلان على فلان الف درهم بان شهدا ان لزيد على عمرو مثلا الف درهم وشهد شاهدان آخران انه له عليه الفا وخمسمائة درهم يقضى اى يحكم بالزيادة ايضا وهى خمسمائة يعنى يحكم بالف وخمسمائة لان عدم علم الغير لايعارض علمه وفى بعض النسخ يعطى بالزيادة فالباء فى بالزيادة على هذا زائدة وقيد بقوله وشهد آخران لانه لو شهد واحد بالزيادة لاتلزم الزيادة الابشاهد آخر وفى تمثيل هذه المسالة بما قبله بقوله كذلك نظر لان ماقبله مشتمل على صورتين احداهما صورة ماعلمنا والثانية صورة المنافيين ولاتطابق هذه المسالة الصورتين المذكورتين ولا واحدة منهما (فان قلت) شهادة الآخرين بالف وخمسمائة ينافى شهادة الشاهدين بالف ظاهرا (قلت) لا نسلم ذلك بل كلهم متفقون فى الالف وانما انفرد لآخران بالخمسمائة الزائدة فثبتت الزيادة لوجود نصاب الشهادة حتى لو كان الذى يشهد بالزيادة واحدا لايلزم الزيادة الابشاهد آخر كما ذكرنا *

٥ ـ ﴿ حَدَّثَنَا حِبَّانُ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللهِ قَالَ أَخْبَرَنَا عُمَرُ بْنُ سَعِيدِ بْنِ أَبِي حُسَيْنٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللهِ بْنُ أَبِي مُلَيْكَةَ عَنْ عُقْبَةَ بْنِ الْحَارِثِ أَنَّهُ تَزَوَّجَ ابْنَةً لِأَبِي إِهَابِ بْنِ عَزِيزٍ فَأَتَتْهُ امْرَأَةٌ فَقَالَتْ قَدْ أَرْضَعْتُ عُقْبَةَ وَالَّتِي تَزَوَّجَ فَقَالَ لَهَا عُقْبَةُ مَا أَعْلَمُ أَنَّكِ أَرْضَعْتِنِي وَلَا أَخْبَرْتِنِي فَأَرْسَلَ إِلَى آلِ أَبِي إِهَابٍ يَسْأَلُهُمْ فَقَالُوا مَا عَلِمْنَا أَرْضَعَتْ صَاحِبَتَنَا فَرَكِبَ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ بِالْمَدِينَةِ فَسَأَلَهُ فَقَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ كَيْفَ وَقَدْ قِيلَ فَفَارَقَهَا وَنَكَحَتْ زَوْجًا غَيْرَهُ ﴾

مطابقته للترجمة غير ظاهرة لانه ليس فيه شهادة ولاحكم ولكن قال الكرمانى امر النبى صلى الله تعالى عليه وآله وسلم بالمفارقة بقوله «كيف وقد قيل» كالحكم واخبار المرضعة كالشهادة وقال بعضهم المرضعة اثبتت الرضاع وعقبة نفاه فاعمل النبى صلى الله تعالى عليه وآله وسلم قولها فامره بالمفارقة اما وجوبا عند من يقول به واماندبا على طريق الورع (قلت) فى كل منهما انظار . اما الاول ففيه التجويز . واما الثانى فلو لاحظ فيه صورة ماعلمنا لكان اقرب واوجه لان فيه نفى العلم وهو يطابق الترجمة . والحديث قدمضى فى كتاب العلم فى باب الرحلة فى المسالة النازلة فانه اخرجه هناك عن محمد بن مقاتل عن عبدالله عن عمر بن سعيد بن ابى حسين الى آخره نحوه ومضى الكلام فيه هناك مستوفى واهاب بكسر الهمزة وعزيز على وزن عظيم بزايين معجمتين ووقع فى رواية ابى ذر عن المستملى والحموى عزيز بضم العين وفتح الزاى وسكون الياء آخر الحروف وفى آخره راء مصغر قيل والاول اصوب *

﴿ بَابُ الشُّهَدَاءِ الْعُدُولِ ﴾

اى هذا باب فى بيان الشهداء العدول يعنى من هم والشهداء جمع شهيد بمعنى الشاهد والعدول جمع عدل والعدل من ظهر منه الخير وقال ابراهيم العدل الذى لم يظهر فيه ريبة قال ابن بطال وهو مذهب احمد واسحاق وروى ابن ابى شيبة عن جرير عن منصور عن ابراهيم قال العدل فى المسلمين مالم يطعن فى بطن ولافرج وقال الشعبى يجوز شهادة المسلم مالم يصب حدا او يعلم عنه جريمة فى دينه وكان الحسن يجيز شهادة من صلى الا ان يأتى الخصم بما يجرحه وعن حبيب

قال سال عمر رضى الله تعالى عنه رجلا عن رجل فقال لانعلم لاخيرا قال حسبك وقال شريح ادع واكثر واطنب وائت على ذلك بشهود عدول فانا قد امرنا بالعدل وانت فسل عنه فان قالوا الله يعلم يفرقوا ان يقولوا هو مريب ولا تجوز شهادة مريب وان قالوا علمناه عدلا مسلما فهوان شاءالله كذلك وتجوز شهادته وقال ابوعبيد في كتاب القضاء من ضيع شيئا مما امره الله عزوجل اوركب شيئا ممانهى الله تعالى عنه فليس بعدل وعن ابي يوسف ومحمد والشافعي من كانت طاعته اكثر من معاصيه وكان الاغلب عليه الخير وزاد الشافعي والمروءة ولم يات كبيرة يجب الحد بها اومايشبه الحد قبلت شهادته لان احد الايسلم من ذنب ومن اقام على معصية اوكان كثير الكذب غير مستتر به لم تجز شهادته . قال الطحاوي لايخلو ذكر المروءة ان يكون ممايحل اويحرم فان كان ممايحل فلامعنى لذكرها وان كان ممايحرم فهي من المعاصي وقال الداودي العدل ان يكون مستقيم الامر مؤديا لفروضه غير مخالف لامر العدول في سيرته وخلائقه وغير كثير الخوض في الباطل ولايتهم في حديثه ولم يطلع منه على كبيرة اصر عليها ويختبر ذلك في معاملته وصحبته في السفر قال وزعم اهل العراق ان العدالة المطلوبة في اظهار الاسلام مع سلامته من فسق ظاهر اوطمن خصم فيه فيتوقف في شهادته حتى تثبت له العدالة وفي الرسالة عن الشافعي صفة العدل هو العامل بطاعة الله تعالى فمن رؤى عاملا بها فهو عدل ومن عمل بخلافها كان خلاف العدل وقال ابوثور من كان اكثر امره الخير وليس بصاحب جريمة في دين ولامصر على ذنب وان صغر قبل وكان مستورا وكل من كان مقيما على ذنب وان صغر لم تقبل شهادته ❊

وقول الله تعالى وأَشْهِدُوا ذَوَىْ عَدْلٍ مِنْكُمْ وِمِمَّنْ تَرْضَوْنَ مِنَ الشُّهَدَاءِ

وقول الله بالجر عطف على قوله الشهداء العدول قوله «وممن ترضون» الواو فيه عاطفة لامن القرآن واحتج بقوله (واشهدوا ذوى عدل منكم) على ان العدالة في الشهود شرط وبقوله (ممن ترضون) على ان الشهود اذا لم يرض بهم لمانع عن الشهادة لاتقبل شهادتهم ❊

٦ ـ حدّثنا الحَكَمُ بنُ نافِعٍ قال أخبرنا شُعَيْبٌ عن الزُّهْرِيِّ قال حدّثني حُمَيْدُ بنُ عبدِ الرَّحْمٰنِ ابنِ عَوْفٍ أنَّ عبدَ اللهِ بنَ عُتْبَةَ قال سَمِعْتُ عُمَرَ بنَ الخَطَّابِ رضى الله عنه يَقولُ إنَّ أُناساً كانُوا يُؤْخَذُونَ بالوَحْيِ في عَهْدِ رسولِ اللهِ صلى اللهُ عليهِ وسلم وإنَّ الوَحْيَ قَدِ انْقَطَعَ وإنَّما نأخُذُكُمُ الآنَ بما ظَهَرَ لَنا مِنْ أعْمالِكُمْ فَمَنْ أظْهَرَ لَنا خَيْرًا أمِنَّاهُ وقَرَّبْناهُ ولَيْسَ إلَيْنا مِنْ سَرِيرَتِهِ شَيْءٌ اللهُ يُحاسِبُهُ فى سَرِيرَتِهِ ومَنْ أظْهَرَ لَنا سُوءًا لَمْ نَأْمَنْهُ ولَمْ نُصَدِّقْهُ وإنْ قال إنَّ سَرِيرَتَهُ حَسَنَةٌ ❊

مطابقته للترجمة من حيث انه يؤخذ منه ان العدل من لم يوجد منه الريبة وهذا الحديث من افراده وعبدالله بن عتبة بضم العين وسكون التاء المثناة من فوق وفتح الباء الموحدة ابن مسعود وهوابن اخي عبدالله بن مسعود الهذلي الكوفي مات في زمن عبدالملك بن مروان سمع من كبار الصحابة ادرك زمان النبي ﷺ وفي التهذيب ادرك النبي ﷺ وهوخماسي ذكره ابن حبان في الثقات والمرفوع من هذا الحديث اخبار عمر رضى الله تعالى عنه عما كان الناس ياخذون به على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وبقية الخبر بيان لمايستعمله الناس بعد انقطاع الوحي بوفاة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فبقي كما قال ابوالحسن لكل من سمعه ان يحفظه ويتادب به **قوله** «بالوحى» يعنى كان الوحي يكشف عن سائر الناس في بعض الاوقات **قوله** «امناه» بهمزة بغير مد وكسر الميم وتشديد النون يعني جعلناه آمنامن الشر وهومشتق من الامان ويقال معناه صيرناه عندنا امينا قوله «وقربناه» اى اعظمناه وكرمناه قوله «من سريرته» السريرة السر ويجمع على سرائر قوله «الله يحاسبه» وفي رواية ابي ذر عن الحموي يحاسب بحذف الضمير المنصوب وفي

رواية الباقين محاسبه بميم في اوله وهاء في آخره من باب المفاعلة قوله «سوا» وفي رواية الكشميهني شرا وفيه ان من ظهر منه الخير فهو العدل الذي يجب قبول شهادته وفي قول عمر رضي الله عنه هذا كان الناس في الزمن الاول على العدالة وقد ترك بعض ذلك في زمن عمر فقال له رجل اتيتك بامر لا راس له ولا ذنب فقال له وما ذاك قال شهادة الزور ظهرت في ارضنا قال عمر رضي الله تعالى عنه في زماني وسلطاني لا والله لا يوسر رجل بغير العدالة *

﴿ بابُ تَعْدِيلِ كَمْ يَجُوزُ ﴾

اى هذا باب في بيان تعديل كم نفس يجوز حاصله ان العدد المعين هل شرط في التعديل ام لا وفيه خلاف فلذلك لم يصرح بالحكم فقال مالك والشافعي لا يقبل في الجرح والتعديل اقل من رجلين وقال ابو حنيفة يقبل تعديل الواحد وجرحه قاله ابن بطال (قلت) مذهب ابي حنيفة وابي يوسف يقبل في الجرح والتعديل واحد ومحمد بن الحسن مع الشافعي *

٨ - ﴿ حدثنا سُلَيْمانُ بنُ حَرْبٍ قال حدثنا حَمَّادُ بنُ زَيْدٍ عن ثابتٍ عن أَنَسٍ رضي الله عنه قال مُرَّ على النبي صلى الله عليه وسلم بجنازة فأثنوا عليها خيراً فقال وجبت ثم مُرَّ بأُخرى فأثنوا عليها شراً أو قال غير ذلك فقال وجبت فقيل يارسول الله قلت لهذا وجبت ولهذا وجبت قال شهادةُ القومِ المؤمنونَ شهداءُ اللهِ في الأرضِ ﴾

مطابقته للترجمة تاتي على ما ذهب اليه ابو حنيفة من ان الواحد يكفي في التعديل لان قوله «المؤمنون» جمع محلى بالالف واللام والالف واللام اذا دخل الجمع يبطل الجمعية ويبقى الجنسية وادناها واحد ويتايد هذا بقول عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه لما مر عليه بثلاث جنائز وجبت في كل واحد منها فقال له ابو الاسود وما وجبت ياامير المؤمنين قال قلت كما قال النبي ﷺ «ايما مسلم شهد له اربعة بخير ادخله الله الجنة» فقلنا وثلاثة قال «وثلاثة» فقلنا واثنان قال «واثنان» ثم لم نساله عن الواحد والحديث ياتي الآن في هذا الباب وقد مضى في كتاب الجنائز في باب ثناء الناس على الميت ايضا وانما لم يسألوا عن الواحد لانهم كانوا يعتمدون قول الواحد في ذلك لكنهم لم يسألوا عن حكمه ويؤيده ايضا ان البخاري صرح بالا كتفاء في التزكية بواحد على ما يجيء عن قريب ان شاء الله تعالى وحديث الباب مر في كتاب الجنائز ايضا في الباب المذكور **قوله** شهادة القوم كلام اضافي مبتدأ وخبره محذوف تقديره مقبولة **قوله** «المؤمنون» مبتدأ وقوله «شهداء الله» خبره هكذا هو في رواية الاكثرين وفي رواية المستملي والسرخسي شهادة القوم المؤمنين فيكون المؤمنين صفة القوم ويكون شهادة القوم مرفوعا بالابتداء وخبره محذوف كما في الصورة الاولى تقديره شهادة القوم المؤمنين مقبولة وقوله شهداء الله في الارض خبر مبتدأ محذوف اي هم شهداء الله في الارض وعن السهيلي مع ما فيه من التعسف رواه بعضهم برفع القوم فوجهه ان قوله شهادة مرفوع على انه خبر مبتدا محذوف اي هذه شهادة وهي جملة مستقلة منقطعة عما بعدها والقوم مرفوع بالابتداء والمؤمنون صفته وقوله «شهداء الله في الارض» خبره وتكون هذه الجملة بيانا للجملة الاولى *

٩ - ﴿ حدثنا مُوسَى بنُ إسماعيلُ قال حدثنا داودُ بنُ أبي الفُراتِ قال حدثنا عبدُ اللهِ بنُ بُرَيْدَةَ عن أبي الأَسْوَدِ قال أتيتُ المدينةَ وقد وقعَ بها مَرَضٌ وهم يموتونَ موتاً ذَريعاً فجلستُ إلى عُمَرَ رضي الله عنه فمرَّتْ جنازةٌ فأُثني خيراً فقال عُمرُ وجبتْ ثم مُرَّ بأُخرى فأُثني خيراً فقال وجبتْ ثم مُرَّ بالثالثةِ فأُثني شرّاً فقال وجبتْ فقلتُ ماوجبتْ ياأميرَ المؤمنينَ قال قلتُ كما قال النبي صلى الله عليه وسلم أيُّما مُسلمٍ شهدَ له أربعةٌ بخيرٍ أدخلَهُ اللهُ الجنةَ قلنا وثلاثةٌ قال

﴿ وثلاثة قلنا واثنان قال واثنان ثم لم نسأله عن الواحد ﴾

وجه المطابقة هنا مثل المذكور في الحديث السابق وبريدة بضم الباء الموحدة وفتح الراء وابو الاسود اسمه ظالم ضد العادل مر مع الحديث في كتاب الجنائز في باب الثناء على الميت قوله «وقد وقع بها مرض» جملة حالية وكذلك قوله «وهم يموتون» اى اهل المدينة قوله «ذريعا» بالذال المعجمة اى واسعا اوسريعا قوله «خيرا» بالنصب صفة لمصدر محذوف اى ثناء خيرا او منصوب بنزع الخافض اى بخير وكذلك الكلام في شرا بالنصب *

﴿ باب الشهادة على الانساب والرضاع المستفيض والموت القديم ﴾

اى هذا باب في بيان حكم الشهادة على الانساب وهو جمع نسب والرضاع المستفيض اى الشائع الذائع قوله «والموت القديم» اى العتيق الذى تطاول الزمان عليه وحده بعض المالكية بخمسين سنة وقيل باربعين والحاصل ان هذه الترجمة معقودة لشهادة الاستفاضة منها النسب والرضاع والموت وقيد الرضاع بالاستفاضة والموت بالقدم ومعنى الباب ان ماصح من الانساب والرضاع والموت بالاستفاضة وثبت علمه بالنفوس وارتفعت فيه الريب والشك انه لايحتاج فيه لمرفة عدد الذين بهم ثبت علم ذلك ولايحتاج الى معرفة الشهود الا ترى ان الرضاع الذى في هذه الاحاديث المذكورة كلها كان في الجاهلية وكان مستفيضا معلوما عند القوم الذين وقع الرضاع منهم وثبت به الحرية والنسب في الاسلام ويجوز عند مالك والشافعي والكوفيين الشهادة بالسماع المستفيض في النسب والموت القديم والنكاح ☆ وقال الطحاوى اجمعوا على ان شهادة السماع تجوز في النكاح دون الطلاق ويجوز عند مالك والشافعي الشهادة على ملك الدار بالسماع زاد الشافعي والثوب ايضا ولا يجوز ذلك عند الكوفيين وقال مالك لا تجوز الشهادة على ملك الدار بالسماع على خمس سنين ونحوها الا مما يكثر من السنين وهو بمنزلة سماع الولاء وقال ابن القاسم وشهادة السماع انما هى ممن اتت عليه اربعون سنة او خمسون وقال مالك وليس احد يشهد على احباس الصحابة الا على السماع وقال عبد الملك اقل مايجوز في الشهادة على السماع اربعة شهداء من اهل العدل انهم لم يزالوا يسمعون ان هذه الدار صدقة على بنى فلان محبسة عليهم مما تصدق به فلان ولم يزالوا يسمعون ان فلانا مولى فلان قد تواطأ ذلك عندهم وفشى من كثرة ماسمعوه من العدول ومن غيرهم ومن المراة والخادم والعبد ☆ واختلف فيما يجوز من شهادة النساء في هذا الباب فقال مالك لايجوز في الانساب والولاء شهادة النساء مع الرجال وهو قول الشافعي وانما يجوز مع الرجال في الاموال واجاز الكوفيون شهادة رجل وامرأتين في الانساب واما الرضاع فقال اصحابنا يثبت الرضاع بمايثبت به المال وهو شهادة رجلين او رجل وامرأتين ولا تقبل شهادة النساء المنفردات وعند الشافعي تثبت بشهادة اربع نسوة وعند مالك بامرأتين وعند احمد بمرضعة فقط *

﴿ وقال النبي ﷺ أرضعتني وأبا سلمة ثويبة ﴾

هذا قطعة من حديث رواه موصولا في الرضاع من حديث ام حبيبة بنت ابى سفيان وانما ذكر هذه القطعة هنا معلقة لاجل ما في الترجمة من قوله والرضاع قوله «ارضعتنى» فعل ومفعول واباسلمة بالنصب عطف على المفعول «وثويبة» بالرفع فاعله وابو سلمة بفتح اللام ابن عبد الاسد المخزومى اسلم وهاجر الى المدينة مع زوجته ام سلمة ومات سنة اربع فتزوجها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقال الذهبي ابو سلمة بن عبد الاسد توفى سنة اثنتين وثويبة مصغر الثوبة بالثاء المثلثة وبالباء الموحدة مولاة ابى لهب ارضعت اولا حمزة رضى الله تعالى عنه وثانيا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وثالثا اباسلمة قال الكرمانى واختلف فى اسلامها وقال الذهبي يقال انها اسلمت *

﴿ والتثبت فيه ﴾

هذا

هذا من بقية الترجمة اى فى امر الرضاع لانه صلى الله تعالى عليه وآله وسلم امر فيه بالتثبت احتياطا وسيجيء فى آخر حديث من احاديث الباب قال « ياعائشة انظرن من اخوانكن فانما الرضاعة من المجاعة » والمراد بالنظر هنا التفكر والتأمل على ما يجيء ان شاء الله تعالى *

١٠ ـ ﴿ حدثنا آدَمُ قال حدثنا شُعْبَةُ قال أخبرنا الحَكَمُ عنْ عِرَاكِ بنِ مالِكٍ عنْ عُرْوَةَ ابنِ الزُّبَيْرِ عنْ عائِشَةَ رضى الله عنها قالَتِ اسْتَأْذَنَ عَلَيَّ أَفْلَحُ فَلَمْ آذَنْ لهُ فقال أَتَحْتَجِبِينَ مِنِّي وأَنا عَمُّكِ فَقُلْتُ وكَيْفَ ذَلِكَ قال أَرْضَعَتْكِ امْرَأَةُ أَخِي بِلَبَنِ أَخِي فقالتْ سأَلْتُ عنْ ذَلِكَ رسول الله ﷺ فقال صَدَقَ أَفْلَحُ ائْذَنِي لَهُ ﴾

مطابقته لجزء الترجمة التى هى قوله والتثبت فيه وذلك لان عائشة رضى الله تعالى عنها قد تثبتت فى امر حكم الرضاع الذى كان بينها وبين افلح المذكور والدليل على تثبتها انها ما اذنت له حتى سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك والحكم بفتحتين هو ابن عتيبة مصغر عتبة الباب وقد تكرر ذكره وعراك بكسر العين المهملة وتخفيف الراء وهذا الحديث اخرجه بقية الستة واخرجه مسلم والنسائى فى النكاح من رواية عراك عن عروة عنها واخرجه البخارى ايضا ومسلم والنسائى فى النكاح من رواية مالك عن الزهرى عن عروة عنها واخرجه مسلم ايضا والنسائى وابن ماجه فى النكاح من رواية سفيان بن عيينة عن الزهرى عن عروة عنها واخرجه مسلم ايضا فى النكاح من رواية يونس عن الزهرى عن عروة عنها واخرجه البخارى ايضا فى الادب عن حسان بن موسى ومسلم فى النكاح عن اسحق بن ابراهيم والنسائى فيه وفى الطلاق عن عمرو بن على الكل من رواية معمر بن راشد عن الزهرى عن عروة عنها واخرجه مسلم ايضا فى النكاح عن ابن ابى شيبة والترمذى فى الرضاع عن الحسن بن على من رواية عبد الله بن نمير عن هشام بن عروة عن ابيه عنها واخرجه مسلم ايضا والنسائى فى النكاح من رواية عطاء بن ابى رباح عن عروة عنها واخرجه البخارى ايضا فى التفسير من حديث شعيب بن ابى حمزة عن الزهرى عن عروة عنها واخرجه ابوداود فى النكاح عن محمد بن كثير عن سفيان الثورى عن هشام بن عروة عن ابيه عنها *

﴿ذكر معناه﴾ قوله « استأذن » اى طلب الاذن وفاعله قوله افلح وقوله على بتشديد الياء * وقد اختلف فى افلح هذا فقيل ابن ابى القعيس بضم القاف وفتح العين المهملة وسكون الياء اخر الحروف وفى آخره سين مهملة وقال ابو عمر قيل ابو القعيس وقيل اخو ابى القعيس واصحها ما قال مالك ومن تابعه عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة جاء افلح اخو ابى القعيس ويقال انه من الاشعريين وقيل ان اسم ابى القعيس الجعد ويقال افلح يكنى ابا الجعيد وقيل اسم ابى القعيس وائل بن افلح وقيل افلح بن ابى الجعد روى ذلك عبد الرزاق وقيل ايضا عمى ابو الجعد وفى صحيح الاسماعيلى افلح بن قعيس او ابن ابى القعيس وقال ابن الجوزى قال هشام بن عروة انما هو ابو القعيس افلح قال وهذا ليس بصحيح انما هو ابن الجعد اخو ابى القعيس * وقال النووى اختلف العلماء فى عم عائشة المذكور فقال ابو الحسن القابسى هما عمان لعائشة من الرضاعة احدهما اخو ابيها ابى بكر من الرضاعة الذى هو ابو القعيس وابو القعيس ابوها من الرضاعة واخوه افلح عمها وقيل هو عم واحد وهو غلط فان عمها فى الحديث الاول ميت وفى الثانى حى جاء يستاذن (قلت) المراد من الحديث الاول هو ما قالت عائشة يارسول الله لو كان فلان حيا لعمها من الرضاعة دخل على قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم « نعم ان الرضاعة تحرم ما تحرم الولادة » ثم قال النووى والصواب ما قاله القاضى فانه ذكر القولين ثم قال قول القابسى اشبه لانه لو كان واحدا لفهمت حكمه من المرة الاولى ولم تحتجب منه بعد ذلك (فان قيل) فاذا كانا عمين كيف سالت عن الميت واعلمها النبى ﷺ انه عم لها يدخل عليها واحتجبت عن عمها الاخر اخى ابى القعيس حتى اعلمها النبى ﷺ بانه عمها يدخل عليها فهلا اكتفت باحد السؤالين فالجواب انه يحتمل ان احدهما كان عما من احد الابوين والاخر منهما او

عما اعلى والاخر ادنى اونحوذلك من الاختلاف فخافت ان تكون الاباحة مختصة بصاحب الوصف المسئول عنه اولا والله اعلم انتهى وقال القرطبى او يحتمل انها نسيت القصة الاولى فانشات سؤالا آخر اوجوزت تبديل الحكم *

﴿ذكر ما يستفاد منه﴾ فيه ثبوت الحرمية بينها وبين عمها من الرضاعة * وفيه انه لايجوز للمراة ان تاذن للرجل الذى ليس بمحرم لها فى الدخول عليها ويجب عليها الاحتجاب منه وهو كذلك اجماعا بعد ان نزلت آية الحجاب وما ورد من بروز النساء فانما كان قبل نزول الحجاب وكانت قصة افلح مع عائشة بعد نزول الحجاب كما ثبت فى الصحيحين من طريق مالك ان ذلك كان بعد ان نزل الحجاب * وفيه مشروعية الاستئذان ولو فى حق المحرم لجواز ان تكون المراة على حال لايحل للمحرم ان يراها عليه * وفيه ان الامر المتردد فيه بين التحريم والاباحة ليس لمن لم يترجح احد الطرفين الاقدام عليه * وفيه جواز الخلوة والنظر الى غير العورة للمحرم بالرضاع ولكن انما يثبت فى محرمية الرضاع تحريم النكاح وجواز النظر والخلوة والمسافرة بها ولا تثبت بقية الاحكام من كل وجه من الميراث ووجوب النفقة والعتق بالملك والعقل عنها ورد الشهادة وسقوط القصاص ولو كان ابا او اما فانهما كالاجنبى فى سائر هذه الاحكام *

١١ - ﴿ حدثنا مُسْلِمُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قال حدَّثنا هَمَّامٌ قال حدَّثنا قَتَادَةُ عَنْ جَابِرِ بْنِ زَيْدٍ عن ابن عبَّاس رضى الله عنهما قال قال النبيُّ صلى الله عليه وسلم فى بِنْتِ حَمْزَةَ لا تَحِلُّ لى يَحْرُمُ مِنَ الرَّضاعِ مايَحْرُمُ مِنَ النَّسَبِ هِيَ بِنْتُ أَخِي مِنَ الرَّضَاعَةِ *

مطابقته للترجمة من حيث ان فيه حكم الرضاع والحديث اخرجه البخارى ايضا فى النكاح عن مسدد عن يحيى القطان واخرجه مسلم فى النكاح عن هدبة بن خالد عن همام به وعن زهير بن حرب وعن محمد بن يحيى القطيعى وعن ابى بكر بن ابى شيبة واخرجه النسائى فيه عن عبدالله بن الصباح وعن ابراهيم بن محمد التيمى واخرجه فيه ابن ماجه عن حميد بن مسعدة الشامى وابى بكر محمد بن خلاد **قوله** فى بنت حمزة وهو حمزة بن عبد المطلب بن هاشم ابو يعلى وقيل ابو عمارة وهو عم رسول الله ﷺ واخوه من الرضاعة ارضعتهما ثويبة مولاة ابى لهب وكان حمزة اسن من رسول الله ﷺ بسنتين وشهد احدا وقتل بها يوم السبت النصف من شوال من سنة ثلاث من الهجرة **قوله** «لا تحل لى» انما لم تحل له لانها كانت بنت اخيه من الرضاع وهو معنى قوله «هى بنت اخى من الرضاعة» **قوله** «يحرم من الرضاع مايحرم من النسب» قال الخطابى اللفظ عام ومعناه خاص وتفصيله ان الرضاع يجرى عمومه فى تحريم نكاح المرضعة وذوى ارحامها على الرضيع مجرى النسب ولايجرى فى الرضيع وذوى ارحامه مجراه وذلك انه اذا ارضعته صارت اما له يحرم عليه نكاحها ونكاح محارمها وهي لاتحرم على ابيه ولا على ذوى انسابه غير اولاده فيجرى الامر فى هذا الباب عموما على احد الشقين وخصوصا فى الشق الاخر وفى التوضيح يحرم من الرضاع مايحرم من النسب لفظ عام لايستثنى منه شيء قلت يستثنى منه اشياء منها انه يجوز ان يتزوج بام اخيه واخت ابنه من الرضاع ولا يجوز ان يتزوج بهما من النسب لان ام اخيه من النسب تكون امه او موطوءة ابيه بخلاف الرضاع واخت ابنه من النسب ربيبته او بنته بخلاف الرضاع ويجوز ان يتزوج باخت اخيه من الرضاع كما يجوز ان يتزوج باخت اخيه من النسب وذلك مثل الاخ من الاب اذا كان له اخت من الام جاز لاخيه من ابيه ان يتزوجها وكل مالايحرم من النسب لايحرم من الرضاع وقد يحرم من النسب مالايحرم من الرضاع كما ذكرنا من الصورتين . ومنها انه يجوز له ان يتزوج بام حفيده من الرضاع دون النسب . ومنها انه يجوز ان يتزوج بجدة ولده من الرضاع دون النسب ومنها انه يجوز لها ان تتزوج باب اخيها من الرضاع ولا يجوز ذلك من النسب ومنها انه يجوز له ان يتزوج ام عمه من الرضاع دون النسب ومنها انه يجوز له ان يتزوج ام خاله من الرضاع دون النسب . ومنها انه يجوز لها ان تتزوج باخ ابنتها من الرضاع دون النسب . وفيه اثبات التحريم بلبن الفحل واختلف اهل العلم قديما فى لبن الفحل وكان الخلاف قديما منتشرا فى زمن الصحابة والتابعين . ثم اجمعوا بعد ذلك الا القليل منهم ان لبن الفحل يحرم فاما من قال من

الصحابة

الصحابة بالتحريم ابن عباس وعائشة على اختلاف عنهما ومن التابعين عروة بن الزبير وطاوس وابن شهاب ومجاهد وابو الشعثاء جابر بن زيد والحسن والشعبي وسالم والقاسم بن محمد وهشام بن عروة على اختلاف فيه ومن الائمة ابو حنيفة ومالك والشافعي واحمد واصحابهم والثوري والاوزاعي والليث واسحق وابوثور * واما من رخص في ابن الفحل ولم يره محرما فقد روى ذلك عن جماعة من الصحابة منهم ابن عمر وجابر ورافع بن خديج وعبد الله بن الزبير ومن التابعين سعيد بن المسيب وابو سلمة بن عبد الرحمن وسليمان بن يسار واخوه عطاء بن يسار ومكحول وابراهيم النخعي وابو قلابة واياس بن معاوية ومن الائمة ابراهيم بن علية وداود الظاهري فيما حكاه عنه ابن عبد البر في التمهيد والمعروف عن داود خلافه وقال القاضي عياض لم يقل احد من ائمة الفقهاء واهل الفتوى باسقاط حرمة لبن الفحل الا اهل الظاهر وابن علية والمعروف عن داود موافقة الائمة الاربعة في ذلك حكاه ابن حزم عنه في المحلي وكذا ذهب اليه ابن حزم فلم يبق ممن خالف فيه اذا الا ابن علية * واعلم انهم اجمعوا على انتشار الحرمة بين المرضعة واولاد الرضيع واولاد المرضعة ومذهب كافة العلماء ثبوت حرمة الرضاع بينه وبين زوج المراة ويصير ولداله واولاد الرجل اخوة الرضيع واخواته ويكون اخوة الرجل واخواته اعمامه وعماته ويكون اولاد الرضيع اولادا للرجل ولم يخالف في هذا الا ابن علية كما ذكرنا ونقله المازرى عن ابن عمر وعائشة واحتجوا بقوله تعالى (وامهاتكم اللاتي ارضعنكم واخواتكم من الرضاعة) ولم يذكر البنت والعمة كما ذكرهما في النسب واحتج الجمهور بحديث الباب وغيره من الاحاديث الصحيحة الصريحة في عم عائشة وعم حفصة واجابوا عما احتجوا به من الآية انه ليس فيها نص باباحة البنت والعمة ونحوهما لان ذكر الشيء لا يدل على سقوط الحكم عما سواه لو لم يعارضه دليل آخر كيف وقد جاءت الاحاديث الصحيحة في ذلك *

١٢ ــ * حدثنا عبدُ اللهِ بنُ يُوسُفَ قال أخبرنا مالكٌ عنْ عبدِاللهِ بنِ أبي بَكرٍ عنْ عَمْرةَ بنتِ عبدِ الرَّحمٰنِ أنَّ عائِشَةَ رضي الله عنها زَوْجَ النبيِّ صلى اللهُ عليه وسلم أخْبَرَتْها أنَّ رسولَ اللهِ ﷺ كانَ عِنْدَها وأنَّها سَمِعَتْ صَوْتَ رجُلٍ يَستأذِنُ في بَيْتِ حَفْصَةَ قالتْ عائِشَةُ فقلْتُ يارسولَ اللهِ أُراهُ فُلاَناً لِعَمِّ حَفْصَةَ مِنَ الرَّضاعَةِ فقالتْ عائِشَةُ يارسولَ اللهِ هذا رجُلٌ يَستأذِنُ في بَيْتِكَ قالتْ فقال رسولُ اللهِ صلى اللهُ عليه وسلم أُراهُ فُلاَناً لِعَمِّ حَفْصَةَ مِنَ الرَّضاعَةِ فقالتْ عائِشَةُ لوْ كانَ فُلاَنٌ حَيًّا لِعَمِّها مِنَ الرَّضاعَةِ دَخَلَ عَلَيَّ فقال رسولُ اللهِ ﷺ نعمْ إنَّ الرَّضاعَةَ تُحرِّمُ ما يَحْرُمُ مِنَ الوِلادَةِ *

مطابقته للترجمة من حيث ان فيه حكم الرضاع وعبد الله بن ابي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم الانصاري * ورجال اسناده كلهم مدنيون الاشيخه وقد دخلها * والحديث اخرجه البخاري ايضا في الخمس عن عبد الله بن يوسف وفي النكاح عن اسماعيل واخرجه مسلم في النكاح عن يحيى بن يحيى واخرجه النسائي فيه عن هارون بن عبد الله **قوله** «وانها» اى وان عائشة **قوله** «يستأذن» جملة في محل الجر لانها صفة رجل **قوله** «أراه» بضم الهمزة اى اظنه القائل بقوله اراه فلانا هو عائشة وفي رواية مسلم «فقالت عائشة يارسول الله هذا رجل يستاذن في بيتك فقال رسول الله ﷺ «اراه فلانا لعم حفصة» الحديث والقائل هو النبي ﷺ **قوله** «لعم حفصة» اللام فيه وفي قولها لعمها لام التبليغ لسامع بقول او بما في معناه كاللام في قولك قلت له واذنت له وفسرت له ومع هذا لا يخلو عن معنى التعليل فافهم وحفصة هي زوج النبي ﷺ وهي بنت عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه **قوله** «دخل علي» بتشديد الياء والاستفهام فيه مقدر تقديره هل كان يجوز له ان يدخل علي فقال صلى الله تعالى عليه وسلم في جوابها «نعم» يعني نعم يجوز دخوله عليك ثم علل جواز دخوله عليها بقوله «ان الرضاعة تحرم ما يحرم من الولادة» وفي رواية مسلم «ان الرضاعة تحرم ما تحرم الولادة» والرضاعة بفتح الراء وكسرها وفي الرضاع ايضا لغتان فتح الراء وكسرها وقد

رضع الصبي امه بكسر الضاد يرضعها بفتحها قال الجوهري يقول اهل نجد رضع يرضع بفتح الضاد في الماضي وبكسرها في المضارع رضعا كضرب يضرب ضربا والحكم الذي يعرف منه قدمر في الحديث الماضي *

١٣ ـ ﴿ حدثنا مُحَمَّدُ بنُ كَثِيرٍ قال أخبرنا سُفْيانُ عنْ أشْعَثَ بن أبي الشَّعْثاءِ عنْ أبيه عنْ مَسْرُوقٍ أنَّ عائِشَةَ رَضي الله عنها قالتْ دخَلَ عَلَيَّ النبيُّ صلى الله عليه وسلم وعِنْدِي رجُلٌ قال ياعائِشَةُ منْ هٰذَا قُلْتُ أخي منَ الرَّضاعَةِ قال ياعائِشَةُ انْظُرْنَ منْ إخْوَانُكُنَّ فإنَّما الرَّضاعَةُ منَ المَجاعَةِ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة * ورجاله كلهم كوفيون الاعائشة ومحمد بن كثير ضد القليل وسفيان هو الثوري واشعث بفتح الهمزة وسكون الشين المعجمة وفتح العين المهملة وبالثاء المثلثة هو ابن سليم بن الاسود المحاربي وابوه ابو الشعثاء مثل حروف اشعث واسمه سليم المذكور ومسروق هو ابن الاجدع * والحديث اخرجه البخاري ايضا في النكاح عن ابي الوليد عن شعبة عن اشعث به واخرجه مسلم في النكاح عن هناد وعن ابن المثنى وعن ابي بكر بن ابي شيبة وعن زهير بن حرب وعن عبد بن حميد واخرجه ابو داود فيه عن محمد بن كثير به وعن حفص بن عمر واخرجه النسائي فيه عن هناد به واخرجه ابن ماجه فيه عن ابي بكر بن ابي شيبة به .

(ذكر معناه) قوله «وعندي رجل» الواو فيه للحال وفي رواية «وعندي رجل قاعد فاشتد ذلك عليه ورايت الغضب في وجهه قال ياعائشة من هذا فقلت يارسول الله انه اخي من الرضاعة» قوله «انظرن» من النظر الذي بمعنى التفكر والتامل قوله «من» استفهامية قوله «اخوانكن» وفي رواية مسلم «اخوتكن» وكلاهما جمع اخ وقال الجوهري الاخ اصله اخو بالتحريك لانه جمع على آخاء مثل آباء والذاهب منه واو ويجمع ايضا على اخوان مثل خرب وخربان وعلى اخوة واخوة عن الفراء قوله «فانما الرضاعة» الفاء فيه للتعليل لقوله انظرن من اخوانكن يعني ليس كل من ارضع لبن امها يصير اخا لكن بل شرطه ان يكون من المجاعة اي الجوع اي الرضاعة التي تثبت بها الحرمة ما يكون في الصغر حتى يكون الرضيع طفلا يسد اللبن جوعته واما ما كان بعد البلوغ فلا يسدها اللبن ولا يشبعه الا الخبز وقيل معناه ان المصة والمصتين لا تسد الجوع وكذلك الرضاع بعد الحولين وان بلغ خمس رضعات وانما يحرم اذا كان في الحولين قدر ما يدفع المجاعة وهو ما قدر به السنة يعني خمسا اي لابد من اعتبار المقدار والزمان قاله الكرماني (قلت) فيه خلاف في المقدار والزمان * اما المقدار فقد قال الشافعي واصحابه لا يثبت الرضاع باقل من خمس رضعات وبه قال احمد وعنه ثلاث رضعات وقال جمهور العلماء يثبت برضعة واحدة حكاه ابن المنذر عن علي وابن مسعود وابن عمر وابن عباس وعطاء وطاوس وسعيد بن المسيب والحسن البصري ومكحول والزهري وقتادة والحكم وحماد ومالك والاوزاعي والثوري وابو حنيفة رضي الله تعالى عنهم * وقال ابو ثور وابو عبيد وابن المنذر رحمهم الله يثبت بثلاث رضعات ولا يثبت باقل وبه قال سليمان بن يسار وسعيد بن جبير وداود الظاهري وحكاه ابن حزم عن اسحاق بن راهويه * واحتج الشافعي ومن معه بحديث عائشة رضي الله تعالى عنها قالت « كان فيما نزل من القرآن عشر رضعات يحرمن ثم نسخن بخمس معلومات فتوفي رسول الله ﷺ وهي فيما يقرؤ من القرآن » رواه مسلم وعنها « انها لا تحرم المصة والمصتان » رواه مسلم ايضا واحتج ابو حنيفة ومن معه باطلاق قوله تعالى (وامهاتكم اللاتي ارضعنكم) ولم يذكر عددا والتقييد به زيادة وهو نسخ ولاطلاق الاحاديث منها قوله ﷺ «يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب» وقد مضى ذكره عن قريب وما رواه منسوخ روي عن ابن عباس انه قال قوله «لا تحرم الرضعة والرضعتان» كان فاما اليوم فالرضعة الواحدة تحرم فجعله منسوخا حكاه ابو بكر الرازي وقيل القرآن لا يثبت بخبر الواحد واذا لم يثبت قرآنا لم يثبت خبر واحد عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقال ابن بطال احاديث عائشة مضطربة فوجب تركها والرجوع الى كتاب الله تعالى لانه يرويه ابن زيد مرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ومرة عن عائشة ومرة عن ابيه

ونحوه يسقط * واما الزمان فمدته ثلاثون شهرا عند ابى حنيفة وعندهما سنتان وبه قال مالك والشافعى واحمد وعند زفر ثلاث سنين وقال بعضهم لاحد له للنصوص المطلقة ولهما قوله تعالى (والوالدات يرضعن اولادهن حولين كاملين) وقوله (وحمله وفصاله ثلاثون شهرا) واقل مدة الحمل ستة اشهر فبقى للفصال حولان ولابى حنيفة قوله تعالى (فان ارادا فصالا عن تراض منهما وتشاور) بعد قوله (والوالدات يرضعن) فثبت ان بعد الحولين رضاع والمعنى فيه انه لا يمكن قطع الولد عن اللبن دفعة واحدة فلابد من زيادة مدة يعتاد فيها الصبى مع اللبن الفطام فيكون غذاؤه اللبن تارة واخرى الطعام الى ان ينسى اللبن واقل مدة تنتقل بها العادة ستة اشهر اعتبارا بمدة الحمل *

﴿ تَابَعَهُ ابْنُ مَهْدِيٍّ عَنْ سُفْيَانَ ﴾

اى تابع محمد بن كثير عبد الرحمن بن مهدى فى روايته الحديث عن سفيان الثورى كما رواه ابن كثير عنه وهذه المتابعة رواها مسلم عن زهير بن حرب عن ابن مهدى عن سفيان به *

﴿ بابُ شَهادةِ القاذفِ والسَّارقِ والزَّانى ﴾

اى هذا باب فى بيان حكم شهادة القاذف وهو الذى يقذف احدا بالزنا واصل القذف الرمى يقال قذف يقذف من باب ضرب يضرب قذفا فهو قاذف ولم يصرح بالجواب لمكان الخلاف فيه *

﴿ وقَوْلِ اللهِ تعالى ولا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهادَةً أَبَدًا وأُولٰئِكَ هُمُ الفاسِقُونَ إِلَّا الَّذِينَ تابُوا ﴾

وقول الله مجرور عطفا على قوله شهادة القاذف واوله قوله تعالى (والذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا باربعة شهداء فاجلدوهم ثمانين جلدة ولا تقبلوا لهم شهادة ابدا واولئك هم الفاسقون الا الذين تابوا من بعد ذلك واصلحوا فان الله غفور رحيم) ظاهر الآية لا يدل على الشىء الذى به رموا المحصنات وذكر الرامى لا يدل على الزنا اذ قد يرميها بسرقة وشرب خمر فلابد من قرينة دالة على التعيين وقد اتفق العلماء على ان المراد الرمى بالزنا القرائن دلت عليه وهى تقدم ذكر الزنا وذكر المحصنات التى هى العفائف يدل على ان المراد الرمى بضد العفاف وقوله (ثم لم يأتوا باربعة شهداء) ومعلوم ان الشهود غير مشروط الا فى الزنا والاجماع على انه لا يجب الجلد بالرمى بغير الزنا قوله (فاجلدوهم) خطاب للائمة قوله (الا الذين تابوا) هذا استثناء منقطع لان التائبين غير داخلين فى صدر الكلام وهو قوله (واولئك هم الفاسقون) اذ التوبة تجب ما قبلها من الذنوب فلا يكون التائب فاسقا واما شهادته فلا تقبل ابدا عند الحنفية لان رد الشهادة من تتمة الحد لانه يصلح جزاء فيكون مشاركا للاول فى كونه حدا وقوله (واولئك هم الفاسقون) لا يصلح جزاء لانه ليس بخطاب للائمة بل هو اخبار عن صفة قائمة بالقاذفين فلا يصلح ان يكون من تمام الحد لانه كلام مبتدأ على سبيل الاستئناف منقطع عما قبله لعدم صحة عطفه على ما سبق لان قوله (واولئك هم الفاسقون) جملة اخبارية ليس بخطاب للائمة وما قبله جملة انشائية خطاب للائمة وكذا قوله ولا تقبلوا جملة انشائية خطاب للائمة فيصلح ان يكون عطفا على قوله (فاجلدوا) والشافعى رحمه الله قطع قوله (ولا تقبلوا) عن قوله (فاجلدوا) مع دليل الاتصال وهو كونه جملة انشائية صالحة للجزاء مفوضة الى الائمة مثل الاولى ووصل قوله (واولئك هم الفاسقون) مع قيام دليل الانفصال وهو كونه جملة اسمية غير صالحة للجزاء ثم انه اذا تاب قبلت شهادته عند الشافعى وعند ابى حنيفة رد شهادته يتعلق باستيفاء الحد فاذا شهد قبل الحد او قبل تمام استيفائه قبلت شهادته فاذا استوفى لم تقبل شهادته ابدا وان تاب وكان من الابرار الاتقياء وعند الشافعى رد شهادته متعلق بنفس القذف فاذا تاب عن القذف بان يرجع عنه عاد مقبول الشهادة وكلاهما متمسك بالآية على الوجه الذى ذكرناه وقال الشافعى التوبة من القذف اكذابه نفسه وقال الاصطخرى معناه ان يقول كذبت فلا أعود الى مثله وقال ابو اسحاق لا يقول كذبت لانه ربما كان صادقا فيكون قوله كذبت كذبا والكذب معصية والاتيان بالمعصية لا يكون توبة عن معصية اخرى بل يقول القذف باطل ندمت على ما قلت ورجعت عنه ولا اعود اليه قوله «واصلحوا» قال اصحابنا انه بعد التوبة لابد

من مضى مدة عليه في حسن الحال حتى قدروا ذلك بسنة لان الفصول الاربعة يتغير فيها الاحوال والطبائع كما في العيني
قوله (فان الله غفور رحيم) يقبل التوبة من كرمه ☆

﴿ وجلد عمر أبا بكرة وشبل بن معبد ونافعا بقذف المغيرة ثم استتابهم وقال من تاب قبلت شهادته ﴾

ابو بكرة اسمه نفيع مصغر نفع بالفاء ابن الحارث بن كلدة بالكاف واللام والدال المهملة المفتوحات ابن عمرو بن علاج ابن ابى سلمة واسمه عبد العزى ويقال ابن عبد العزى بن غيرة بن عوف بن قسى وهو ثقيف الثقفى صاحب رسول الله عليه الصلاة والسلام وقيل كان ابو معبدا للحارث بن كلدة فاستلحقه الحارث وهو اخو زياد لامه وكانت امهما سمية امة للحارث بن كلدة وانما قيل له ابو بكرة لانه تدلى الى النبى عليه الصلاة والسلام ببكرة من حصن الطائف فكنى ابابكرة فاعتقه رسول الله عليه الصلاة والسلام يومئذ روى له عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم مائة حديث واثنان وثلاثون حديثا اتفقا على ثمانية وانفرد البخارى بخمسة ومسلم بحديث وكان ممن اعتزل يوم الجمل ولم يقاتل مع احد من الفريقين مات بالبصرة سنة احدى وخمسين وصلى عليه ابو برزة الاسلمى رضى الله تعالى عنه وشبل بكسر الشين المعجمة وسكون الباء الموحدة ابن معبد بفتح الميم وسكون العين المهملة وفتح الباء الموحدة ابن عبيد بن الحارث بن عمرو بن على بن اسلم بن احمس بن الغوث بن انمار البجلى قاله الطبرى وهو اخو ابى بكرة لامه وهم اربعة اخوة لام واحدة اسمها سمية وقد ذكرناها الآن وقال بعضهم ليست له صحبة وكذا قال يحيى بن معين روى له الترمذى ونافع بن الحارث اخو ابى بكرة لامه نزلا من الطائف فاسلما وله رواية قاله الذهبى وقال الكرمانى الثلاثة يعنى ابابكرة وشبل بن معبد ونافعا اخوة صحابيون شهدوا مع اخ آخر لابى بكرة اسمه زياد على المغيرة فجلد الثلاثة وزياد ليست له صحبة ولا رواية وكان من دهاة العرب وفصحائهم مات سنة ثلاث وخمسين وقصتهم رويت من طرق كثيرة ☆ ومحصلها ان المغيرة بن شعبة كان امير البصرة لعمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه فاتهمه ابو بكرة وشبل ونافع وزياد الذى يقال له زياد بن ابى سفيان وهم اخوة لام تسمى سمية وقد ذكرناها فاجتمعوا جميعا فراوا المغيرة متبطن المراة وكان يقال لها الرقطاء ام جميل بنت عمرو بن الافقم الهلالية وزوجها الحجاج بن عتيك بن الحارث بن عوف الجشمى فرحلوا الى عمر رضى الله تعالى عنه فشكوه فعزله عمر وولى اباموسى الاشعرى واحضر المغيرة فشهد عليه الثلاثة بالزنا واما زياد فلم يثبت الشهادة وقال رايت منظرا قبيحا وما ادرى اخالطها ام لا فامر عمر بجلد الثلاثة حد القذف وروى الحاكم فى المستدرك من طريق عبد العزيز بن ابى بكرة القصة مطولة وفيها فقال زياد رايتهما فى لحاف وسمعت نفسا عاليا وما ادرى ما وراء ذلك والتعليق الذى رواه البخارى وصله الشافعى فى الام عن سفيان قال سمعت الزهرى يقول زعم اهل العراق ان شهادة المحدود لا تجوز فاشهد لاخبرنى فلان ان عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه قال لابى بكرة تب واقبل شهادتك قال سفيان سمى الزهرى الذى اخبره فحفظته ثم نسيته فقال لى عمر بن قيس هو ابن المسيب وروى سليمان بن كثير عن الزهرى عن سعيد ان عمر قال لابى بكرة وشبل ونافع من تاب منكم قبلت شهادته قلت قال الطحاوى ابن المسيب لم ياخذه عن عمر رضى الله تعالى عنه الا بلاغا لانه لم يصح له عنه سماع وروى ابو داود الطيالسى وقال حدثنا قيس بن سالم الافطس عن قيس بن عاصم قال كان ابو بكرة اذا اتاه رجل ليشهده قال اشهد غيرى فان المسلمين قد فسقونى والدليل على ان الحديث لم يكن عند سعيد بالقوى انه كان يذهب الى خلافه روى عنه قتادة وعن الحسن انهما قالا القاذف اذا تاب توبة فيما بينه وبين ربه عز وجل لا تقبل له شهادة ويستحيل ان يسمع من عمر شيئا بحضرة الصحابة ولا ينكرونه عليه ولا يخالفونه ثم يتركه الى خلافه وذكر الاسماعيلى فى كتابه المدخل اذا لم يثبت هذا كيف رواه البخارى فى صحيحه واجيب بان الخبر مخالف للشهادة ولهذا لم يتوقف احد من اهل المصر عن الرواية عنه ولا طعن

احد

احد على روايته من هذه الجهة مع اجماعهم ان لاشهادة لمحدود في قذف غير ثابت فصار قبول خبره جاريا مجرى الاجماع وفيه مافيه ☆

﴿ وأجازَهُ عبدُ اللهِ بنُ عُتْبَةَ وعُمرُ بنُ عبدِ العَزيزِ وسعيدُ بنُ جُبَيْرٍ وطاوُسٌ ومُجاهِدٌ والشَّعْبِيُّ وعِكْرِمَةُ والزُّهْرِيُّ ومُحارِبُ بنُ دِثارٍ وشُرَيْحٌ ومُعاوِيَةُ بنُ قُرَّةَ ﴾

اى واجاز الحكم المذكور وهو وقبول شهادة المحدود في القذف عبد الله بن عتبة بضم العين المهملة وسكون التاء المثناة من فوق ابن مسعود الهذلي ووصله الطبري من طريق عمران بن عمير قال كان عبدالله بن عتبة يجيز شهادة القاذف اذا تاب وعمر بن عبدالعزيز الخليفة المشهور ووصله الطبري والخلال من طريق ابن جريج عن عمران بن موسى سمعت عمر بن عبدالعزيز اجاز شهادة القاذف ومعه رجل ورواه عبد الرزاق عن ابن جريج فزاد معمر بن عبدالعزيز ابابكر بن محمد بن عمرو بن حزم **قوله** «وسعيد بن جبير» التابعي المشهور ووصله الطبري من طريقه بلفظ تقبل شهادة القاذف اذا تاب **قوله** «وطاوس» هو ابن كيسان اليماني ومجاهد بن جبر المكي وصل ماروى عنهما سعيد بن منصور والشافعي والطبري من طريق ابن ابي نجيح قال القاذف اذا تاب تقبل شهادته قيل له من يقوله قال عطاء وطاوس ومجاهد **قوله** «والشعبي» هو عامر بن شراحيل وصل ماروى عنه الطبري من طريق ابن ابي خالد عنه انه كان يقول اذا تاب قبلت شهادته **قوله** «وعكرمة» هو مولى ابن عباس وصل ماروى عنه البغوي في الجعديات عن شعبة عن يونس هو ابن عبيد عن عكرمة قال اذا تاب القاذف قبلت شهادته **قوله** «والزهري» هو محمد بن مسلم بن شهاب وصل ماروى عنه ابن جرير عنه انه قال اذا حد القاذف فانه ينبغي للامام ان يستتيبه فان تاب قبلت شهادته والا لم تقبل **قوله** «ومحارب» بضم الميم وبالحاء المهملة وكسر الراء ابن دثار بكسر الدال المهملة وتخفيف الثاء المثلثة الكوفي قاضيها وشريح بضم الشين المعجمة القاضي ومعاوية بن قرة بن اياس البصري ادرك جماعة من الصحابة وقال بعضهم هؤلاء الثلاثة من اهل الكوفة (قلت) لانسلم قوله ان معاوية من اهل الكوفة بل هو من اهل البصرة ولم يروعن احد منهم التصريح بقبول شهادة القاذف وهؤلاء احد عشر نفسا ذكرهم البخاري تقوية لمذهب من يرى بقبول شهادة القاذف وردا لمذهب من لايرى بذلك ومن لايرى بذلك ايضا رووا عن ابن عباس ذكره ابن حزم عنه بسند جيد من طريق ابن جريج عن عطاء الخراساني عنه انه قال شهادة القاذف لاتجوز وان تاب وهذا وا حديساوى هؤلاء المذكورين بل يفضل عليهم وكفى به حجة وقال ابن حزم ايضا وصح ذلك ايضا عن الشعبي في احد قوليه والحسن البصري ومجاهد في احد قوليه وعكرمة في احد قوليه وشريح وسفيان بن سعيد وروى ابن ابي شيبة في مصنفه حدثنا ابو داود الطيالسي عن حماد بن سلمة عن قتادة عن الحسن وسعيد بن المسيب قالا لاشهادة له وتوبته بينه وبين الله تعالى وهذا اسناد صحيح على شرط مسلم وروى البيهقي من حديث المثنى بن الصباح وآدم بن فائد عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده ان رسول الله ﷺ قال «لاتجوز شهادة خائن ولامحدود في الاسلام» فان قلت قال البيهقي آدم والمثنى لا يحتج بهما قلت في مصنف ابن ابي شيبة حدثنا عبدالرحمن بن سليمان عن حجاج عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده قال قال رسول الله ﷺ «المسلمون عدول بعضهم على بعض الامحدودا في قذف» وقد تابع الحجاج وهو ابن ارطاة آدم والمثنى والحجاج اخرج له مسلم مقرونا باخر ورواه ابو سعيد النقاش في كتاب الشهود تاليفه من حديث حجاج ومحمد بن عبيدالله العزرمي وسليمان بن موسى عن عمرو بن شعيب ورواه احمد بن موسى بن مردويه في مجالسه من حديث المثنى عن عمرو عن ابيه عن عبدالله بن عمرو *

﴿ وقال أبو الزِّنادِ الأمرُ عندنا بالمدينةِ إذا رجَعَ القاذِفُ عن قولِهِ فاستغفَرَ ربَّهُ قُبِلَتْ شهادتُهُ ﴾

ابو الزناد بكسر الزاى وتخفيف النون عبد الله بن ذكوان وهذا التعليق وصله سعيد بن منصور من طريق حصين بن عبد الرحمن قال رايت رجلا جلد حدا في قذف بالزنا فلما فرغ من ضربه احدث توبة فلقيت ابا الزناد فقال لي الامر عندنا فذكره *

﴿ وقال الشَّعْبِيُّ وقَتادةُ إذا أكْذَبَ نفْسَهُ جُلِدَ وقُبِلَتْ شَهادَتُهُ ﴾

الشعبي عامر بن شراحيل وصل ماروى عنه ابن ابى حاتم من طريق داود بن ابى هند عن الشعبى قال اذا اكذب القاذف نفسه قبلت شهادته (قلت) قد صح عن الشعبى فى احد قوليه انه لاتقبل وقد ذكرناه الان عن ابن حزم *

﴿ وقال الثَّوْرِيُّ إذا جُلِدَ العَبْدُ ثُمَّ أُعتِقَ جازَتْ شَهادَتُهُ وإنِ اسْتُقْضِيَ المَحْدُودُ فَقَضاياهُ جائِزَةٌ ﴾

اى قال سفيان الثورى رواه عنه فى جامعه عبد الله بن الوليد العدنى وروى عبد الرزاق عن الثورى عن واصل عن ابراهيم قال لاتقبل شهادة القاذف توبته فيما بينه وبين الله وقال الثورى ونحن على ذلك *

﴿ وقال بعْضُ النَّاسِ لا تجُوزُ شَهادَةُ القاذِفِ وإنْ تابَ ﴾

اراد ببعض الناس اباحنيفة فيما ذهب اليه ولكن هذا لايمشى ولا يرد به قلب المتعصب فان اباحنيفة مسبوق بهذا القول وليس هو بمخترع له وقد ذكرنا عن قريب عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما نحوه وعن جماعة من التابعين وقد ذكرناهم وقال بعضهم وهذا منقول عن الحنيفة يعنى عدم قبول شهادة المحدود فى القذف وقالوا واحتجوا فى ذلك باحاديث قال الحفاظ لايصح شيء منها واشهرها حديث عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده مرفوعا لاتجوز شهادة خائن ولا خائنة ولا محدود فى الاسلام اخرجه ابو داود وابن ماجه ورواه الترمذى من حديث عائشة نحوه وقال لايصح وقال ابو زرعة منكر قلت قدمر عن قريب حديث عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده اخرجه ابن ابى شيبة ايضا فى مصنفه وقدمر الكلام فيه هناك ولما اخرجه ابو داود سكت عنه وهذا دليل الصحة عنده *

﴿ ثُمَّ قالَ لا يجُوزُ نِكاحٌ بِغيْرِ شاهِدَيْنِ فإنْ تَزَوَّجَ بشَهادَةِ محْدُودَيْنِ جازَ وإنْ تَزَوَّجَ بشَهادَةِ عبْدَيْنِ لمْ يجُزْ ﴾

اى ثم قال بعض الناس المذكور واراد به اثبات التناقض فيما ذهب اليه ابو حنيفة ولكن لايمشى اصلا لان حالة التحمل لاتشترط فيها العدالة كما ذكر عن بعض الصحابة انه تحمل فى حال كفره ثم ادى بعد اسلامه وذلك لان الغرض شهرة النكاح وذلك حاصل بالعدل وغيره عند التحمل واما عند الاداء فلا يقبل الا العدل قوله «فان تزوج» الى آخره ايضا اثبات التناقض فيه وليس فيه تناقض لان عدم جواز النكاح بغير شاهدين بالنص واما التزوج بشهادة محدودين فقد ذكرنا ان المراد من ذلك شهرة النكاح وذلك حاصل بشهادة المحدودين واما عدم جواز التزوج بشهادة عبدين فلان الاصل فيه ان كل من ملك القبول بنفسه انعقد العقد بحضوره ومن لا فلا فاذا كان كذلك لاينعقد بحضور عبدين او صبيين او مجنونين فمن اين التناقض يردومن اين الاعتراض الصادر من غير تامل فى دقائق الاشياء *

﴿ وأجازَ شَهادَةَ المَحْدُودِ والعَبْدِ والأمَةِ لِرُؤْيَةِ هِلالِ رَمَضانَ ﴾

اى اجاز بعض الناس المشار اليه الى آخره وهذا الاعتراض ايضا ليس بشيء اصلا وذلك لان اباحنيفة اجرى ذلك مجرى الخبر والخبر يخالف الشهادة فى المعنى لان المخبر له دخل فى حكم ما شهد به وقال بهذا ايضا غير ابى حنيفة وقال صاحب التوضيح هذا غلط لان الشاهد على هلال رمضان لايزول عنه اسم شاهد ولا يسمى مخبرا فحكمه حكم الشاهد فى المعنى لاستحقاقه ذلك بالاسم وايضا فان الشهادة على هلال رمضان حكم من الاحكام ولا يجوزان يقبل فى الاحكام الا من تجوز شهادته فى كل شيء ومن جازت شهادته فى هلال رمضان ولم تجز فى القذف فليس بعدل ولا هو ممن يرضى لان الله تعالى انما تعبدنا بمن نرضى من الشهداء انتهى قلت هذا تطويل الكلام بلا فائدة وكلام مبنى على غير معرفة بدقائق الاشياء وقوله الشاهد على هلال رمضان لايزول عنه اسم الشاهد ولا يسمى مخبر تحكم زائد وعدم زوال اسم الشاهد عن الشاهد على هلال رمضان لاعقلى ولا نقلى فمن ادعى ذلك فعليه البيان ونفى الاخبار عن شاهد هلال رمضان غير صحيح على ما لايخفى وقوله وحكمه حكم الشاهد فى المعنى يناقض كلامه الاول لانه قال لايسمى مخبرا ثم كيف

بقوله فحكمه اى فحكم هذا الخبر حكم الشاهد فى المعنى ونحن ايضا نقول بذلك ولكنه ليس بشهادة حقيقة اذ لو كانت شهادة حقيقة لما جاز الحكم بشهادة واحد فى هلال رمضان مع انه يكتفى بشهادة واحد عند اعتلال المطلع بشئ وهو قول عند الشافعى ايضا ورواية عن احمد والله تعالى تعبدنا بمن نرضى من الشهداء عند الشهادات الحقيقية والاخبار بهلال رمضان ليس من ذلك والله اعلم *

﴿ وكيفَ تُعرفُ تَوْبتهُ وقدْ نَفى النبيُّ ﷺ الزَّانى سنةً ﴾

هذا من كلام البخارى وهو من تمام الترجمة قال الكرمانى هذا عطف على اول الترجمة وكثيرا ما يفعل البخارى مثله يردف ترجمة على ترجمة وان بعد ما بينهما قوله «وكيف تعرف توبته» اى كيف تعرف توبة القاذف واشار بذلك الى الاختلاف فقال اكثر السلف لابد ان يكذب نفسه وبه قال الشافعى روى ذلك عن عمر رضى الله تعالى عنه واختاره اسماعيل بن اسحاق وقال توبته ان يزداد خيرا ولم يشترط اكذاب نفسه فى توبته لجواز ان يكون صادقا فى قذفه والى هذا مال البخارى كما نذكره الآن وهو استدلاله على ذلك بقوله وقد نفى النبى ﷺ الزانى سنة اى قد نفاه عن البلد وهو التغريب ولم ينقل عنه ﷺ انه شرط على الزانى تكذيبه لنفسه واعترافه بانه عصى الله عزوجل فى مدة تغريبه وسيأتى نفى الزانى موصولا فى اخر الباب *

﴿ ونَهى النبيُّ ﷺ عنْ كَلامِ كَعْبِ بنِ مالكٍ وصاحِبيْهِ حتَّى مضَى خَمسُونَ ليلةً ﴾

هذا ايضا من جملة ما استدل به البخارى على ما ذهب اليه مثل ما ذهب مالك بيانه انه ﷺ لما نهى عن كلام كعب ابن مالك وصاحبيه هما مرارة بن الربيع وهلال بن امية الذين خلفوا حتى اذا ضاقت عليهم الارض بما رحبت لم ينقل عنه انه شرط عليهم ذلك فى مدة الخمسين وقصة كعب ستأتى بطولها فى اخر تفسير براءة وغزوة تبوك وقال الكرمانى * (فان قلت) ما وجه تعلق قصتهم بالباب (قلت) تخلفوا عن رسول الله ﷺ فى غزوة تبوك والتخلف عنه بدون اذنه معصية كالسرقة ونحوها *

١٤ - ﴿ حدثنا اسْماعيلُ قال حدثنى ابنُ وهْبٍ عن يُونُسَ وقال الليْثُ قال حدثنى يُونُسُ عنِ ابنِ شِهاب قال أخبرنى عُرْوةُ بنُ الزُّبيْرِ أنَّ امْرأةً سَرقَتْ فى غَزْوةِ الفَتْحِ فأُتِى بها رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلّم ثُمَّ أمرَ فقُطعَتْ يَدُها قالتْ عائشةُ فحسُنَتْ تَوبتُها وتزَوَّجتْ وكانَتْ تأْتِى بعْدَ ذلكَ فأرْفعُ حاجتَها إلى رسُولِ اللهِ ﷺ ﴾

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله «فحسنت توبتها» لان فيه دلالة على ان السارق اذا تاب وحسنت حاله تقبل شهادته فالبخارى الحق القاذف بالسارق لعدم الفارق عنده ونقل الطحاوى الاجماع على قبول شهادة السارق اذا تاب وذهب الاوزاعى والحسن بن صالح الى ان المحدود فى الخمر اذا تاب لاتقبل شهادته وقد خالفا فى ذلك جميع فقهاء الامصار واسماعيل هو ابن ابى اويس وابن وهب هو عبدالله بن وهب ويونس هو ابن يزيد الايلى والحديث اخرجه البخارى ايضا فى الحدود عن اسماعيل ايضا باسناده وفى غزوة الفتح عن محمد بن مقاتل واخرجه مسلم فى الحدود عن ابى الطاهر وحرملة واخرجه ابوداود فيه عن محمد بن يحيى عن ابى صالح وهو عبد الله بن صالح كاتب الليث عن الليث واخرجه النسائى فى القطع عن الحارث بن مسكين عن ابن وهب * واما التعليق عن الليث فاخرجه ابو داود عن محمد بن يحيى بن فارس عن ابى صالح لكن بغير هذا اللفظ وظهر ان هذا اللفظ لابن وهب قوله «ان امراة» اسمها فاطمة بنت الاسود قوله «ثم امر بها فقطعت» فيه حذف يعنى بعد ما ثبت عند النبى صلى الله تعالى عليه وسلم بشروطه امر بقطع يدها • وفيه ان المراة كالرجل فى حكم السرقة • وفيه ان توبة السارق اذا حسنت لاترد شهادته بعد ذلك *

١٥ - ﴿ حدثنا يحيى بنُ بُكير قال حدثنا الليثُ عن عُقيلٍ عن ابن شهاب عن عُبيدِ اللهِ بن عبدِ اللهِ عن زَيدِ بن خالدٍ رضى اللهُ عنه عن رسولِ اللهِ صلى اللهُ عليه وسلّم أنَّهُ أمَرَ فيمَنْ زَنى ولمْ يُحصِنْ بجَلْدِ مائةٍ وتَغْريبِ عام ﴾

مطابقته للترجمة من حيث انه ﷺ لم يشترط على الذى زنى واقيم عليه الحد ذكر التوبة وانما قال فى ماعز حصلت التوبة بالحدو كذا فى هذا الزانى . ورجال هذا الحديث قد ذكروا غير مرة بهذا النسق ومفرقين ايضا وعبيدالله بن عبد الله ابن عتبة بن مسعود وزيد بن خالد الجهنى رضى الله تعالى عنه . والحديث اخرجه مسلم فى الحدود عن قتيبة ومحمد بن رمح وعن ابى الطاهر وحرملة قوله بجلد مائة الباء فيه متعلق بقوله امر وقوله فيمن زنى فى محل النصب على المفعولية بقوله بجلد مائة لان المصدر يعمل عمل فعله قوله ولم يحصن بفتح الصاد وكسرها والواو فيه للحال والحديث احتج به الشافعى ومالك واحمد على ان الزانى اذا لم يكن محصنا يجلد مائة جلدة ويغرب سنة وقال اصحابنا لا يجمع بين جلد ونفى لان النص جعل الجلد مائة والزيادة على مطلق النص نسخ والحديث منسوخ ولان فى التغريب تعريضا للفساد ولهذا قال على رضى الله تعالى عنه كفى بالنفى فتنة وعمر رضى الله عنه نفى شخصا فارتد ولحق بدار الحرب فحلف ان لا ينفى بعده ابدا وبهذا عرف ان نفيهم كان بطريق السياسة والتعزير لا بطريق الحد لان مثل عمر لا يحلف ان لا يقيم الحدود والله اعلم *

﴿ بابٌ لا يشهَدُ على شهادةِ جَوْرٍ إذا أُشْهِدَ ﴾

اى هذا باب يذكر فيه لا يشهد الرجل على شهادة جور وهو الظلم والحيف والميل عن الحق قوله «اذا اشهد» على صيغة المجهول *

١٦ - ﴿ حدثنا عبدانُ قال أخبرنا عبدُ اللهِ قال أخبرنا أبو حيَّانَ التَّيميُّ عنِ الشَّعبي عنِ النُّعمانِ بنِ بَشيرٍ رضى الله عنهما قال سألَتْ أُمِّي أبى بعضَ المَوْهبةِ لى منْ مالِهِ ثُمَّ بَدا لهُ فوَهبَها لى فقالت لا أرْضَى حتَّى تُشهِدَ النبيَّ ﷺ فأخَذَ بيَدِي وأنا غُلامٌ فأتَى بيَ النبيَّ صلى اللهُ عليه وسلّم فقال إنَّ أُمَّهُ بنْتَ رَواحةَ سألتْنى بعضَ المَوْهبةِ لهذا قال ألكَ ولدٌ سِواهُ قال نعمْ قال فأُراهُ قال لا تُشهِدْنى على جَوْرٍ . وقال أبو حَريزٍ عنِ الشَّعْبيِّ لا أشْهَدُ على جَوْرٍ ﴾

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله اذا اشهد لانه لا يشهد على جور اذا لم يستشهد بطريق الاولى وعبدان هو عبد الله ابن عثمان المروزى وعبد الله هو ابن المبارك المروزى وابو حيان بفتح الحاء المهملة وتشديد الياء آخر الحروف وبالنون التيمى بفتح التاء المثناة من فوق واسمه يحيى بن سعيد الكوفى والشعبى هو عامر بن شراحيل والحديث مضى فى كتاب الهبة فى باب الهبة للولد وفى باب الاشهاد فى لهبة قوله الموهبة بمعنى الهبة مصدر ميمى قوله ثم بدا له اى ندم من المنع كانه منع اولا ثم ندم على ذلك قوله بنت رواحة بفتح الراء والواو المخففة وبالحاء المهملة وهى عمرة بنت رواحة مرت هناك قوله على جور الجور هنا بمعنى الميل عن الاعتدال والمكروه جور ايضا وذلك لان الجور بمعنى الظلم مشعر بالحرمة قوله وقال ابو حريز بفتح الحاء المهملة وكسر الراء وبالزاى وهو عبد الله بن الحسين الازدى قاضى سجستان وقد ذكرنا فى الهبة من وصله وفى بعض النسخ وقع قوله وقال ابو حريز الى آخره قبل الحديث المذكور وقال صاحب التلويح وقع فى غير ما نسخة قال ابو حريز الى آخره ثم ذكر الحديث وفى نسخة ذكره بعد ايراده لحديث النعمان بن بشير وكانه اولى *

١٧ - ﴿ حدثنا آدمُ قال حدثنا شُعْبةُ قال حدثنا أبو جَمْرةَ قال سَمِعْتُ زَهْدَمَ بنَ مُضَرِّبٍ قال سَمِعْتُ عِمْرانَ بنَ حُصَيْنٍ رضى اللهُ عنهما قال قال النبيُّ صلى اللهُ عليه وسلّم خيرُكُمْ قرْنى ثُمَّ الَّذين يَلُونَهُمْ

ثم

ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ قال عمران لا أدري أذكر النبي ﷺ بعد قرنين أو ثلاثة قال النبي ﷺ إن بعدكم قوماً يخونون ولا يؤتمنون ويشهدون ولا يستشهدون وينذرون ولا يفون ويظهر فيهم السمن *

مطابقته للترجمة في **قوله** « ويشهدون ولا يستشهدون » لان الشهادة قبل الاستشهاد فيها معنى الجور وابو جمرة بالجيم والراء نصر بن عمران الضبعي وقد مر في آواخر كتاب الايمان وزهدم بفتح الزاى وسكون الهاء وفتح الدال المهملة ابن مضرب بضم الميم وفتح الضاد المعجمة وتشديد الراء الجرمي البصري . والحديث اخرجه البخاري ايضا في فضل الصحابة عن اسحاق بن ابراهيم وفي الرقاق عن بندار عن غندر وفي النذور عن مسدد عن يحيى بن سعيد واخرجه مسلم في الفضائل عن ابي بكر وابي موسى وبندار ثلاثتهم عن غندر وعن محمد بن حاتم وعن عبد الرحمن بن بشر واخرجه النسائي في النذور عن محمد ابن عبد الأعلى سبعتهم عن شعبة عن ابي جمرة *

(ذكر معناه) **قوله** « قرني » قال ابن الانباري المعنى خير الناس اهل قرني فحذف المضاف وقد يسمى اهل العصر قرنا لاقترانهم في الوجود وقال القرطبي هو بسكون الراء من الناس اهل زمان واحد وقال ابن التين معنى **قوله** « قرني » اى اصحابي من رآه او سمع كلامه فدان به والقران اهل عصر متقاربة اسنانهم وقال الخطابي واشتق لهم هذا الاسم من الاقتران في الامر الذي يجمعهم وقيل انه لا يكون قرنا حتى يكونوا في زمن نبي او رئيس يجمعهم على ملة اورأى اومذهب وقال ابن التين سواء قلت المدة او كثرت وقيل القرن ثمانون سنة وقيل اربعون وقيل مائة سنة قال القزاز واحتج لهذا بان النبي ﷺ مسح بيده على راس غلام وقال له عش قرنا فعاش مائة سنة قال ابن عديس قال ثعلب هذا هو الاختيار وقال ابن التين وقيل من عشرين الى مائة وعشرين وقيل ستون وقال الجوهري ثلاثون سنة وقال ابن سيده هو مقدار التوسط في اعمار اهل الزمان فهو في كل قوم على مقدار اعمارهم قال وهو الامة تاتى بعد الامة قيل مدته عشر سنين وفي الموعب وقيل عشرون سنة وقيل سبعون وقال ابن الاعرابي القرن الوقت من الزمان وفي التهذيب لانه يقرن امة بامة وعالما بعالم **قوله** « يلونهم » من وليه يليه بالكسر فيهما والولي القرب والدنو **قوله** قال عمر ان هو موصول بالاسناد المذكور وهو بقية حديث عمران **قوله** اذكر الهمزة فيه للاستفهام **قوله** بعد مبنى على الضم منوى الاضافة وفي رواية بعد قرنه **قوله** « ان بعدكم قوما » كذا في رواية الاكثرين وفي رواية النسفي وابن شبويه ان بعدكم قوم قال الكرماني فلعله منصوب لكنه كتب بدون الالف على اللغة الربيعية اوضمير الشان محذوف على ضعف **قوله** « يخونون » بالخاء المعجمة من الخيانة وفي رواية ابن حزم يحربون بالحاء المهملة والراء والباء الموحدة قال فان كان محفوظا فهو من قولهم حربه يحربه اذا اخذ ماله وتركه بلا شيء ورجل محروب اى مسلوب المال **قوله** « ولا يؤتمنون » اى لا يثق الناس بهم ولا يعتقدونهم اى يكون لهم خيانة ظاهرة بحيث لا يبقى للناس اعتماد عليهم **قوله** « ويشهدون » يحتمل ان يراد يتحملون الشهادة بدون التحميل او يؤدون الشهادة بدون طلب الاداء وقال الكرماني فان قلت بعض الشهادات يجب اويستحب الاداء قبل الطلب قلت حذف المفعول به يدل على ارادة العموم فالمذموم عدم التخصيص وذلك البعض مثل ما فيه حق مؤكد لله تعالى المسمى بشهادة الحسبة غير مراد بدليل خارجي وقال ابن الجوزي ان قيل كيف الجمع بين قوله « يشهدون ولا يستشهدون » وبين قوله في حديث زيد بن خالد الا اخبركم بخير الشهداء الذين يأتون بالشهادة قبل ان يسالوها فالجواب ان الترمذي ذكر عن بعض اهل العلم ان المراد بالذي يشهد ولا يستشهد شاهد الزور واحتج بحديث عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال « ثم يفشو الكذب حتى يشهد الرجل ولا يستشهد » والمراد بحديث زيد بن خالد الشاهد على الشيء فيؤدي شهادته ولا يمتنع من اقامتها وقال الخطابي يحتمل ان يريد الشهادة على المغيب من امر الخلق فيشهد على قوم انهم من اهل النار ولآخرين بغير ذلك على مذهب اهل الاهواء وقيل انما هذا في الرجل تكون عنده الشهادة وقد نسيها صاحب الحق ويترك اطفالا ولهم على الناس حقوق ولا علم للموصى بها فيجيء من عنده الشهادة فيبذل شهادته لهم بذلك فيحيى حقهم فحمل بذل الشهادة قبل المسالة على مثل هذا وقال ابن بطال والشهادة المذمومة لم يرد بها الشهادة على الحقوق انما اريد بها الشهادة في الايمان يدل عليه قول النخعي رواية في آخر الحديث وكانوا

يضربوننا على الشهادة فدل هذا من قول ابراهيم ان الشهادة المذموم عليها صاحبها هي قول الرجل اشهد بالله ما كان كذا على كذا على معنى الحلف فكره ذلك وهذه الاقوال اقوال الذين جمعوا بين حديث النعمان وزيد واما ابن عبد البر فانه رجح حديث زيد بن خالد لكونه من رواية اهل المدينة فقدمه على رواية اهل العراق وبالغ فيه حتى زعم ان حديث النعمان لا اصل له ومنهم من رجح حديث عمران لاتفاق صاحبي الصحيح عليه وانفراد مسلم باخراج حديث زيد بن خالد قوله «وينذرون» بفتح اوله وبكسر الذال المعجمة وبضم قوله «ولا يفون» من الوفاء يقال وفى يفي واصله يوفي حذفت الواو لوقوعها بين الياء والكسرة واصل يفون يوفيون فلما حذفت الواو لما ذكرنا استثقلت الضمة على الياء فنقلت الى ما قبلها بعد سلب حركة ماقبلها قوله «ويظهر فيهم السمن» بكسر السين المهملة وفتح الميم بعدها نون معناه انهم يحبون التوسع في المآكل والمشارب وهي اسباب السمن وقال ابن التين المراد ذم محبته وتعاطيه لا من يخلق كذلك وقيل المراد يظهر فيهم كثرة المال وقيل المراد انهم يتسمنون اى يتكثرون بما ليس فيهم ويدعون ماليس لهم من الشرف ويحتمل ان يكون جميع ذلك مراد اوقد رواه الترمذي من طريق هلال بن يساف عن عمران بن حصين بلفظ ثم يجيء قوم فيتسمنون ويحبون السمن ✽

١٨ـ ﴿حدثنا محمد بن كثير قال أخبرنا سفيان عن منصور عن إبراهيم عن عبيدة عن عبد الله رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال خير الناس قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ثم يجيء أقوام تسبق شهادة أحدهم يمينه ويمينه شهادته قال إبراهيم وكانوا يضربوننا على الشهادة والعهد﴾

مطابقته للترجمة في قوله «تسبق شهادة احدهم يمينه ويمينه شهادته» لان فيه معنى الجور لان معناه انهم لا يتورعون في اقوالهم ويستهينون بالشهادة واليمين ومنصور هو ابن المعتمر وابراهيم هو النخعي وعبيدة بفتح العين المهملة وكسر الباء الموحدة هو السلماني وعبد الله هو ابن مسعود رضي الله تعالى عنه ✽ ورجال هذا الاسناد كلهم كوفيون وفيه ثلاثة من التابعين على نسق واحد والحديث اخرجه البخاري ايضا في الفضائل عن محمد بن كثير عن سفيان وفي النذور عن سعد ابن حفص وفي الرقائق عن عبدان واخرجه مسلم في الفضائل عن قتيبة وهناد وعن عثمان واسحاق وعن ابن المثنى وعن محمد ابن بشار واخرجه الترمذي في المناقب عن هناد واخرجه النسائي في الشروط عن قتيبة به وفي القضاء عن اسحاق بن ابراهيم به وعن احمد بن عثمان النوفلي وعن ابن المثنى وابن بشار وعن بشر بن خالد وعن عمرو بن علي واخرجه ابن ماجه في الاحكام عن عثمان بن ابي شيبة وعمرو بن نافع ✽

(ذكر معناه) قوله «ثم تجيء اقوام تسبق شهادة احدهم يمينه ويمينه شهادته» يعني في حالين لا في حالة واحدة قال الكرماني تقدم الشهادة على اليمين وبالعكس دور فلا يمكن وقوعه فما وجهه (قلت) هم الذين يحرصون على الشهادة مشغوفون بترويجها يحلفون على ما يشهدون به فتارة يحلفون قبل ان يأتوا بالشهادة وتارة يعكسون ويحتمل ان يكون مثلا في سرعة الشهادة واليمين وحرص الرجل عليهما حتى لا يدري بايتهما يبتدىء فكانه يسبق احدهما الآخر من قلة مبالاته بالدين قوله قال ابراهيم الى آخره موصول بالاسناد المذكور وقيل معلق وقال بعضهم ووهم من زعم انه معلق قلت لم يقم الدليل على انه وهم بل كلام بالاحتمال قوله «وكانوا يضربوننا على الشهادة والعهد» وفي رواية البخاري في الفضائل بهذا الاسناد ونحن صغار وكذلك اخرجه مسلم بلفظ كانوا ينهوننا ونحن غلمان عن العهد والشهادات وقال ابو عمر معناه عندهم النهي عن مبادرة الرجل بقوله اشهد بالله وعلي عهد الله لقد كان كذا ونحو ذلك وانما كانوا يضربونهم على ذلك حتى لا يصير لهم به عادة فيحلفون في كل ما يصلح وما لا يصلح وقيل يحتمل ان يكون المراد بالعهد المنهي الدخول في الوصية لما يترتب على ذلك من المفاسد والوصية تسمى العهد قال الله تعالى (لا ينال عهدي الظالمين) ✽

﴿باب ما قيل في شهادة الزور﴾

اى هذا باب في بيان ماقيل في شهادة الزور من التغليظ والوعيد والزور وصف الشيء بخلاف صفته فهو تمويه الباطل بما يوهم انه حق والمراد به هنا الكذب ٭

﴿ لقول الله عز وجل والذين لا يشهدون الزور ﴾

ذكر هذه القطعة من الآية في معرض التعليل لما قيل في شهادة الزور من الوعيد والتهديد لا وجه له لان الآية سيقت في مدح الذين لا يشهدون الزور وماقبلها ايضا في مدح التائبين العاملين الاعمال الصالحة وتمام الاية ايضا مدح في الذين اذا سمعوا اللغو مروا كراما ومابعدها ايضا من الآيات كذلك وقال بعضهم اشار الى ان الاية سيقت في ذم متعاطى شهادة الزور وهو اختيار لاحد ماقيل فى تفسيرها انتهى قلت ماسيقت الآية الا في مدح تاركى شهادة الزور كما قلنا وقوله وهو اختيار لاحد ماقيل في تفسيرها لم يقل به احد من المفسرين وانما اختلفوا في تفسير الزور فقال اكثرهم الزور الشرك وقيل شهادة الزور قاله ابن طلحة وقيل المشركون وقيل الصنم وقيل مجالس الخنا وقيل مجلس كان يشتم فيه صلى الله تعالى عليه وآله وسلم وقيل العهود على المعاصى ٭

﴿ وكتمان الشهادة ﴾

وكتمان بالجر عطف على قوله في شهادة الزور اى وماقيل في كتمان الشهادة بالحق من الوعيد والتهديد ٭

﴿ لقوله تعالى ولا تكتموا الشهادة ومن يكتمها فانه آثم قلبه والله بما تعملون عليم ﴾

هذا التعليل في محله اى ولا تخفوا الشهادة اذا دعيتم الى اقامتها ومن كتمانها ترك التحمل عند الحاجة اليه قوله (فانه آثم قلبه) اى فاجر قلبه وخصه بالقلب لان الكتمان يتعلق به لانه يضمره فيه فاسند اليه (والله بما تعملون عليم) اى يجازى على اداء الشهادة وكتمانها ٭

﴿ تلووا ألسنتكم بالشهادة ﴾

اشار بقوله تلووا الى مافي قوله تعالى (وان تلووا او تعرضوا فان الله كان بما تعملون خبيرا) اى وان تلووا السنتكم بالشهادة وروى الطبرى عن العوفي في هذه الآية قال وتلوى لسانك بغير الحق وهي اللجلجة فلاتقيم الشهادة على وجهها وتلووا من اللى واصله اللوى قال الجوهرى لوى الرجل راسه والوى براسه اى امال واعرض وقوله تعالى (وان تلووا او تعرضوا) بواوين قال ابن عباس هو القاضى يكون ليه واعراضه لاحد الخصمين على الاخر وقد قرئ بواو واحدة مضمومة اللام من وليت وقال مجاهد اى ان تلووا الشهادة فتقيموها او تعرضوا عنها فتتركوها فان الله يجازيكم عليه قال الكرمانى ولو فصل البخارى بين لفظ تلووا ولفظ السنتكم بمثل اى او يعنى ليتميز القران عن كلامه لكان اولى قلت بل كان التمييز بين القرآن وكلامه واجبا لان من لا يحفظ القران او لا يحسن القراءة يظن ان قوله السنتكم من القران وكان الذى ينبغى ان يقول وقوله تعالى (وان تلووا) يعنى السنتكم واتيان كلمة مفردة من القران في معرض الاحتجاج لا يفيد ولا هو بطائل ايضا ٭

١٩ ـ ٭ حدثنا عبد الله بن منير قال سمع وهب بن جرير وعبد الملك بن ابراهيم قالا حدثنا شعبة عن عبيد الله بن أبى بكر بن أنس عن أنس رضى الله عنه قال سئل النبى ﷺ عن الكبائر قال الاشراك بالله وعقوق الوالدين وقتل النفس وشهادة الزور ٭

مطابقته للترجمة في قوله «وشهادة الزور» (ذكر رجاله) وهم ستة . الاول عبد الله بن منير بضم الميم وكسر النون ابوعبد الرحمن الزاهد مر في الوضوء . الثانى وهب بن جرير بن حازم الازدى ابو العباس . الثالث عبد الملك بن ابراهيم ابو عبد الله مولى بنى عبد الدار القرشى . الرابع شعبة بن الحجاج ٭ الخامس عبيد الله بتصغير العبد ابن ابى بكر ابن انس ابن مالك . السادس انس بن مالك ٭

(ذكر لطائف اسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه السماع في موضع وفيه العنعنة في موضعين وفيه ان شيخه مروزى وهو من افراده وان وهب بن جرير بصرى وان عبد الملك بن ابراهيم مكى جدى بضم الجيم وتشديد الدال المهملة وهو من افراده وان شعبة واسطى سكن البصرة وان عبيد الله بصرى قوله عن عبد الله بن ابى بكر وفي رواية محمد بن جعفر التى تاتى في الادب عن محمد بن جعفر عن شعبة حدثنى عبيد الله بن ابى بكر سمعت انس ابن مالك وفيه رواية الراوى عن جده ۞

*(ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره)۞ اخرجه البخارى ايضا في الادب عن محمد بن الوليد وفى الديات عن اسحاق بن منصور واخرجه مسلم في الايمان عن يحيى ابن حبيب وعن محمد بن الوليد واخرجه الترمذى فى البيوع وفى التفسير عن محمد بن عبد الاعلى واخرجه النسائى فى القضاء وفى القصاص وفى التفسير عن اسحاق بن ابراهيم وعن محمد بن عبد الاعلى *

(ذكر معناه) **قوله** «سئل النبى ﷺ» ويروى سئل رسول الله ﷺ وفي رواية بهز عن شعبة عند احمد اوذكرها وفي رواية محمد بن جعفر ذكر الكبائر اوسئل عنها **قوله** «عن الكبائر» جمع كبيرة وهي الفعلة القبيحة من الذنوب المنهى عنها شرعا العظيم امرها كالقتل والزنا والفرار من الزحف وغير ذلك وهي من الصفات الغالبة يعنى صار اسما لهذه الفعلة القبيحة وفي الاصل هي صفة والتقدير الفعلة القبيحة او الخصلة القبيحة قيل الكبيرة كل معصية وقيل كل ذنب قرن بنار او لعنة او غضب او عذاب قلت الكبيرة امر نسبى فكل ذنب فوقه ذنب فهو بالنسبة اليه كبيرة وبالنسبة الى ما تحته صغيرة . واختلفوا فى الكبائر وههنا ذكر اربعة وليس فيه انها اربع فقط لانه ليس فيه شيء مما يدل على الحصر وقيل هي سبع وهي فى حديث ابى هريرة «اجتنبوا السبع الموبقات وهى الاشراك بالله وقتل النفس التى حرم الله الا بالحق والسحر واكل الربا واكل مال اليتيم والتولى يوم الزحف وقذف المحصنات المؤمنات الغافلات» وقيل الكبائر تسع رواه الحاكم فى حديث طويل فذكر السبعة المذكورة وزاد عليها «عقوق الوالدين المسلمين واستحلال الحرام» وذكر شيخنا عن ابى طالب المكى انه قال الكبائر سبع عشرة قال جمعتها من جملة الاخبار وجملة ما اجتمع من قول ابن مسعود وابن عباس وابن عمر رضى الله تعالى عنهم وغيرهم الشرك بالله والاصرار على معصيته والقنوط من رحمته والامن من مكره وشهادة الزور وقذف المحصن واليمين الغموس والسحر وشرب الخمر والمسكر واكل مال اليتيم ظلما واكل الربا والزنا واللواطة والقتل والسرقة والفرار من الزحف وعقوق الوالدين انتهى وقال رجل لابن عباس الكبائر سبع فقال هى الى سبعمائة **قوله** «الاشراك بالله» مرفوع لانه خبر مبتدأ محذوف التقدير الكبائر الاشراك بالله وما بعده عطف عليه ووجه تخصيص هذه الاربعة بالذكر لانها اكبر الكبائر والشرك اعظمها **قوله** «وعقوق الوالدين» العقوق من العق وهو القطع وذكر الازهرى انه يقال عق والده يعقه بضم العين عقا وعقوقا اذا قطعه والعاق اسم فاعل ويجمع على عققة بفتح الحروف كلها وعقق بضم العين والقاف وقال صاحب المحكم رجل عقق وعقوق وعق وعاق بمعنى واحد والعاق هو الذى شق عصى الطاعة لوالديه وقال النووى هذا قول اهل اللغة . واما حقيقة العقوق المحرم شرعا فقل من ضبطه وقد قال الشيخ الامام ابو محمد بن عبد السلام لم اقف في عقوق الوالدين وفيما يختصان به من الحقوق على ضابط اعتمد عليه فانه لا يجب طاعتهما في كل ما يامران به ولا ينهيان عنه باتفاق العلماء وقد حرم على الولد الجهاد بغير اذنهما لما يشق عليهما من توقع قتله او قطع عضو من اعضائه ولشدة تفجعهما على ذلك وقد الحق بذلك كل سفر يخافان فيه على نفسه او عضو من اعضائه . وقال الشيخ ابو عمرو بن الصلاح في فتاويه العقوق المحرم كل فعل يتأذى به الوالدان تاذيا ليس بالهين مع كونه ليس من الافعال الواجبة قال وربما قيل طاعة الوالدين واجبة فى كل ما ليس بمعصية ومخالفة امرهما فى ذلك عقوق وقد اوجب كثير من العلماء طاعتهما في الشبهات وليس قول من قال من علمائنا يجوز له السفر في طلب العلم وفي التجارة بغير اذنهما مخالفا لما ذكرته فان هذا كلام مطلق وفيما ذكرته بيان لتقييد ذلك المطلق **قوله** «وقتل النفس» يعنى بغير الحق ويكفى فيه وعيدا قوله تعالى (ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم خالدا فيها) الاية **قوله** «وشهادة

الزور

الزور» وقد مر تفسير الزور في أول الباب وقد روى عن ابن مسعود انه قال عدلت شهادة الزور بالاشراك بالله وقرا عبدالله (فاجتنبوا الرجس من الاوثان واجتنبوا قول الزور) • واختلف في شاهد الزور اذا تاب فقال مالك تقبل توبته وشهادته كشارب الخمر وعن عبدالملك لاتقبل كالزنديق وقال اشهب ان اقر بذلك لم تقبل توبته ابدا وعند ابي حنيفة اذا ظهرت توبته يجب قبول شهادته اذا اتى ذلك مرة اخرى يظهر في مثلها توبته وهو قول الشافعي وابي ثور وقال ابن المنذر وقول ابي حنيفة ومن تبعه اصح وقال ابن القاسم بلغني عن مالك انه لاتقبل شهادته ابدا وان تاب وحسنت توبته • واختلف هل يؤدب اذا اقر فعن شريح أنه كان يبعث بشاهد الزور الى قومه اوالى سوقه ان كان مولى انا قد زيفنا شهادة هذا ويكتب اسمه عنده ويضربه خفقات وينزع عمامته عن راسه وعن الجعد بن ذكوان ان شريحا ضرب شاهد زور عشرين سوطا وعن عمر بن عبدالعزيز انه اتهم قوما على هلال رمضان فضربهم سبعين سوطا وابطل شهادتهم وعن الزهري شاهد الزور يعزر وقال الحسن يضرب شيئا ويقال للناس ان هذا شاهد زور وقال الشعبي يضرب مادون الاربعين خمسة وثلاثين سبعة وثلاثين سوطا وفي كتاب القضاء لابي عبيد بن سلام عن معمر ان رسول الله ﷺ رد شهادة رجل في كذبة كذبها وكره ابو سعيد النقاش باسناده الى عكرمة عن ابن عباس بلفظ كذبة واحدة كذبها وفي الاشراف كان سوار يامر به يلبب بثوبه ويقول لبعض اعوانه اذهبوا به الى مسجد الجامع فدوروا به على الخلق وهو ينادي من رآني فلا يشهد بزور وكان النعمان يرى ان يبعث به الى سوقه ان كان سوقيا اوالى مسجد قومه ويقول القاضي يقرؤكم السلام ويقول انا وجدنا هذا شاهد زور فاحذروه وحذروه الناس ولا يرى عليه تعزيرا وعن مالك ارى ان يفضح ويعلن به ويوقف وارى ان يضرب ويسار به وقال احمد واسحاق يقام للناس ويعذر ويؤدب وقال ابو ثور يعاقب وقال الشافعي يعزر ولا يبلغ بالتعزير اربعين سوطا ويشهر بامره وعن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه انه حبسه يوما وخلى عنه وعن ابن ابي ليلى يضرب خمسة وسبعين سوطا ولا يبعث به وعن الاوزاعي اذا كانا اثنين وشهدا على طلاق ففرق بينهما ثم اكذبا نفسهما انهما يضربان مائة مائة ويغرمان للزوج الصداق وعن القاسم وسالم شاهد الزور يحبس ويخفق سبع خفقات بعد العصر وينادى عليه وعن عبدالملك بن يعلى قاضي البصرة انه امر بحلق انصاف رؤسهم وتسخم وجوههم ويطاف بهم في الاسواق قلت عند ابي حنيفة شاهد الزور يبعث به الى محلته او سوقه فيقال لهم انا وجدنا هذا شاهد زور فاحذروه فلا يضرب ولا يحبس وعند ابي يوسف ومحمد يضرب ويحبس ان لم يحدث توبة لانه ارتكب محظورا فيعزر *

﴿ تابعه غُنْدَرٌ وأبو عامرٍ وبَهْزٌ وعبدُ الصَّمَدِ عن شُعْبَةَ ﴾

اى تابع وهب بن جرير في روايته عن شعبة غندر وهو محمد بن جعفر وابو عامر عبدالملك العقدي وبهز بفتح الباء الموحدة وسكون الهاء وفي آخره زاى ابن اسد العمي وعبدالصمد بن عبدالوارث وهؤلاء بصريون فمتابعة العقدي وصلها ابو سعيد النقاش في كتاب الشهود وابن منده في كتاب الايمان من طريقه عن شعبة بلفظ اكبر الكبائر الاشراك بالله ومتابعة بهز وصلها احمد عنه ومتابعة عبدالصمد وصلها البخاري في الديات *

٢٠ - ﴿ حدثنا مُسَدَّدٌ قال حدثنا بِشْرُ بنُ المُفَضَّلِ قال حدثنا الجُرَيْرِيُّ عن عبدِ الرَّحمٰنِ بن أبي بَكْرَةَ عن أبيهِ رضى الله عنه قال قال النبيُّ ﷺ ألا أُنَبِّئُكُمْ بأكْبَرِ الكَبائِرِ ثلاثاً قالوا بلى يارسولَ اللهِ قال الاشْراكُ باللهِ وعُقوقُ الوالِدَيْنِ وجَلَسَ وكانَ مُتَّكِئاً فقال ألا وقولُ الزُّورِ قال فما زالَ يُكَرِّرُها حتَّى قُلْنا لَيْتَهُ سَكَتَ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة وبشر بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المعجمة والجريري بضم الجيم وفتح الراء الاولى سعيد بن اياس الازدي وسماه في رواية خالد الحذاء عنه في اوائل الادب وقد اخرج البخاري للعباس بن فروخ والجريري

لكنه اذا اخرج عنه سماه وعبدالرحمن بن ابی بکرة یروی عن ابیه ابی بکرة واسمه نفیع بضم النون التقفی والحدیث اخرجه البخاری ایضا فی استتابة المرتدین عن مسدد ایضا وفی الاستئذان عن علی بن عبد الله ومسدد وفی الادب عن اسحق ابن شاهین وفی استتابة المرتدین ایضا عن قیس بن حفص واخرجه مسلم فی الایمان عن عمرو الناقد واخرجه الترمذی فی البر وفی الشهادات وفی التفسیر عن حمید بن مسعدة ✡

(ذکر معناه) قوله «الا انبئكم» ای الا اخبرکم والا بفتح الهمزة وتخفیف اللام للتنبیه هنا لیدل علی تحقق ما بعدها قوله «ثلاثا» ای قال لهم الا انبئكم ثلاث مرات وانما کرره تاکیدا لیتنبه السامع علی احضار فهمه وکانت عادته ﷺ اعادة حدیثه ثلاثا لیفهم عنه قوله «الاشراك بالله» مرفوع علی انه خبر مبتدا محذوف ای اکبر الکبائر الاشراك بالله لانه لا ذنب اعظم من الاشراك بالله قوله «وعقوق الوالدین» انما ذکر هذا وقول الزور مع الاشراك بالله مع ان الشرك اکبر الکبائر بلا شك لانهما یشابهانه من حیث ان الاب سبب وجوده ظاهرا وهو ربه ومن حیث ان المزور یثبت الحق لغیر مستحقه فلهذا ذکرها الله تعالی حیث قال (فاجتنبوا الرجس من الاوثان واجتنبوا قول الزور) قوله «وجلس» ای للاهتمام بهذا الامر وهو یفید تاکید تحریمه وعظم قبحه قوله «وکان متکئا» جملة حالیة وسبب الاهتمام بذلك کون قول الزور او شهادة الزور اسهل وقوعا علی الناس والتهاون بها اکثر لان الحوامل علیه کثیرة کالعداوة والحقد والحسد وغیر ذلك فاحتیج الی الاهتمام بتعظیمه والشرك مفسدته قاصرة ومفسدة الزور متعدیة قوله «الا وقول الزور» وفی روایة خالد عن الجریری «الا وقول الزور وشهادة الزور» وفی روایة ابن علیة «شهادة الزور او قول الزور» وقول الزور اعم من ان یکون شهادة زور او غیر شهادة کالکذب فلاجل ذلك بوب علیه الترمذی بقوله باب ما جاء فی التغلیظ فی الکذب والزور ونحوه ثم روی حدیث انس المذکور قبل هذا فالکذب فی المعاملات داخل فی مسمی قول الزور لکن حدیث خریم بن فاتك الذی رواه ابو داود وابن ماجه من روایة حبیب بن النعمان الاسدی عن خریم بن فاتك قال صلی رسول الله ﷺ صلاة الصبح فلما انصرف قام قائما فقال «عدلت شهادة الزور بالاشراك بالله ثلاث مرات» ثم قرأ «فاجتنبوا الرجس من الاوثان واجتنبوا قول الزور حنفاء لله غیر مشرکین به» یدل علی ان المراد بقول الزور فی آیة الحج شهادة الزور لانه قال «عدلت شهادة الزور بالاشراك بالله» ثم قرأ (فاجتنبوا الرجس من الاوثان واجتنبوا قول الزور) فجعل فی الحدیث قول الزور المعادل للاشراك هو شهادة الزور لا مطلق قول الزور واذا عرف ان قول الزور هو الکذب فلا شك ان درجات الکذب تتفاوت بحسب المکذوب علیه وبحسب المترتب علی الکذب من المفاسد وقد قسم ابن العربی الکذب علی اربعة اقسام ✱ احدها وهو اشدها الکذب علی الله تعالی قال الله تعالی (فمن اظلم ممن کذب علی الله) ✱ والثانی الکذب علی رسول الله صلی الله تعالی علیه وآله وسلم قال وهو هو او نحوه ✡ الثالث الکذب علی الناس وهی شهادة الزور فی اثبات ما لیس بثابت علی احد او اسقاط ما هو ثابت ✱ الرابع الکذب للناس قال ومن اشده الکذب فی المعاملات وهو احد ارکان الفساد الثلاثة فیها وهی الکذب والعیب والغش والکذب وان کان محرما سواء قلنا کبیرة او صغیرة فقد یباح عند الحاجة الیه ویجب فی مواضع ذکرها العلماء قوله «حتی قلنا لیته سکت» انما قالوا ذلك شفقة علی رسول الله صلی الله تعالی علیه وسلم وکراهة لما یزعجه (فان قلت) الحدیث لا یتعلق بکتمان الشهادة وهو مذکور فی الترجمة (قلت) علم منه حکمه قیاسا علیه لان تحریم شهادة الزور لابطال الحق والکتمان ایضا فیه ابطال له والله اعلم ✱

﴿ وقالَ اسْماعِيلُ بنُ ابْراهِيمَ قال حدَّثنا الجُرَيْرِيُّ قال حدَّثنا عَبْدُ الرَّحْمٰنِ ﴾

اسماعیل بن ابراهیم هو المشهور بابن علیة وعلیة بضم العین وفتح اللام وتشدید الیاء آخر الحروف وهو اسم امه مولاة لبنی اسد والجریری مضی عن قریب وعبد الرحمن هو ابن ابی بکرة المذکور وهذا التعلیق وصله البخاری فی استتابة المرتدین علی ما یجیء بیانه ان شاء الله تعالی ✡

قوم

﴿ بابُ شهادةِ الأعمى وأمرِهِ ونِكاحِهِ وإنكاحِهِ ومُبايعتِهِ وقبولِهِ في التأذينِ وغيرِهِ وما يُعرَفُ بالأصواتِ ﴾

اى هذا باب في بيان حكم شهادة الاعمى قوله «وامره» اى وفي بيان امره اى حاله في تصرفاته قوله «ونكاحه» اى وتزوجه بامراة قوله «وانكاحه» اى وتزويجه غيره قوله «ومبايعته» يعني بيعه وشراءه قوله «وقبوله» اى قبول الاعمى في تاذينه وغيره نحو اقامته للصلاة وامامته ايضا اى اذا وفي النجاسة قوله «ومايعرف بالاصوات» اى وفي بيان مايعرف بالاصوات قال ابن القصار الصوت في الشرع قد اقيم مقام الشهادة الاترى انه اذا سمع الاعمى صوت امراته فانه يجوز له ان يطأها والاقدام على استباحة الفرج اعظم من الشهادة في الحقوق والاقرارات مفتقرة الى السماع ولا تفتقر الى المعاينة بخلاف الافعال التى تفتقر الى المعاينة وكأن البخاري اشار بهذه الترجمة الى انه يجيز شهادة الاعمى وفيه خلاف نذكره عن قريب *

﴿ وأجازَ شهادتَهُ قاسمٌ والحسنُ وابنُ سيرينَ والزُّهريُّ وعطاءٌ ﴾

اى اجاز شهادة الاعمى قاسم بن محمد بن ابى بكر الصديق والحسن البصرى ومحمد بن سيرين ومحمد بن مسلم الزهرى وعطاء بن ابى رباح وتعليق القاسم وصله سعيد بن منصور عن هشيم عن يحيى بن سعيد الانصارى قال سمعت الحكم ابن عتيبة يسال القاسم بن محمد عن شهادة الاعمى فقال جائزة وتعليق الحسن وابن سيرين وصله ابن ابى شيبة من طريق اشعث عن الحسن وابن سيرين قالا شهادة الاعمى جائزة وتعليق الزهرى وصله ابن ابى شيبة حدثنا ابن مهدى عن سفيان عن ابن ابى ذئب عن الزهرى انه كان يجيز شهادة الاعمى وتعليق عطاء وصله الاثرم من طريق ابن جريج عنه قال تجوز شهادة الاعمى وقال ابن حزم صح عن عطاء انه اجاز شهادة الاعمى *

﴿ وقالَ الشعبيُّ تجوزُ شهادتُهُ إذا كانَ عاقلاً ﴾

اى قال عامر الشعبي ووصله ابن ابى شيبة عن وكيع عن الحسن بن صالح واسرائيل عن عيسى بن ابى عزة عن الشعبي انه اجاز شهادة الاعمى ومعنى قوله اذا كان عاقلا اذا كان كيسا فطنا للقرائن دراكا للامور الدقيقة وليس هو بقيد احترازا عن الجنون لان العقل لابد منه في جميع الشهادات *

﴿ وقالَ الحَكَمُ رُبَّ شيءٍ تُجوزُ فيهِ ﴾

اى قال الحكم بن عتيبة ووصله ابن ابى شيبة عن ابن مهدى عن شعبة قال سالت الحكم عن شهادة الاعمى فقال رب شيء تجوز فيه قوله «تجوز» على صيغة المجهول اى خفف فيه وغرضه انه قد يسامح للاعمى شهادته في بعض الاشياء التى تليق بالمسامحة والتخفيف *

﴿ وقالَ الزُّهريُّ أرأيتَ ابنَ عبَّاسٍ لوْ شهِدَ على شهادةٍ أكنتَ تردُّهُ ﴾

اى قال محمد بن مسلم الزهرى الى آخره وتعليقه وصله الكرابيسى في ادب القضاء من طريق ابن ابى ذئب عنه وهذا يؤيد ماقاله الشعبي في الاعمى اذا كان عاقلا وقلنا ان معناه كان فطنا كيسا وهذا ابن عباس رضى الله تعالى عنهما كان افطن الناس واذكاهم وادركهم بدقائق الامور في حال بصره وفي حال عماه فلذلك استبعد رد شهادته بعد عماه *

﴿ وكانَ ابنُ عبَّاسٍ يبعثُ رجلاً إذا غابتِ الشمسُ أفطرَ ويسألُ عنِ الفجرِ فإذا قيلَ لهُ طلعَ صلَّى ركعتينِ ﴾

اى كان عبدالله بن عباس يبعث رجلا يفحص عن غيبوبة الشمس للافطار فاذا اخبره بالغيبوبة افطر ووجه تعلقه بالترجمة كون ابن عباس قبل قول الغير في غروب الشمس او طلوعها وهو اعمى ولا يرى شخص المخبر وانما يسمع صوته قيل لعل

البخارى يشير بأثر ابن عباس الى جواز شهادة الاعمى على التعريف يعنى اذا عرف انه فلان فاذا عرف شهد وشهادة التعريف مختلف فيها عند مالك وكذلك البصير اذا لم يعرف نسب الشخص فعرفه نسبه من يثق به فهل يشهد على فلان ابن فلان بنسبه اولا مختلف فيه ايضا ☼

﴿ وقال سُلَيْمانُ بنُ يَسارٍ اسْتَأْذَنْتُ على عائِشَةَ فَعَرَفَتْ صَوْتي قالتْ سُلَيْمانُ ادْخُلْ فإنَّكَ مَمْلوكٌ ما بَقِيَ عَلَيْكَ شَيْءٌ ﴾

سليمان بن يسار ضد اليمين ابو ايوب اخو عطاء وعبد الله وعبد الملك مولى ميمونة بنت الحارث الهلالى **قوله** «قالت سليمان» يعنى يا سليمان وهو منادى حذف منه حرف النداء **قوله** «ما بقى عليك شىء» اى من مال الكتابة ولابد فى هذا من تاويل لان سليمان مكاتب لميمونة لا لعائشة ووجهه ان يقال ان على فى قول عائشة تكون بمعنى من اى استاذنت من عائشة فى الدخول على ميمونة فقالت ادخل عليها ولعل مذهبها ان النظر حلال الى العبد سواء كان ملكها اولا وانها لاترى الاحتجاب من العبد مطلقا «واستبعده بعضهم بغير دليل فلا يلتفت اليه وقيل يحتمل انه كان مكاتبا لعائشة وهو غير صحيح لان الاخبار الصحيحة بانه مولى ميمونة ترده ☼

﴿ وأجازَ سَمُرَةُ بنُ جُنْدَبٍ شَهادَةَ امْرَأَةٍ مُتَنَقِّبَةٍ ﴾

متنقبة بتشديد القاف فى رواية ابى ذر وفى رواية غيره منتقبة بسكون النون وتقديمها على التاء المثناة من فوق، من الانتقاب والاول من التنقب وهى التى كان على وجهها نقاب وفى التلويح هذا التعليق يخدش فيه مارواه ابو عبد الله بن منده فى كتاب الصحابة ان النبى صلى الله تعالى عليه وآله وسلم كلمته امراة وهى متنقبة فقال اسفرى فان الاسفار من الايمان ☼

٢١ ـ ﴿ حدثنا مُحمَّدُ بنُ عُبَيْدِ بنِ مَيْمُونٍ قال أخبرنا عِيسى بنُ يُونُسَ عن هِشامٍ عن أبيهِ عن عائشةَ رضى اللهُ عنها قالتْ سَمِعَ النبيُّ ﷺ رجُلاً يَقْرأُ فى المَسْجِد فقال رحِمَهُ اللهُ لَقدْ أذْكَرَنى كذَا وكذَا آيةً أسْقَطْتُهُنَّ مِنْ سُورةِ كذَا وكذَا ﴾

مطابقته للترجمة من حيث انه ﷺ اعتمد على صوت ذلك الرجل الذى قرا فى المسجد من غير ان يرى شخصه ومحمد بن عبيد مصغر عبد بن ميمون مر فى الصلاة وهو من افراده وعيسى بن يونس بن ابى اسحق السبيعى ابو عمرو وهشام هو ابن عروة يروى عن ابيه عروة بن الزبير عن عائشة والحديث اخرجه البخارى ايضا فى فضائل القرآن عن محمد بن عبيد المذكور ايضا **قوله** «اسقطتهن» اى نسيتهن ☼

﴿ وزادَ عَبَّادُ بنُ عَبْدِ اللهِ عنْ عائِشَةَ تَهَجَّدَ النبيُّ ﷺ فى بَيْتي فَسَمِعَ صَوْتَ عَبَّادٍ يُصَلِّي فى المَسْجِدِ فقال ياعائِشَةُ أَصَوْتُ عَبَّادٍ هٰذا قُلْتُ نَعَمْ قال اللّٰهُمَّ ارْحَمْ عَبَّادًا ﴾

عباد بفتح العين وتشديد الباء الموحدة ابن عبد الله بن الزبير بن العوام التابعى مر فى الزكاة وهذه الزيادة التى هى التعليق وصلها ابو يعلى من طريق محمد بن اسحاق عن يحيى بن عباد بن عبد الله بن الزبير عن ابيه عن عائشة رضى الله تعالى عنها تهجد النبى ﷺ فى بيتى وتهجد عباد بن بشر فى المسجد فسمع رسول الله ﷺ صوته فقال ياعائشة «هذا عباد بن بشر» فقلت نعم قال «اللهم ارحم عبادا» قوله «تهجد النبى ﷺ» من الهجود وهو من الاضداد يقال تهجد بالليل اذا صلى وتهجد اذا نام وقال ابن الاثير يقال تهجدت اذا سهرت واذا نمت فهو من الاضداد **قوله** «فسمع صوت عباد» وهو عباد بن بشر الانصارى الاشهلى شهد بدرا واضاءت له عصاه لما خرج من عند النبى ﷺ وقال الزهرى استشهد يوم اليمامة وهو ابن خمس واربعين سنة ولا يظن ان عبادا الذى فى قوله فسمع صوت عباد هو عباد بن عبد الله

ابن

ابن الزبير وقد ميز بينهما في رواية ابي يعلى فعباد بن بشر صحابي جليل وعباد بن عبدالله تابعي من وسط التابعين قال الكرماني وفي بعض النسخ فسمع صوت عباد بن تميم وهو سهو قوله «اصوت عباد هذا» فقوله هذا مبتدأ واصوت عباد مقدما خبره واللام فيه للتأكيد * وفيه جواز رفع الصوت في المسجد بالقراءة في الليل * وفيه الدعاء لمن اصاب الانسان من جهته خيرا وان لم يقصده ذلك الانسان * وفيه جواز النسيان على النبي ﷺ فيما قد بلغه الى الامة *

٢٢ - ﴿ حدثنا مالكُ بنُ اسماعيلَ قال حدثنا عبدُ العزيز بنُ أبي سلمةَ قال أخبرنا ابنُ شهابٍ عن سالمِ بن عبدِ الله عنْ عَبدِ الله بنِ عُمرَ رضى الله عنهما قال قال النبيُّ ﷺ انّ بلالاً يُؤَذِّنُ بليلٍ فكلُوا واشرَبُوا حتّى يُؤذِّنَ أو قال حتّى تَسمَعُوا أذانَ ابنِ أُمِّ مكتُومٍ وكانَ ابنُ أُمِّ مكتُومٍ رجلاً أعمى لا يُؤذِّنُ حتّى يقولَ لهُ النّاسُ أصبَحْتَ ﴾

مطابقته للترجمة من حيث انهم كانوا يعتمدون على صوت الاعمى والحديث قد مضى في باب اذان الاعمى وفي باب الاذان بعد الفجر وفي باب الاذان قبل الفجر وقد مضى الكلام فيه هناك *

٢٣ - ﴿ حدثنا زيادُ بنُ يحيي قال حدّثنا حاتِمُ بنُ وَرْدانَ قال حدّثنا أيّوبُ عن عبْدِ الله بنِ أبي مُلَيْكةَ عنِ المِسْوَرِ بن مَخْرَمةَ رضى الله عنهما قالَ قَدِمَتْ على النبيِّ صلى الله عليه وسلّم أقْبِيةٌ فقال لى أبي مَخْرَمةُ انْطَلِقْ بِنا اليْهِ عسَى أنْ يُعْطِينا منها شيْئاً فقام أبي على البابِ فتكلَّمَ فعرَفَ النبيُّ صلى الله عليهِ وسلم صَوْتَهُ فخرَجَ النبيُّ ﷺ ومعهُ قَباءٌ وهُوَ يُرِيهِ محاسِنَهُ وهْوَ يقولُ خبَأْتُ هٰذا لكَ خبَأْتُ هٰذا لكَ ﴾

مطابقته للترجمة من حيث ان النبي ﷺ اعتمد على صوت مخرمة قبل ان يرى شخصه وزياد بكسر الزاى وتخفيف الياء آخر الحروف ابن يحيى بن زياد ابو الخطاب البصرى مات سنة اربع وخمسين ومائتين وحاتم بن وردان على وزن فعلان من الورود ابو صالح البصرى مات سنة اربع وثمانين ومائة * والحديث مضى في كتاب الهبة في باب كيف يقبض العبد والمتاع ومقصود البخارى من هذه الترجمة ومن الاحاديث التى اوردها فيها بيان جواز شهادة الاعمى وقال الاسماعيلي ليس في جميع ماذكره دلالة على قبول شهادة الاعمى فيما يحتاج الى اثبات الاعيان اما نكاح الاعمى فانه في نفسه لانه في زوجته وامته لا لغيره فيه * واما ما رواه في التاذين فقد اخبر انه كان لا يؤذن حتى يقال له اصبحت و كفى بخبر سيدنا رسول الله ﷺ شاهدا له فانه لا يؤذن حتى يصبح والاعتماد على الجمع الذى يخبرونه بالوقت * واما ما قاله عن الزهرى في ابن عباس فهو تاويل لا احتجاج * واما ما ذكره من سماع النبي ﷺ قراءة رجل بيان ان كل صائت وان لم ير مصوته يعرف بصوته * واما ما ذكره من قصة مخرمة فانما يريه محاسن الثوب مسا لا ابصاراله بالعين قال صاحب التلويح وفيه نظر من حيث ان الجماعة الذين ذكرهم البخارى اجازوا شهادة الاعمى فهو دليل البخارى انتهى وقال ابن حزم شهادة الاعمى مقبولة كالصحيح روى ذلك عن ابن عباس وصح عن الزهرى وعطاء والقاسم والشعبى وشريح وابن سيرين والحكم بن عتيبة وربيعة ويحيى بن سعيد الانصارى وابن جريج واحد قولى الحسن واحد قولى اياس بن معاوية واحد قولى ابن ابى ليلى وهو قول مالك والليث واحمد واسحاق وابى سليمان واصحابنا * وقالت طائفة تجوز شهادته فيما عرف قبل العمى ولا تجوز فيما عرف بعد العمى وهو احد قولى الحسن واحد قولى ابن ابى ليلى وهو قول ابى يوسف والشافعى واصحابه * وقالت طائفة تجوز في الشيء اليسير روى ذلك عن النخعى * وقالت طائفة لا تقبل في شيء اصلا الا في الانساب وهو قول زفر وعند ابى حنيفة لا تقبل في شيء اصلا وفي التوضيح فحصلنا فيه على ستة مذاهب المنع المطلق

والجواز المطلق والجواز فيما طريقه الصوت دون البصر والفرق بين ما علمه قبل وبين ما علمه بعده والجواز اليسير والجواز في الانساب خاصة ❊

باب شهادة النساء

اى هذا باب في بيان جواز شهادة النساء ❊

﴿ وقول الله تعالى فإنْ لَمْ يكونا رجلين فرجلٌ وامرأتانِ ﴾

ذكر هذه القطعة من الآية لانها تدل على جواز شهادة النساء مع الرجال وقال ابن بطال اجمع اكثر العلماء على ان شهادتهن لاتجوز في الحدود والقصاص وهو قول ابن المسيب والنخعي والحسن والزهري وربيعة ومالك والليث والكوفيين والشافعي واحمد وابي ثور ❊ واختلفوا في النكاح والطلاق والعتق والنسب والولاء فذهب ربيعة ومالك والشافعي وابو ثور الى انه لاتجوز في شي من ذلك كله مع الرجال واجاز شهادتهن في ذلك كله مع الرجال الكوفيون واتفقوا انه تجوز شهادتهن منفردات في الحيض والولادة والاستهلال وعيوب النساء ومالا يطلع عليه الرجال من عوراتهن للضرورة ❊ واختلفوا في الرضاع فمنهم من اجاز شهادتهن منفردات ومنهم من اجازها مع الرجال وقال اصحابنا يثبت الرضاع بما ثبت به المال وهو شهادة رجلين او رجل وامراتين ولاتقبل شهادة النساء المنفردات وعند الشافعي يثبت بشهادة اربع نسوة وعند مالك بامراتين وعند احمد بمرضعة فقط وفي الكافي انه لافرق بين ان يشهد قبل النكاح او بعده انتهى ❊ واختلفوا في عدد من يجب قبول شهادته من النساء على مالا يطلع عليه الرجال فقالت طائفة لاتقبل اقل من اربع وهذا قول اهل البيت والنخعي وعطاء بن ابي رباح وهو راى الشافعي وابي ثور ❊ وقالت طائفة تجوز شهادة امراتين على مالا يطلع عليه الرجال وبه قال مالك وابن شبرمة وابن ابي ليلى وعن مالك اذا كانت مع القابلة امراة اخرى فشهادتها جائزة وروى عن الشعبي انه اجاز شهادة المراة الواحدة فيما لا يطلع عليه الرجال وعن مالك ارى ان تجوز شهادة المراتين في الدين مع يمين صاحبه وعن الشافعي يستحلف المدعى عليه ولايحلف المدعي مع شهادة المراتين وقالت طائفة لاتجوز شهادة النساء الا في موضعين في المال وحيث لايرى الرجال من عورات النساء ❊

٢٤ ـ ﴿ حدثنا ابنُ أبي مريمَ قال أخبرنا محمدُ بنُ جعفرٍ قال أخبرني زيدٌ عن عياضِ بن عبدِ اللهِ عنْ أبي سعيدٍ الخدريِّ رضي الله عنهُ عن النبيِّ ﷺ انَّهُ قال أليسَ شهادةُ المرأةِ مثلَ نصفِ شهادةِ الرَّجلِ قُلْنا بلى قال فذلكَ منْ نقصانِ عقلِها ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة وابن ابي مريم هو سعيد بن محمد بن ابي مريم الجمحي المصري ومحمد بن جعفر بن ابي كثير وزيد هو ابن اسلم وابو سعيد الخدري اسمه سعد بن مالك والحديث مضى باتم منه في كتاب الحيض في باب ترك الحائض الصوم ومر الكلام فيه هناك ❊

باب شهادة الإماء والعبيدِ

اى هذا باب في بيان حكم شهادة الاماء وهو جمع امة والعبيد جمع عبد وحكمه ان شهادتهم لاتقبل مطلقا عند الجمهور وعند احمد واسحاق وابي ثور تقبل في الشيء اليسير وهو قول شريح والنخعي والحسن ❊

﴿ وقال أنسٌ شهادةُ العبدِ جائزةٌ إذا كانَ عدلاً ﴾

هذا التعليق وصله ابن ابي شيبة عن حفص بن غياث عن المختار بن فلفل قال سألت انسا عن شهادة العبيد فقال جائزة وفي الاشراف وماعلمت احدا رد شهادة العبد ❊

﴿ وأجازَهُ شُرَيحٌ وزُرارَةُ بنُ أوْفى ﴾

اى اجاز حكم شهادة العبد شريح هوالقاضى وزرارة بضم الزاى وتخفيف الرا ابن اوفى بوزن افعل التفضيل او افعل من الماضى الثلاثى المزيد فيه العامرى قاضى البصرة وتعليق شريح اخرجه ابن ابى شيبة عن ابن ابى زائدة عن اشعث عن عامر ان شريحا اجاز شهادة العبد واما التعليق عن زرارة فذكره ابن حزم محتجا به ولا يحتج الا بصحيح ❊

﴿ وقال ابنُ سيرينَ شهادَتُهُ جائِزَةٌ إلا العبدَ لِسيِّدِهِ ﴾

اى قال محمد بن سيرين شهادة العبد جائزة ووصله عبد الله بن احمد بن حنبل حدثنا ابى حدثنا عبد الرحمن بن مهدى حدثنا حماد بن زيد عن يحيى بن عتيق عنه بلفظ انه كان لايرى بشهادة المملوك باسا اذا كان عدلا ❊

﴿ وأجازَهُ الحسَنُ وإبراهيمُ فى الشَّىءِ التافِهِ ﴾

اى اجاز حكم شهادة العبد الحسن البصرى وابراهيم النخعى فى الشىء التافه اى الحقير وهو بالتاء المثناة من فوق وبالفاء المكسورة والهاء وتعليق الحسن وصله ابن ابى شيبة عن معاذ بن معاذ عن اشعث الحمرانى عنه من غير ذكر التافه وتعليق ابراهيم رضى الله تعالى عنه اخرجه ايضا عن وكيع عن سفيان عن منصور عن ابراهيم بلفظ كانوا يجيزونها فى الشىء الطفيف ❊

﴿ وقال شريحٌ كُلُّكُمْ بَنُو عبيدٍ وإماءٍ ﴾

كذا هو فى رواية الاكثرين وفى رواية ابن السكن كلكم عبيد واماء ووصله ابن ابى شيبة من طريق عمار الذهبى سمعت شريحا شهد عنده عبد فاجاز شهادته فقيل انه عبد فقال كلنا عبيد وامنا حواء عليها السلام . وللعلماء فى شهادة العبد ثلاثة اقوال احدها جوازها كالحر وروى عن على رضى الله تعالى عنه كقول انس وشريح وبه قال احمد واسحاق وابو ثور . وثانيها جوازها فى الشىء التافه روى عن الشعبى كقول الحسن والنخعى . وثالثها لا يجوز فى شىء اصلا روى عن عمر وابن عباس وهو قول عطاء ومكحول واليه ذهب الثورى والاوزاعى ومالك وابو حنيفة والشافعى (فان قلت) كل من جاز قبول خبره جاز قبول شهادته كالحر (قلت) لانسلم فان الخبر قد سومح فيه مالم يسامح فى الشهادة لان الخبر يقبل من الامة منفردة ومن العبد منفردا ولا تقبل شهادتهما منفردين والعبد ناقص عن رتبة الحر فى احكام فكذلك فى الشهادة ومذهب ابن حزم الجواز فان شهادة العبد والامة مقبولة فى كل شىء لسيده او لغيره كشهادة الحر والحرة ولا فرق ❊

۲۵ ـ حدثنا أبو عاصِمٍ عنِ ابنِ جُرَيْجٍ عنِ ابنِ أبى مُلَيْكَةَ عنْ عُقْبَةَ بنِ الحارِثِ ح **وحدثنا** علىُّ بنُ عبدِ اللهِ قال حدثنا يحْيَى بنُ سعيدٍ عنِ ابنِ جُرَيْجٍ قال سَمِعْتُ ابنَ أبى مُلَيْكَةَ قال **حدثنى** عُقْبَةُ بنُ الحارِثِ أوْ سَمِعْتُهُ مِنْهُ أنَّهُ تَزَوَّجَ أُمَّ يحْيَى بِنْتَ أبى إهابٍ قال فَجاءَتْ أمَةٌ سَوْداءُ فقالَتْ قدْ أرْضَعْتُكُما فذَكَرْتُ ذٰلِكَ لِلنَّبىِّ صلى الله عليه وسلم فأعْرَضَ عَنِّى قال فتَنَحَّيْتُ فذَكَرْتُ ذٰلِكَ لهُ قال وكَيْفَ وقدْ زَعَمَتْ أنْ قدْ أرْضَعَتْكُما فنَهاهُ عنْها ❊

مطابقته للترجمة من حيث ان الامة المذكورة لو لم تكن شهادتها مقبولة ماعمل بها ولذلك امر النبى صلى الله تعالى عليه وآله وسلم عقبة بفراق امراته بقول الامة المذكورة ثم انه اخرج الحديث المذكور من طريقين الاول عن ابى عاصم الضحاك بن مخلد عن عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج عن عبد الله بن ابى مليكة عن عقبة بن الحارث. والثانى عن على بن عبد الله المعروف بابن المدينى عن يحيى بن سعيد القطان عن ابن جريج الى آخره وقد مضى الحديث فى

كتاب العلم فى باب الرحلة فى المسألة النازلة وقدمر الكلام فيه هناك واجاب الاسماعيلى عن حديث الباب فقال قد جاء فى بعض طرقه فجاءت مولاة لاهل مكة قال وهذا اللفظ يطلق على الحرة التى عليها الولاء فلا دلالة فيه على انها كانت رقيقة ورد عليه بان رواية حديث الباب فيه التصريح بانها امة فتعين انها ليست بحرة *

﴿ بابُ شَهادَةِ المُرْضِعَةِ ﴾

اى هذا باب فى بيان حكم شهادة المرضعة *

٢٦ ـ ﴿ حدثنا أبو عاصِمٍ عن عُمَرَ بن سَعيدٍ عن ابنِ أبى مُلَيْكَةَ عن عُقْبَةَ بنِ الحارثِ قال تَزَوَّجْتُ امْرَأةً فجاءتِ امْرَأةٌ فقالَتْ إنِّى قد أرْضَعْتُكُما فأتَيْتُ النبىَّ صلى الله عليه وسلم فقال وكيفَ وقد قيل دَعْها عَنْكَ أوْ نَحْوَهُ ﴾

هذا الطريق عن ابى عاصم عن عمر بن سعيد بن حسين النوفلى القرشى المكى وفى الباب الذى قبله ابو عاصم عن ابن جريج كلاهما عن ابن ابى مليكة فكان لابى عاصم فيه شيخان وفى سنن الدارقطنى له شيخان آخران فيه رواه عن محمد بن يحيى عن ابى عاصم عن ابى عامر الخزاز ومحمد بن سليم كلاهما عن ابن ابى مليكة ايضا فصار لابى عاصم اربعة من الشيوخ كلهم يروون عن ابن ابى مليكة وابو عاصم يروى عنهم **قوله** دعها اى اتركها بعيدة متجاوزة عنك *

﴿ بابُ تعديلِ النِّساءِ بَعْضِهِنَّ بَعْضاً ﴾

اى هذا باب فى بيان حكم تعديل النساء بعضهن بعضا فى امر قضية وهذه الترجمة هكذا من غير رواية الاكثرين وفى رواية ابى ذر زاد قبل الباب حديث الافك ثم قال باب الافك بكسر الهمزة الكذب *

٢٧ ـ ﴿ حدثنا أبو الرَّبيعِ سُلَيْمانُ بنُ داوُدَ فأفْهَمَنى بَعْضَهُ أحْمَدُ قال حدثنا فُلَيْحُ بنُ سُلَيْمانَ عن ابنِ شِهابٍ الزُّهْرِىِّ عن عُرْوَةَ بنِ الزُّبَيْرِ وسَعيدِ بنِ المُسَيَّبِ وعلْقَمَةَ بنِ وَقَّاصٍ اللَّيْثِىِّ وعُبَيْدِ الله بنِ عبدِ الله بنِ عُتْبَةَ عن عائِشَةَ رضى الله عنها زَوْجِ النبىِّ صلى الله عليه وسلم حِينَ قال لها أهلُ الإفْكِ ما قالوا فبَرَّأها الله منه قال الزُّهْرِىُّ وكُلُّهُمْ حدثنى طائِفَةً من حديثِها وبَعْضُهُمْ أوْعَى من بَعْضٍ وأثْبَتُ له اقْتِصاصاً وقد وَعَيْتُ عن كُلِّ واحِدٍ منهُمُ الحديثَ الذى حدثنى عن عائِشَةَ وبَعْضُ حَديثِهِمْ يُصَدِّقُ بَعْضاً زَعَمُوا أنَّ عائِشَةَ قالَتْ كانَ رسولُ الله صلى الله عليه وسلم إذا أرادَ أنْ يَخْرُجَ سَفَراً أقْرَعَ بَيْنَ أزْواجِهِ فأيَّتُهُنَّ خَرَجَ سَهْمُها خَرَجَ بها مَعَهُ فأقْرَعَ بيْنَنا فى غَزاةٍ غَزاها فخَرَجَ سَهْمى فخَرَجْتُ مَعَهُ بعدَ ما أُنْزِلَ الحِجابُ فأنا أُحْمَلُ فى هَوْدَجٍ وأُنْزَلُ فيه فسِرْنا حتَّى إذا فَرَغَ رسولُ الله صلى الله عليه وسلم من غَزْوَتِهِ تِلْكَ وقَفَلَ ودَنَوْنا من المَدينَةِ آذَنَ لَيْلَةً بالرَّحيلِ فقُمْتُ حِينَ آذَنُوا بالرَّحيلِ فمَشَيْتُ حتَّى جاوَزْتُ الجَيْشَ فلَمَّا قَضَيْتُ شأنِى أقْبَلْتُ إلى الرَّحْلِ فلَمَسْتُ صَدْرِى فإذا عِقْدٌ لى من جَزْعِ أظْفارٍ قد انْقَطَعَ فرَجَعْتُ فالْتَمَسْتُ عِقْدِى فحَبَسَنى ابْتِغاؤُهُ فأقْبَلَ الذينَ يَرْحَلُونَ لى فاحْتَمَلُوا هَوْدَجى فرَحَلُوهُ على بَعيرى الذى كُنْتُ أرْكَبُ وهُمْ يَحْسِبُونَ أنِّى فيهِ وكانَ النِّساءُ إذ ذاكَ خِفافاً لم يَثْقُلْنَ ولم يَغْشَهُنَّ اللَّحْمُ وإنَّما يأكُلْنَ العُلْقَةَ من الطَّعامِ فلَمْ

يستنكر

يستنكر القوم حين رفعوه ثقل الهودج فاحتملوه وكنت جارية حديثة السن فبعثوا الجمل وساروا فوجدت عقدي بعد ما استمر الجيش فجئت منزلهم وليس فيه أحد فأممت منزلي الذي كنت به فظننت أنهم سيفقدوني فيرجعون إلي فبينا أنا جالسة غلبتني عيناي فنمت وكان صفوان بن المعطل السلمي ثم الذكواني من وراء الجيش فأصبح عند منزلي فرأى سواد إنسان نائم فأتاني وكان يراني قبل الحجاب فاستيقظت باسترجاعه حين أناخ راحلته فوطئ يدها فركبتها فانطلق يقود بي الراحلة حتى أتينا الجيش بعد ما نزلوا معرسين في نحر الظهيرة فهلك من هلك وكان الذي تولى الإفك عبد الله بن أبي ابن سلول فقدمنا المدينة فاشتكيت بها شهرا والناس يفيضون من قول أصحاب الإفك ويريبني في وجعي أني لا أرى من النبي ﷺ اللطف الذي كنت أرى منه حين أمرض إنما يدخل فيسلم ثم يقول كيف تيكم لا أشعر بشيء من ذلك حتى نقهت فخرجت أنا وأم مسطح قبل المناصع متبرزنا لا نخرج إلا ليلا إلى ليل وذلك قبل أن نتخذ الكنف قريبا من بيوتنا وأمرنا أمر العرب الأول في البرية أو في التنزه فأقبلت أنا وأم مسطح بنت أبي رهم نمشي فعثرت في مرطها فقالت تعس مسطح فقلت لها بئس ما قلت أتسبين رجلا شهد بدرا فقالت يا هنتاه ألم تسمعي ما قالوا فأخبرتني بقول أهل الإفك فازددت مرضا إلى مرضي فلما رجعت إلى بيتي دخل علي رسول الله صلى الله عليه وسلم فسلم فقال كيف تيكم فقلت ائذن لي إلى أبوي قالت وأنا حينئذ أريد أن أستيقن الخبر من قبلهما فأذن لي رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتيت أبوي فقلت لأمي ما يتحدث به الناس فقالت يا بنية هوني على نفسك الشأن فوالله لقلما كانت امرأة قط وضيئة عند رجل يحبها ولها ضرائر إلا أكثرن عليها فقلت سبحان الله ولقد يتحدث الناس بهذا قالت فبت تلك الليلة حتى أصبحت لا يرقأ لي دمع ولا أكتحل بنوم ثم أصبحت فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم علي بن أبي طالب وأسامة ابن زيد حين استلبث الوحي يستشيرهما في فراق أهله فأما أسامة فأشار عليه بالذي يعلم في نفسه من الود لهم فقال أسامة أهلك يا رسول الله ولا نعلم والله إلا خيرا وأما علي بن أبي طالب فقال يا رسول الله لم يضيق الله عليك والنساء سواها كثير وسل الجارية تصدقك فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم بريرة فقال يا بريرة هل رأيت فيها شيئا يريبك فقالت بريرة لا والذي بعثك بالحق إن رأيت منها أمرا أغمصه عليها أكثر من أنها جارية حديثة السن تنام عن العجين فتأتي الداجن فتأكله فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم من يومه فاستعذر من عبد الله بن أبي ابن سلول فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من يعذرني من رجل بلغني أذاه في أهلي فوالله ما علمت على أهلي إلا خيرا وقد ذكروا رجلا ما علمت عليه إلا خيرا وما كان يدخل على أهلي إلا معي فقام

سعدُ بنُ مُعاذٍ قال يا رسولَ اللهِ أنا واللهِ أعذِرُكَ منهُ إنْ كانَ من الأوسِ ضربنا عنقهُ وإن كانَ
من إخواننا من الخزرجِ أمرتنافَفعلنا فيهِ أمرَكَ فقامَ سعدُ بنُ عُبادةَ وهوَ سيِّدُ الخزرجِ وكانَ قبلَ
ذلكَ رجلاً صالحاً ولكنِ احتملتهُ الحميّةُ فقال كذبتَ لعمرُ اللهِ لا تقتلُهُ ولا تقدِرُ على ذلكَ فقامَ
أُسيدُ بنُ الحُضيرِ فقال كذبتَ لعمرُ اللهِ واللهِ لنقتلنّهُ فإنّكَ منافقٌ تجادلُ عنِ المنافقينَ فثارَ
الحيّانِ الأوسُ والخزرجُ حتّى همُّوا ورسولُ اللهِ صلى اللهُ عليهِ وسلّم على المنبرِ فنزلَ فخفّضهمْ حتّى
سكتوا وسكتَ وبكيتُ يومِي لا يرقأُ لي دمعٌ ولا اكتحلُ بنومٍ فأصبحَ عندِي أبوايَ قدْ بكيتُ
ليلتينِ ويوماً حتّى أظنُّ أنّ البكاءَ فالقٌ كبدِي قالتْ فبينماهُما جالسانِ عندِي وأنا أبكِي إذِ
استأذنتِ امرأةٌ منَ الأنصارِ فأذنتُ لها فجلستْ تبكي معِي فبينا نحنُ كذلكَ إذْ دخلَ رسولُ
اللهِ صلي الله عليهِ وسلّم فجلسَ ولمْ يجلسْ عندِي منْ يومِ قيلَ فِيَّ ماقيلَ قبلَها وقدْ مكثَ شهراً
لا يُوحى إليهِ في شأنِي شيءٌ قالتْ فتشهّدَ ثمَّ قال ياعائشةُ فإنّهُ بلغنِي عنكِ كذا وكذا فإنْ كنتِ
بريئةً فسيُبرّئُكِ اللهُ وإنْ كنتِ ألممتِ فاستغفِرِي اللهَ وتوبِي إليهِ فإنَّ العبدَ إذا اعترفَ بذنبِهِ ثمَّ
تابَ تابَ اللهُ عليهِ فلمّا قضى رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلّم مقالتهُ قلصَ دمعِي حتّى ماأحسُّ منهُ
قطرةً وقلتُ لأبِي أجبْ عنِّي رسولَ اللهِ صلى اللهُ عليهِ وسلم قال واللهِ ماأدرِي ماأقولُ لرسولِ اللهِ
صلى الله عليه وسلم فقلتُ لأُمّي أجيبِي عنّي رسولَ اللهِ صلى اللهُ عليهِ وسلم فيماقال قالتْ واللهِ
ماأدرِي ماأقولُ لرسولِ اللهِ صلى اللهُ عليهِ وسلم قالتْ وأنا جاريةٌ حديثةُ السنِّ لا أقرأُ كثيراً
منَ القرآنِ فقلتُ إنِّي واللهِ لقدْ علمتُ أنّكمْ سمعتمْ ما يتحدّثُ بهِ النّاسُ ووقرَ في أنفسِكمْ
وصدّقتمْ بهِ ولئنْ قلتُ إنِّي بريئةٌ واللهُ يعلمُ إنِّي لبريئةٌ لا تصدِّقونِي بذلكَ ولئنِ اعترفتُ
لكمْ بأمرٍ واللهُ يعلمُ أنِّي بريئةٌ لتصدِّقنّي واللهِ ماأجدُ لي ولكمْ مثلاً إلاّ أبايوسفَ إذْ قال
فصبرٌ جميلٌ واللهُ المستعانُ على ماتصفونَ ثمَّ تحوّلتُ على فراشِي وأنا أرجُو أنْ يبرّئنِي اللهُ ولكنْ
واللهِ ماظننتُ أنْ ينزلَ في شأنِي وحياً ولأنا أحقرُ في نفسِي منْ أنْ يتكلّمَ بالقرآنِ في أمرِي
ولكنِّي كنتُ أرجُو أنْ يرى رسولُ اللهِ ﷺ في النّومِ رؤيا يبرِّئنِي اللهُ فواللهِ ماراَمَ مجلسهُ ولاَ
خرجَ أحدٌ منْ أهلِ البيتِ حتّى أُنزلَ عليهِ فأخذهُ ما كانَ يأخذهُ منَ البرحاءِ حتى أنهُ ليتحدّرُ منهُ
مثلُ الجمانِ منَ العرقِ في يومٍ شاتٍ فلمّا سُرِّيَ عنْ رسولِ اللهِ صلى اللهُ عليهِ وسلم وهوَ يضحكُ
فكانَ أوّلَ كلمةٍ تكلّمَ بها أنْ قال لي ياعائشةُ احمدِي اللهَ فقدْ برّأكِ اللهُ فقالتْ لي أُمِّي
قومِي إلى رسولِ اللهِ صلى اللهُ عليهِ وسلم فقلتُ لاَ واللهِ لا أقومُ إليهِ ولاَ أحمدُ إلاّ اللهَ فأنزلَ اللهُ
تعالى إنَّ الذينَ جاؤُا بالإفكِ عُصبةٌ منكمْ الآياتِ فلمّا أنزلَ اللهُ هذا في براءتي قال أبو بكرٍ
الصدِّيقُ رضى الله عنه وكانَ ينفقُ على مسطحِ بن اثاثةَ لقرابتِهِ منهُ واللهِ لا أُنفقُ على مسطحٍ شيئاً

أبدًا بعـد ما قال لعائشة فأنزل الله تعالى ولا يأتل أولو الفضل منكم والسعة إلى قوله غفور رحيم فقال أبو بكر الصديق بلى والله إني لأحب أن يغفر الله لي فرجع إلى مسطح الذي كان يجري عليه وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسأل زينب بنت جحش عن أمري فقال يا زينب ما علمت ما رأيت فقالت يارسول الله أحمي سمعي وبصري والله ما علمت عليها إلا خيرًا قالت وهي التي كانت تساميني فعصمها الله بالورع ❊

مطابقته للترجمة من حيث ان فيه سؤال النبي ﷺ بريرة وزينب بنت جحش عن عائشة رضي الله تعالى عنها وثناء كل منهما عليها بخير وهذا تعديل وتزكية عن بعض النساء لبعض (ذكر رجاله) وهم تسعة. الاول ابو الربيع سليمان بن داود العتكي مات في آخر سنة احدى وثلاثين ومائتين مر في الايمان. الثاني احمد وقد اختلف فيه ففي اصل الدمياطي هو احمد بن يونس وقال الكرماني وفي بعض النسخ احمد بن يونس اي احمد بن عبد الله بن يونس اليربوعي المشهور بشيخ الاسلام مر في الوضوء وكذا قال خلف في اطرافه انه احمد بن عبد الله بن يونس ووهمه المزي ولم يبين سببه وزعم ابن خلفون ان احمد هذا هو احمد بن حنبل وقال الذهبي في طبقات القراء هو احمد بن النضر النيسابوري. الثالث فليح بضم الفاء وفتح اللام وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره حاء مهملة ابن سليمان بن المغيرة وكان اسمه عبد الملك ولقبه فليح فغلب على اسمه واشتهر به يكنى ابا يحيى الخزاعي ويقال الاسلمي. الرابع محمد بن مسلم بن شهاب الزهري. الخامس عروة بن الزبير بن العوام. السادس سعيد بن المسيب بفتح الياء المشددة وكسرها. السابع علقمة بن وقاص الليثي العتواري. الثامن عبيد الله بتصغير العبد ابن عبد الله بن عتبة بن مسعود ابو عبد الله الهذلي احد الفقهاء السبعة. التاسع ام المؤمنين عائشة رضي الله عنها❊

❊(ذكر لطائف اسناده)❊ فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه العنعنة في ثلاثة مواضع وفيه افهمني بعضه احمد انما قال بهذه العبارة ولم يقل حدثني ولا اخبرني ونحو ذلك اشعارا انه افهمه بعض معاني الحديث ومقاصده لا لفظه **قوله** فافهمني جملة من الفعل والمفعول واحمد مرفوع على الفاعلية وبعضه منصوب لانه مفعول ثان وفيه ان شيخه بصري وبقية الرواة مدنيون وفيه خمسة من التابعين متوالية وفيه ان فليحا روى عن الزهري وان الزهري روى عن هؤلاء الاربعة وفيه رواية التابعي عن جماعة من التابعين ❊

❊(ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره)❊ اخرجه البخاري ايضا في المغازي وفي التفسير وفي الايمان والنذور وفي الاعتصام عن عبد العزيز بن عبد الله وفي الجهاد والتوحيد وفي الشهادات وفي المغازي وفي التفسير وفي الايمان والنذور عن حجاج بن منهال وفي التفسير والتوحيد ايضا عن يحيى بن بكير عن الليث واخرجه مسلم في التوبة عن ابي الربيع الزهراني وعن حبان بن موسى وعن حسن الحلواني وعبد بن حميد وعن اسحاق بن ابراهيم ومحمد بن رافع ومحمد بن حميد واخرجه النسائي في عشرة النساء عن ابي داود سليمان بن سيف الحراني وفي التفسير عن محمد بن عبد الاعلى ❊

(ذكر معناه) **قوله** اهل الافك قال السهيلي في قوله عز وجل (ان الذين جاؤا بالافك) هم عبد الله بن ابي وحمنة بنت جحش وعبد الله ابو احمد اخوها ومسطح وحسان وقيل حسان لم يكن منهم وقال النسفي في هذه الآية اهل الافك هم عبد الله ابن ابي راس المنافقين ويزيد بن رفاعة وحسان بن ثابت ومسطح بن اثاثة وحمنة بنت جحش ومن ساعدهم وفي صحيح مسلم وكان الذين تكلموا مسطح وحمنة وحسان واما المنافق عبد الله بن ابي فهو الذي كان يستوشيه ويجمعه وهو الذي تولى كبره وحمنة قوله يستوشيه اي يستخرجه بالبحث والمسألة ثم يفشيه ويشيعه ويحركه ولا يدعه يخمد وقال النسفي في قوله تعالى (والذي تولى كبره) هو عبد الله بن ابي اي الذي تولى عظمه وبدا به ومعظم الشر كان منه قال الله تعالى (والذي تولى كبره منهم له عذاب عظيم) لامعانه في عداوة رسول الله ﷺ وانتهازه الفرص وطلبه سبيلا الى الغميزة ثم قال

النسفي وقيل الذي تولى كبره هو حسان بن ثابت وعن عامر الشعبي ان عائشة قالت ما سمعت بشيء احسن من شعر حسان وما تمثلت به الا رجوت له الجنة قوله لابي سفيان ✡

هجوت محمدا فاجبت عنه ✡ وعند الله في ذاك الجزاء

وهو من قصيدة قالها لابي سفيان فقيل لعائشة ياام المؤمنين اليس الله يقول (والذي تولى كبره منهم له عذاب عظيم) فقالت واي عذاب اشد من العمى فذهب بصره وكيع بسيف وكان يدفع عن رسول الله ﷺ . واما الافك فقال النسفي الافك ابلغ مايكون من الافتراء والكذب وقيل هو البهتان لاتشعر به حتى يفجأك واصله الافك بالفتح مصدر قولك افكه يأفكه افكا قلبه وصرفه عن الشيء ومنه قوله تعالى (اجئتنا لتافكنا عن آلهتنا) وقيل للكذب افك لانه مصروف عن الصدق **قوله** «وقال الزهري وكلهم حدثني طائفة» اي بعضا هذا قول جائز سائغ من غير كراهة لانه قد بين ان بعض الحديث عن بعضهم وبعضه عن بعضهم والاربعة الذين حدثوه ائمة حفاظ من اجلة التابعين فاذا ترددت اللفظة من هذا الحديث بين كونها عن هذا اوعن ذاك لم يضر وجاز الاحتجاج بها لانهما ثقتان وقد اتفق العلماء على انه لو قال حدثني زيد او عمرو وهما ثقتان معروفان بذلك عند المخاطب جاز الاحتجاج بذلك الحديث **قوله** «اوعى من بعض» اي احفظ واحسن ايرادا وسردا للحديث **قوله** «اقتصاصا» اي حفظا يقال قصصت الشيء اذا تتبعت اثره شيئا بعد شيء ومنه نحن نقص عليك احسن القصص وقالت لاخته قصيه اي اتبعي اثره ومنه القاص الذي ياتي بالقصة ويجيء بالسين قسست اثره قسا قوله «وقد وعيت» بفتح العين اي حفظت وقال الكرماني (فان قلت) قال اولا كلهم حدثني طائفة وثانيا وعيت عن كل واحد منهم الحديث وهما متنافيان (قلت) المراد بالحديث البعض الذي حدثه منه اذ الحديث يطلق على الكل وعلى البعض وهذا الذي فعله الزهري من جمعه الحديث عنهم جائز وقد ذكرناه قوله «وبعض حديثهم» القياس ان يقال بعضهم يصدق بعضا او حديث بعضهم يصدق بعضا ولكن لا شك ان المراد ذلك لكن قد يستعمل احدهما مكان الآخر لما بينهما من الملازمة بحسب عرف الاستعمال قوله «زعموا» اي قالوا والزعم قد يراد به القول المحقق الصريح وقد يراد غير ذلك وانما قالوا لان بعضهم صرحوا بالبعض وبعضهم صدق الباقي وان لم يقل صريحا به قولها «كان رسول الله ﷺ اذا اراد ان يخرج سفرا» وفي رواية مسلم ذكروا ان عائشة قالت كان رسول الله ﷺ اذا اراد ان يخرج سفرا قولها «اقرع بين ازواجه» اي ساهم بينهن تطييبا لقلوبهن. وكيفية القرعة بالخواتيم يؤخذ خاتم هذا وخاتم هذا ويدفعان الى رجل فيخرج منهما واحدا وعن الشافعي يجعل رقاعا صغارا يكتب في كل واحد اسم ذي السهم ثم يجعل بنادق طين ويغطى عليها ثوب ثم يدخل رجل يده فيخرج بندقة وينظر من صاحبها فيدفعها اليه وقال ابو عبيد بن سلام عمل بالقرعة ثلاثة من الانبياء عليهم الصلاة والسلام نبينا ويونس وزكرياء عليهم الصلاة والسلام قولها «فايتهن خرج سهمها اخرج بها معه» كذا هو اخرج بالالف في رواية النسفي ولابي ذر عن غير الكشميهني وفي رواية الكشميهني والباقين خرج بلا الف وهو الصواب قولها «في غزاة غزاها» هي غزوة بني المصطلق وكانت سنة ست كذا جزم به ابن التين وقال غيره في شعبان سنة خمس وتعرف ايضا بغزوة المريسيع وقال موسى بن عقبة سنة اربع فهذه ثلاثة اقوال قولها «فانا احمل» على صيغة المجهول قولها «في هودج» بفتح الهاء وسكون الواو وبفتح الدال المهملة وفي آخره جيم وهو مركب من مراكب العرب اعد للنساء قولها «وقفل» اي رجع قولها «آذن ليلة» من الايذان ومن التاذين قاله الكرماني ويقال آذن بالمد والتخفيف مثل قوله (فقل آذنتكم على سواء) وروى بالقصر وبالتشديد اي اعلم قولها «بالرحيل» بالجر على الاصل وروى الرحيل بالنصب حكاية عن قولهم الرحيل منصوبا على الاغراء قولها «شاني» اي مايتعلق بقضاء الحاجة وهو مايكنى عنه استقباحا لذكره قولها «الى الرحل» قال الكرماني الرحل المتاع قلت الرحل المنزل والمسكن يقال انتهينا الى رحالنا اي الى منازلنا قولها «فاذا عقد» كلمة اذا للمفاجاة والعقد بكسر العين وسكون القاف القلادة قولها «من جزع اظفار» الجزع بفتح الجيم وسكون الزاي خرز يمان وزعم ابو العباس احمد ابن يوسف التيفاشي في كتابه الاحجار انه يوجد في اليمن في معادن العقيق ومنه مايؤتى به من الصين وهو اصناف فمنه

البقرانى والنروى والفارسى والحبشى والعسلى والمعرق وليس فى الحجارة اصلب من الجزع جسما لايكاد يجيب من يعالجه سريعا وانما يحسن اذا طبخ بالزيت وزعمت الفلاسفة انه يشتق من اسمه الجزع لانه يولد فى القلب جزعا ومن تقلد به كثرت همومه ورأى احلاما رديئة وكثر الكلام بينه وبين الناس وان علق على طفل كثر لعابه وسال وان لف فى شعر المطلقة ولدت ويقطع نفث الدم ويختم القروح وعند البكرى ومنه جزع يعرف بالنقمى ومدنه بضمير وسموال وعذيقة ومخلاف حولان والجزع السماوى وهو المشارى وقال ثعلب فى الفصيح والجزع الخرز وقال ابن درستويه ليس كل الخرز يسمى جزعا وانما الجزع منها الجزع اى المقطع بالالوان المختلفة قد قطع سواده بياضه وفى المنضد لكراع عن الاثرم اهل البصرة يقولون الجزع والجزع بالفتح والكسر الخرز وقال ابو القاسم التيمى فى كتابه المستطرف عن بندار الجزع واحد لاجمع له وقال الحربى وابن سيده الجزع الخرز واحدته جزعة قولها «اظفار» بالالف فى رواية الاكثرين وفى رواية الكشميهنى ظفار بلا الف وكذا وقع فى صحيح مسلم بلا الف وقال القرطبى من قيده بالف اخطا وصحيح الرواية بفتح الظاء وقال ابن السكيت ظفار قرية باليمن وعن ابن سعد جبل وفى الصحاح مبنى على الكسر لقطام وقال البكرى قال بعضهم سبيلها سبيل المؤنث لاينصرف وقال ابن قرقول ترفع وتنصب وقال ابو عبيد وقصر المملكة بظفار قصر ذى ريدان ويقال ان الجن بنتها وقال الكرمانى ظفار بفتح المعجمة وخفة الفاء وبالراء مدينة باليمن ويقال جزع ظفارى وفى بعضها اظفار بزيادة همزة فى اولها نحو الاظفار جمع الظفر ولعله سمى به لان الظفر نوع من العطر اولانه مااطمان من الارض او لان الاظفار اسم لعود يمكن ان يجعل كالخرز فيتحلى به انتهى وقال ابن التين فى بعض الروايات العقد الملتمس مقدار ثمنه اثنى عشر درهما قولها «يرحلون لى» باللام وقال النووى يرحلون بى بالباء واللام اجود (قلت) باللام فى مسلم ويرحلون بفتح الياء وسكون الراء وفتح الحاء المخففة وهو معنى قولها فرحلوه بتخفيف الحاء ايضا من رحلت البعير اى شددت عليه الرحل ويروى «من الرحيل» قولها «اذ ذاك» اى حينئذ لم يثقلن اى من اللحم قولها «ولم يغشهن اللحم» اى لم يركب عليهن اللحم يعنى لم يكن سمينات وعند مسلم «وكان النساء اذ ذاك خفافا لم يهبلن ولم يغشهن اللحم» يقال هبله اللحم واهبله اذا اثقله وكثر لحمه وشحمه قولها «وانما يا كلن العلقة» بضم العين المهملة وسكون اللام وبالقاف اى القليل ويقال لها ايضا البلغة كانه الذى يمسك الرمق وتعلق النفس للازدياد منه اى تشوقها اليه وقال صاحب العين العلقة ما فيه بلغة من الطعام الى وقت الغداة واصل العلقة شجر يبقى فى الشتاء يعلق به الابل اى تجتزئ به حتى يدرك الربيع وقيل ما يمسك به المرء نفسه من الا كل وقيل هو ما يا كله من الغداء قولها «فبعثوا الجمل» اى اثاروه قولها «ما استمر الجيش» اى ذهب ومضى قاله الداودى ومنه قوله تعالى (سحر مستمر) اى ذاهب او معناه دائم او قوى شديد وليس فيه احد وفى رواية مسلم «وليس بها داع ولا مجيب» قولها «فممت» اى قصدت من ام ومنه (آمين البيت الحرام) قال ابن التين فعلى هذا يقرا امت بالتخفيف وان شددت فى بعض الامهات وذكره فى المغازى بلفظ «فتيممت منزلى» والمعنى واحد قولها «فظننت» الظن هنا بمعنى العلم قولها «فبينا انا» اصله بين فاشبعت فتحة النون فصارت الفا وهو مضاف الى الجملة التى بعده وغلبتنى جوابه قولها «وكان صفوان بن المعطل السلمى» صفوان امامن الصفا اومن صفن ففى الاول النون زائدة والمعطل بضم الميم وفتح العين المهملة وتشديد الطاء المهملة ابن وبيصة بن المؤمل بن خزاعى بن محارب بن مرة بن هلال بن فالج بن ذكوان ابن ثعلبة بن بهثة بن سليم ذكره الكلبى وغيره ونسبه خليفة رحيضة موضع وبيصة وفى محارب محاربى قولها «السلمى» بضم السين المهملة وفتح اللام نسبة الى سليم المذكور فى نسبه وهو من شواذ النسب لان القياس فيه السليمى قولها «ثم الذكوانى» بفتح الذال المعجمة نسبة الى ذكوان المذكور فى نسبه وكان صفوان على الساقة يلتقط ما يسقط من متاع الجيش ليرده اليهم وقيل انه كان ثقيل النوم لايستيقظ حتى يرتحل الناس وقد جاء فى سنن ابى داود «شكت امراته ذلك منه لسيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال انا اهل بيت نوم عرف لنا ذلك لانكاد نستيقظ حتى تطلع الشمس»

وذكر القاضي ابو بكر بن العربي انه كان حصورا لم يكشف كنف انثى قط وفي سير (١) لقد سئل عن صفوان فوجدوه لاياتي النساء واول مشاهده المريسيع وذكر الواقدي انه شهد الخندق وما بعدها وكان شجاعا خيرا شاعرا وعن ابن اسحاق قتل في غزوة ارمينيه شهيدا سنة تسع عشرة وقيل توفي في خلافة معاوية سنة ثمان وخمسين واندقت رجله يوم قتل فطاعن بها وهي منكسرة حتى مات ولما ضرب حسان بن ثابت بسيفه لما هجاه ولم يقتصه منه سيدنا رسول الله ﷺ استوهب من حسان جنايته فوهبه لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فعوضه منها حائطا من نخيل وزعم ابن اسحاق وابو نعيم انه بيرحاء وسيرين اخت مارية قيل فيه نظر لان بيرحاء انما وصل لحسان من جهة ابي طلحة وفي الاكتفاء لابي الربيع سليمان بن سالم روى من وجوه ان اعطاء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لحسان سيرين انما كان لذبه عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قولها فراى سواد انسان اى شخصه قولها وكان يراني قبل الحجاب اى قبل حجاب البيوت وآية الحجاب نزلت في زينب رضي الله تعالى عنها قولها واستيقظت من نومي اى تنبهت من نومي قولها «باسترجاعه» اى بقوله (انا لله وانا اليه راجعون)وفي رواية مسلم فاستيقظت باسترجاعه حين عرفني فخمرت وجهي بجلبابي والله مايكلمني كلمة ولاسمعت منه كلمة غير استرجاعه حتى اناخ راحلته فوطيء على يدها فركبتها قولها «حين اناخ راحلته »هكذا هو في رواية الاكثرين بكلمة حين بمعنى الوقت وفي رواية الكشميهني والنسفي حتى اناخ راحلته قولها «فوطيء يدها »اى فوطيء صفوان يد الراحلة ليسهل الركوب عليها فلايكون احتياج الى مساعدة قولها «يقودني» جملة حالية قولها «حتى اتينا الجيش بعد مانزلوا معرسين» اى حال كونهم معرسين من التعريس وهو النزول قاله ابن بطال والمشهور ان التعريس هو النزول في آخر الليل ولم يجيء المعنى هنا الاعلى قول ابي زيد فانه قاله التعريس النزول اى وقت كان ومن هذا اخذ ابن بطال حيث اطلق النزول وفي رواية مسلم بعد مانزلوا موغرين في نحر الظهيرة وكذا ذكره البخاري في المغازي والتفسير قال القرطبي الرواية الصحيحة بالغين المعجمة والراء المهملة من الوغرة بسكون الغين وهي شدة الحر ورواه مسلم من رواية يعقوب بن ابراهيم بعين مهملة وزاى ويمكن ان يقال فيه هو من وعزت اليه اى تقدمت يقال وعزت اليه وعزا مخففا ويقال وعزت اليه توعيزا بالتشديد قال وصحفه بعضهم فقال موعرين يعني بعين مهملة وراء قال ولايلتفت اليه وفي رواية ابي ذر مغورين بغين معجمة مقدمة والتغوير النزول للقائلة قولها في نحر الظهيرة وهو وقت القائلة وشدة الحر والنحر الاول والصدر واوائل الشهر تسمى النحور وقال الداودي الظهيرة نصف النهار عند اول الفيء قال وقيل الظهر والظهير لما بعد نصف النهار لان الظهر اخر الانسان وسمي اخر الشهر بذلك ولانسلم له لان اول اشتداد الحر قبل نصف النهار قولها وهلك من هلك اى هلك الذين اشتغلوا بالافك وفي رواية مسلم وهلك من هلك في شاني قولها وكان الذي تولى الافك اى تصدر وتصدى وفي رواية مسلم وكان الذي تولى كبره عبد الله بن ابي ابن سلول وابن سلول بالرفع صفة لعبد الله لالابي ولهذا يكتب بالالف وسلول بفتح السين المهملة وتخفيف اللام الاولى غير منصرف علم لام عبد الله قولها فاشتكيت اى مرضت قولها بها اى بالمدينة قولها شهرا اى مدة شهر قولها فيفيضون وفي رواية مسلم والناس يفيضون بضم الياء من الافاضة وهي التكثير والتوسعة يقال افاض القوم في الحديث اذا اندفعوا فيه يخوضون وهو من قوله (لمسكم فيما افضتم فيه عذاب عظيم) وقال ابن عرفة حديث مفاض ومستفاض ومستفيض في الناس اى جار فيهم وفي كلامهم قولها يريبني بفتح الياء وضمها فالاول من رابني والثاني من اراببني يقال رابني الامر يريبني اذا توهمته وشككت فيه فاذا استيقنته قلت رابني منه كذا يريبني وعن الفراء هما بمعنى واحد في الشك وقال صاحب المنتهى الاسم الريبة بالكسر واراببني ورابني اذا تخوفت عاقبته وقيل رابني اذا علمت به الريبة واراببني اذا ظننت به وقيل رابني اذا رايت منه مايريبك وتكرهه ويقول هذيل اراببني واراب اذا اتى بريبة وراب صار ذا ريبة وقال ابو محمد في الواعي رابني افصح قولها اللطف بضم اللام وسكون الطاء وقال النووي ويقال بفتحها لغتان وهو البر والرفق

(١) بياض في الاصل

وفي

وفى رواية مسلم انى لاعرف من رسول الله ﷺ اللطف الذى ارى منه قولها حين امرض على صيغة المجهول من التمريض وهو القيام على المريض فى مرضه قولها تيكم بكسر لتاء المثناة من فوق وسكون الياء اخر الحروف وهو اشارة الى المؤنث نحو ذا كم الى المذكر قولها حتى نقهت بفتح القاف ذكره ثعلب وبالكسر ذكره الجوهرى هو من نقه فهو ناقه وهو الذى برىء من المرض وهو قريب عهد به لم يتراجع اليه كمال صحته وقال النووى يقال نقه ينقه نقوها فهو ناقه ككلح يكلح كلوحا فهو كالح ونقه ينقه كفرح يفرح فرحا وجمع الناقه نقه بضم النون وتشديد القاف وانقهه الله قولها «قبل المناصع» بكسر القاف اى جهة المناصع بفتح الميم وهى مواضع خارج المدينة كانوا يتبرزون فيها الواحد منصع وقال الازهرى اراه موضعا بعينه خارج المدينة وهو فى الحديث «صعيد افيح خارج المدينة وقال ابن السكيت المناصع فى اللغة المجالس قولها «متبرزنا» بفتح الراء المشددة وبالزاى وهو الموضع الذى يتبرزون فيه اى يقضون فيه حاجتهم والبراز اسم ذلك الموضع ايضا قولها «الكنف» بضم الكاف والنون جمع كنيف قال اهل اللغة الكنيف الساتر مطلقا وسمى به موضع الغائط لانهم يستترون به قولها «وامرنا امر العرب الاول» يعنى فى التبرز خارج المدينة وقال النووى ضبط الاول بوجهين احدهما ضم الهمزة وتخفيف الواو والآخر بفتح الهمزة وتشديد الواو وكلاهما صحيح قولها «اوفى التنزه» شك من الراوى فى طلب النزاهة بالخروج الى الصحراء وفى رواية مسلم «وامرنا امر العرب الاول فى التنزه» وكنا نتاذى بالكنف ان نتخذها عند بيوتنا قولها «وام مسطح بنت ابى رهم» وفى رواية مسلم «فانطلقت انا وام مسطح» وهى ابنة ابى رهم بن المطلب بن عبد مناف وامها ابنة صخر بن عامر خالة ابى بكر الصديق وابنها مسطح بن اثاثة بن عباد بن المطلب انتهى ومسطح بكسر الميم وسكون السين المهملة وفتح الطاء المهملة واسم امه سلمى بنت ابى رهم وذكر ابو نعيم فيما نقل من خطه ان اسمها رائطة بنت صخر اخت ام الصديق وابو رهم بضم الراء وسكون الهاء وهى زوجة اثاثة بضم الهمزة وتخفيف الثاء المثلثة الاولى وكانت من اشد الناس على ابنها مسطح وقال النووى ومسطح لقب واسمه عامر وقيل عوف وكنيته ابو عباد وقيل ابو عبد الله توفى سنة سبع وثلاثين وقيل اربع وثلاثين وقال الواقدى شهد مع على رضى الله تعالى عنه صفين ومات فى سنة سبع وثلاثين عن ست وخمسين سنة (قلت) مسطح اسم عود من اعواد الخباء وقال الجوهرى اثاثة بضم الهمزة اسم رجل وقال ابو زيد الاثاث المال اجمع الابل والغنم والعبيد والمتاع الواحدة اثاثة يعنى بفتح الهمزة وقال الفراء الاثاث متاع البيت لا واحد له قولها «تمشى حال» اى ماشين قولها «فعثرت فى مرطها» وفى رواية مسلم فعثرت ام مسطح فى مرطها عثرت بفتح الثاء المثلثة اى زلقت والمرط بكسر الميم كساء من صوف قاله الداودى وقال ابن فارس ملحفة يؤتزر بها وقال الهروى المروط الاكسية وضبطه ابن التين الرط بفتح الميم قولها «فقالت تعس مسطح» بكسر العين وفتحها لغتان مشهورتان ومعناه عثر وقيل هلك وقيل لزمه الشر وقيل بعد وقيل سقط لوجهه وقيل التعس ان لا ينتعش من عثرته وقيل تعس تعسا واتعسه الله وقال ابن التين المحدثون يقرؤنه بكسر العين وهو عند اهل اللغة بفتحها وقيل معناه انكب اى اكبه الله قولها «فقالت ياهنتاه» وفى رواية اى هنتاه وكذا فى رواية البخارى فى المغازى وهنتاه بفتح الهاء وسكون النون وفتحها والسكون اشهر وبضم الهاء الاخيرة وتسكن ونونها مخففة وقال القرطبى عن بعضهم تشديد النون وانكره الازهرى قالوا وهذه اللفظة تختص بالنداء ومعناها ياهذه وقيل يا امرأة وقيل يابلهاء كانها نسبت الى قلة المعرفة بمكائد الناس وشرورهم وقد تقدم فى الحج فى باب من قدم ضعفة اهله بالليل ويقال فى التثنية هنتان وفى الجمع هنات وهنوات وفى المذكر هن وهنان وهنون ولك ان تلحقها الهاء لبيان الحركة فتقول ياهنه وان تشبع الحركة فتصير الفا فتقول ياهناه ولك ضم الهاء فتقول ياهناه اقبل قولها «ام تسمعى وفى المغازى» ولم تسمعى وفى رواية مسلم اولم تسمعى قولها «ائذن لى الى ابوى» اى ائذن لى ان آتى ابوى وفى رواية مسلم رضى الله تعالى عنه اتاذن لى ان آتى ابوى قولها «من قبلهما» بكسر القاف اى من جهتهما قولها «لقلما كانت امرأة قط وضيئة» اللام فى لقلما للتاكيد وقل فعل ماض دخلت عليه كلمة ما لتاكيد معنى القلة وتارة تستعمل هذه الكلمة فى نفى

اصل الفعل وتارة في القلة جدا وضيئة على وزن فعيلة اى جميلة حسنة من الوضاءة وهوا لحسن وقال النووى فى شرح مسلم وفى نسخة ابن ماهان حظية من الحظوة وهى الوجاهة يقال حظيت المراة عند زوجها تحظى حظوة وحظوة بالضم والكسر اى سعدت به ودنت من قلبه واحبها قولها «ولها ضرائر» بالالف هو الصواب وهو جمع ضرة وزوجات الرجل ضرائر لان كل واحدة تتضرر بالاخرى بالغيرة والقسم وفى بعض النسخ ضرار واصله من الضر بكسر الضاد وضمها قولها «الا اكثرن عليها» بالثاء المثلثة اى اكثرن عليها القول فى عيبها ونقصها قولها «لا يرقأ لى دمع» مهموز اى لا ينقطع من رقا الدمع اذا انقطع قولها «ولا اكتحل بنوم» اى لا انام وهو استعارة قولها «حين استلبث الوحى» اى حين ابطا ولبث ولم ينزل قولها «يستشيرهما» جملة حالية مقدرة من الاستشارة قولها «اهلك» روى بالنصب اى الزم اهلك وروى بالرفع اى هى اهلك لاتسمع فيها شيئا قولها «واما على بن ابى طالب» الى آخره انما قال على ذلك مصلحة ونصيحة للرسول صلى الله تعالى عليه وآله وسلم فى اعتقاده لانه راى انزعاج رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم بهذا الامر وقلقه فاراد راحة خاطره ﷺ لا العداوة لعائشة رضى الله تعالى عنها قولها «يريبك» من راب وقذف كرمزة يعنى هل رايت شيئا فيها ما يريبك وفى رواية مسلم هل رايت من شيء يريبك من عائشة قولها «ان رايت منها» اى ما رايت منها قولها «اغمصه عليها» بفتح الهمزة وسكون الغين المعجمة وكسر الميم وضم الصاد المهملة اى اعيبها به واطعن عليها قولها «فتاتى الداجن» وهى الشاة التى تالف البيت ولا تخرج الى المرعى وقال ابن التين هى الشاة التى تحبس فى البيت لدرها لا تخرج الى المرعى وقيل هو دجاج او حمام او وحش او طير يالف البيت وقال الطبرى الداجن الشاة المعتادة للقيام فى المنزل اذا سمنت للذبح واللبن ولم تسرح فى السرح وكل معتاد موضعا هو به يقيم فهو كذلك داجن يقال دجن فلان بمكان كذا وادجن به اذا اقام به قولها «فقام رسول الله ﷺ من يومه» وفى رواية مسلم «قال رسول الله ﷺ وهو على المنبر يا معشر المسلمين من يعذرنى قولها «فاستعذر من عبد الله بن ابى» اى طلب من يعذره منه اى من ينصفه منه قولها «من يعذرنى من رجل» وقال الخطابى «من يعذرنى» يؤول على وجهين اى من يقوم بعذره فيما ياتى الى من المكروه منه والثانى من يقوم بعذرى ان عاقبته على سوء فعله وقال النووى معناه من يقوم بعذرى ان كافاته على قبح فعاله ولا يلومنى على ذلك وقيل معناه من ينصرنى والعذير الناصر وقيل معناه من ينتقم لى منه ويشهد لهذا جواب سعد بن معاذ انا اعذرك منه قولها «رجلا» هو صفوان قولها «فقام سعد بن معاذ فقال يا رسول الله انا اعذرك منه انما قال ذلك لان الاوس من قومه وهم بنو النجار ومن آذى رسول الله ﷺ وجب قتله ثم ان الموجود فى الاصول سعد بن معاذ وقع فى موضع آخر سعد بن عبادة وقال ابن حزم هذا عندنا وهم لان سعد بن معاذ مات اثر غزوة بنى قريظة بلا شك وبنو قريظة كان فى آخر ذى القعدة من سنة اربع فبين الغزوتين نحو من سنتين والوهم لم يعر منه احد من البشر وقال ابن العربى ذكر سعد بن معاذ هنا وهم اتفق فيه الرواة وقال ابن عمر هو وهم وخطا وتبعه على ذلك جماعة وقال القاضى عياض قال بعض شيوخنا ذكر سعد بن معاذ فى هذا وهم والاشبه انه غيره ولهذا لم يذكره ابن اسحاق فى السير وانما قال ان المتكلم اولا وآخرا اسيد بن حضير وقال القاضى هذا مشكل لان هذه القصة كانت فى غزوة المريسيع وهى غزوة بنى المصطلق سنة ست وسعد بن معاذ مات فى اثر غزاة الخندق من الرمية التى اصابته وذلك فى سنة اربع ولهذا قيل ان ذكره وهم والاشبه انه غيره وقال القاضى فى الجواب ان موسى بن عقبة ذكر ان المريسيع كانت سنة اربع وهى سنة الخندق فيحتمل ان المريسيع وحديث الافك كانا فى سنة اربع قبل الخندق قلت هذا يبين صحة ما ذكره البخارى من انه سعد بن معاذ وهو الذى فى الصحيحين * اما سعد بن معاذ بضم الميم فهو ابن النعمان بن امرىء القيس ابن زيد بن عبد الاشهل بن جشم بن الحارث بن الخزرج بن عمرو بن النبيت واسمه عمرو بن مالك بن الاوس الانصارى الاوسى الاشهلى اسلم على يد مصعب بن عمير لما ارسله النبى ﷺ الى المدينة يعلم المسلمين شهد بدرا لم يختلفوا فيه وشهد احدا والخندق ورماه يومئذ حبان بن عرقة فى اكحله ومرعن قريب تاريخ وفاته * واما سعد بن عبادة بضم العين فهو ابن دليم بن حارثة بن ابى حزيمة بفتح الحاء المهملة وكسر الزاى وسكون الياء آخر الحروف وفتح الميم

بعدها هاء بن ثعلبة بن طريف بن الخزرج بن ساعدة بن كعب بن الخزرج الا كبر اخي الاوس بن حارثة بن ثعلبة العنقاء ابن عمرو المزيقياء بن عامر ماء السماء وام الاوس والخزرج قيلة بنت كاهل بن عذرة بن سعد بن قضاعة وقيل قيلة بنت الارقم بن عمرو بن جفنة وكان نقيب بني ساعدة شهد بدرا عند بعضهم ولم يبايع ابابكر ولا عمر رضي الله تعالى عنهما وسار الى الشام فاقام بحوران الى ان مات سنة خمس عشرة ولم يختلفوا انه وجد ميتا على مغتسله * واما اسيد بضم الهمزة فهو ابن حضير بضم الحاء المهملة وفتح الضاد المعجمة ابن سماك بن عتيك بن امرىء القيس بن زيد بن عبد الاشهل بن جشم ابن الحارث بن عمرو بن مالك بن الاوس الانصاري الاوسي الاشهلي ابو يحيى اسلم على يد مصعب بن عمير بالمدينة بعد العقبة الاولى وقيل الثانية واختلف في شهوده بدرا فنفاه ابن اسحاق والكلبي واثبته غيرهما وشهد احدا وما بعدها من المشاهد وشهد مع عمر رضي الله عنه فتح البيت المقدس مات بالمدينة سنة عشرين وصلى عليه عمر رضي الله عنه قوله «وكان قبل ذلك رجلا صالحا» وفي مسلم وكان رجلا صالحا يعني لم يكن قبل ذلك يحمى لمنافق قوله «ولكن احتملته الحمية» بحاء مهملة وميم اي اغضبته وعند مسلم اجتهلته بجيم وهاء اي اغضبته وحملته على الجهل فالروايتان صحيحتان قوله «كذبت لعمر الله والله» اي ان رسول الله ﷺ لا يجعل حكمه اليك كذا قال الداودي وقال ابن التين معناه انه قال له كذبت انك لا تقدر على قتله وهذا هو الظاهر قوله «فقام اسيد بن الحضير» قد مرت ترجمته الآن فقال كذبت لعمر الله والله لنقتله اي ان امرنا رسول الله ﷺ قتلناه وقوم اسيد بنو عبد الاشهل قوله «فانك منافق» اي تفعل فعل المنافقين ولم يرد به النفاق الحقيقي قوله «فثار الحيان الاوس والخزرج» اي تناهضوا للنزاع والعصبية واصله من ثار الشيء يثور اذا ارتفع وانتشر قوله «حتى هموا» اي حتى قصدوا المحاربة وتناهضوا للنزاع قوله «يخفضهم» يعني تلطف بهم حتى سكتوا قوله «وقد بكيت ليلتين ويوما» هذا هكذا في رواية الكشميهني وفي رواية غيره ليالي ويوما وفي رواية النسفي والى الوقت ليلتي ويومي قوله «فالق» من فلق اذا شق قوله «وانا ابكي» جملة حالية قوله «اذا استاذنت» كلمة اذا للمفاجاة وكذلك اذا في قوله «اذ دخل» قوله «قيل في» بكسر الفاء وتشديد الياء قوله «وقد مكث شهرا لا يوحى اليه» وفي رواية مسلم ولقد لبث شهرا لا يوحى اليه وذلك ليعلم رسول الله ﷺ المتكلم من غيره قوله «في شاني» اي في امري وحالي قوله «المت بشيء» وفي رواية بذنب وكذا في رواية مسلم وهو من الالمام وهو النزول النادر غير المتكرر وقال الكرماني اي فعلت ذنبا مع انه ليس من عادتك قوله «فان العبد اذا اعترف بذنبه تاب الله عليه» قال الداودي دعاها الى الاعتراف ولم يامرها بالستر كغيرها لانه لا ينبغي عند الشارع امرأة اصابت ذنبا قوله «قلص دمعي» بفتح القاف واللام اي ارتفع وانقبض وقال القرطبي يعني ان الحزن والوجدة قد انتهت نهايتهما وبلغت غايتهما ومهما انتهى الامر الى ذلك قلص الدمع لفرط حرارة المصيبة وقال الداودي قلص دمعي اي ذهب وقيل نقص وقال ابن السكيت قلص الماء في البيت اذا ارتفع وماء قليص قوله «ما احس» بضم الهمزة من الاحساس قال تعالى (هل تحس منهم من احد) قوله «قال والله ما ادري ما اقول» معناه ان الامر الذي سالها رسول الله ﷺ لا اقف منه على امر زائد على ما عند رسول الله ﷺ قبل نزول الوحي من حسن الظن قوله «الا ابا يوسف» اي الا مثل يعقوب عليه الصلاة والسلام وهو الصبر وكانها من شدة حزنها لم تتذكر اسم يعقوب وانما قالت ابا يوسف لانه لما جاء اخوة يوسف اباهم يعقوب ومعهم قميص يوسف بدم كذب قال يعقوب (بل سولت لكم انفسكم امرا فصبر جميل والله المستعان على ما تصفون) قوله «اذ قال» اي حين قال قوله «فوالله ما رام مجلسه» اي ما برح المجلس ولا قام عنه يقال رامه يريمه ريما اي برحه ولازمه قوله «من البرحاء» بضم الباء الموحدة على وزن فعلاء من البرح وهي شدة الحمى وغيرها من الشدائد وقيل البرح شدة الحر وقال الخطابي شدة الكرب ماخوذ من قولك برحت بالرجل اذا بلغت به غاية الاذى والمشقة قوله «ليتحدر» اللام فيه للتاكيد اي ينزل ويقطر من حدر يحدر حدرا وحدورا والحدور ضد الصعود ويتعدى ولا يتعدى قوله «مثل الجمان» بضم الجيم وتخفيف الميم وهو الدر كذا ذكره ابن التين وغيره وقال ابن سيده الجمان هنوات على اشكال اللؤلؤ من فضة فارسي معرب واحدته جمانة وربما سميت

الدرة جمانة وقيل الجمان الحرز يبيض بماء الفضة وفى المغيث هو اللؤلؤ الصغير وقال الجواليقى وقد جعل لبيد الدرة جمانة فقال * كجمانة البحرى سل نظامها * قولها «فلما سرى» وهو مشدد مبنى لما لم يسم فاعله ومعناه لما كشف وازيل عنه قال ابن دحية ونزل عذرها بعد سبع وثلاثين ليلة قولها «والله لااقوم اليه» قالت ذلك ادلالا عليهم وعتابا لكونهم شكوا فى حالها مع علمهم بحسن طرائقها وجميل احوالها وتنزهها عن هذا الباطل الذى افتراه الظلمة لاحجة لهم ولا شبهة فيه قولها «لقرابته» وذلك ان ام مسطح سلمى هى بنت خالة ابى بكر الصديق قولها «ولا ياتل» اى ولا يحلف (اولوا الفضل منكم) والالية اليمين والفضل هنا المال (والسعة) فى العيش والرزق . (فان قلت) قوله اولوا جمع والمراد هنا الصديق قلت قال الضحاك ابو بكر وغيره من المسلمين قولها الى (قوله غفور رحيم) وفى رواية مسلم الى قوله (الا تحبون ان يغفر الله لكم) قال ابن حبان بن موسى قال عبد الله بن المبارك هذه ارجى آية فى كتاب الله فقال ابو بكر بلى والله انى لاحب ان يغفر الله لى فرجع الى مسطح النفقة التى كان ينفق عليه وقال لا انزعها منه ابدا قولها «الذى كان يجدى عليه» اى يعطى من الجداء وهو العطية وكذلك الجدوى قولها «احمى» اى اصون سمعى من ان اقول سمعت ولم اسمع وبصرى من ان اقول ابصرت ولم ابصر اى لا كذب حماية لهما قولها «تساميني» اى تضاهينى بجمالها ومكانها عند رسول الله ﷺ وهى مفاعلة من السمو وهو الارتفاع *

﴿ قال وحدثنا فُلَيْحٌ عن هِشامِ بن عُرْوَةَ عن عُرْوَةَ عن عائشةَ وعَبْدِ اللهِ بن الزُّبَيْرِ مِثْلَهُ ﴾

اى قال ابو الربيع سليمان بن داود وحدثنا فليح بن سليمان عن هشام بن عروة عن ابيه عروة بن الزبير عن عائشة وعبد الله بن الزبير مثله اى مثل الحديث المذكور الذى رواه فليح عن الزهرى عن عروة *

﴿ قال وحدثنا فُلَيْحٌ عن رَبيعةَ بن أبي عبدِ الرَّحْمٰنِ ويَحْيَى بن سعيدٍ عن القاسِمِ بن مُحَمَّدِ بن أبي بَكْرٍ مِثْلَهُ ﴾

اى قال ابو الربيع سليمان وحدثنا فليح الى اخره والحاصل ان فليح بن سليمان روى الحديث المذكور من اربعة مشايخ . الاول ابن شهاب الزهرى . والثانى هشام بن عروة . والثالث ربيعة بن ابى عبد الرحمن شيخ مالك . والرابع يحيى بن سعيد الانصارى (ذكر ما يستفاد من الحديث المذكور) فيه جواز رواية الحديث عن جماعة عن كل واحد قطعة مبهمة منه وان كان فعل الزهرى وحده فقد اجمع المسلمون على قبوله منه والاحتجاج به . وفيه صحة القرعة بين النساء وبه استدل مالك والشافعى واحمد وجماهير العلماء فى العمل بالقرعة فى القسم بين الزوجات وفى العتق والوصايا والقسمة ونحو ذلك وقال ابو عبيد عمل بها ثلاثة من الانبياء عليهم السلام وقد ذكرناه فى اول الباب وقال ابن المنذر استعمالها كالاجماع ولا معنى لقول من يردها والمشهور عن ابى حنيفة ابطالها وحكى عنه اجازتها وقال ابن المنذر وغيره القياس تركها لكن عملنا بها بالآثار انتهى قلت ليس المشهور عن ابى حنيفة ابطال القرعة وابو حنيفة لم يقل كذلك وانما قال القياس ياباها لانه تعليق لاستحقاق بخروج القرعة وذلك قمار ولكن تركنا القياس للآثار وللتعامل الظاهر من لدن رسول الله ﷺ الى يومنا هذا من غير نكير منكر وانما قال ههنا يفعل تطييبا لقلوبهن والحديث محمول عليه والدليل على ذلك انه ﷺ لم تكن التسوية واجبة عليه فى الحضر وانما كان يفعله تفضلا وقد قال بعض اصحابنا وعند ابى حنيفة والشافعى اذا اراد الرجل سفرا أقرع بين نسائه لا يجوز اخذ بعضهن بغير ذلك والذى فى القدورى عن مذهب ابى حنيفة لاحق لهن فى حالة السفر يسافر بمن شاء منهن وقال الاقطع فى شرحه لان الزوج لا يلزمه استصحاب واحدة منهن ولا يلزمه القسمة فى حالة السفر والاولى والمستحب ان يقرع لتطييب قلوبهن وقال النووى وعن مالك يسافر بمن شاء منهن بغير قرعة لان القسمة سقطت للضرورة وقال ابن التين قال مالك الشارع يفعل ذلك تطوعا منه لانه لا يجب عليه ان يعدل بينهن . وفيه عدم وجوب قضاء مدة السفر للنسوة المقيمات وهذا مجمع عليه اذا كان السفر طويلا وقال النووى وحكم السفر القصير حكم الطويل على المذهب الصحيح وخالف فيه

بعض اصحابنا • وفيه جواز سفر الرجل بزوجته • وفيه جواز الغزو بهن • وفيه جواز ركوب النساء في الهوادج • وفيه جواز خدمة الرجال لهن فی ذلك فی الاسفار • وفيه ان ارتحال العسكر يتوقف على امر الامير وفيه جواز خروج المراة لحاجة الانسان بغير اذن الزوج وهذا من الامور المستثناة • وفيه جواز لبس النساء القلائد في السفر كالحضر • وفيه ان من يركب المراة على البعير وغيره لايكلمها اذا لم يكن محرما الا لحاجة لانهم حملوا ولم يكلموا من يظنونها فيه ☼ وفيه فضيلة الاقتصاد في الاكل للنساء وغيرهن ولا يكثرن منه بحيث يهبلهن اللحم • وفيه جواز تاخر بعض الجيش ساعة ونحوها لحاجة تعرض لهم • وفيه اغاثة الملهوف وعون المنقطع وانقاذ الضائع واكرام ذوى الاقدار كما فعل صفوان بهذا كله • وفيه حسن الادب مع الاجنبيات لاسيما في الخلوة بهن عند الضرورة في برية اوغيرها • وفيه انه اذا اركب اجنبية ينبغى ان يمشى قدامها ولا يمشى بجنبها ولا وراءها • وفيه استحباب الاسترجاع عند المصائب سواء كانت في الدين اوفي الدنيا وسواء كانت في نفسه اومن يعز عليه * وفيه تغطية المراة وجهها عن نظر الاجنبى سواء كان صالحا اوغيره * وفيه جواز الحلف من غير استحلاف * وفيه انه يستحب ان يستر عن الانسان ما يقال فيه اذا لم يكن في ذكره فائدة كما كتموا عن عائشة رضى الله تعالى عنها هذا الامر شهرا ولم تسمعه بعد ذلك الا بعارض عرض وهو قول ام مسطح تعس مسطح ☼ وفيه استحباب ملاطفة الرجل زوجته ويحسن معاشرتها ☼ وفيه انه اذا عرض عارض بان سمع عنها شيئا اونحو ذلك يقلل من اللطف ونحوه لتفطن ان ذلك لعارض فتسال عن سببه فتزيله * وفيه استحباب السؤال عن المريض • وفيه انه يستحب للمراة اذا ارادت الخروج لحاجة ان يكون معها رفيقة لها تأنس بها ولا يتعرض لها * وفيه كراهة الانسان صاحبه وقريبه اذا آذى اهل الفضل او فعل غير ذلك من القبائح كما فعلت ام مسطح في دعائها عليه * وفيه فضيلة اهل بدر والذب عنهم كما فعلت عائشة في ذبها عن مسطح * وفيه ان المراة لا تذهب لبيت ابويها الا باذن زوجها * وفيه جواز التعجب بلفظ التسبيح ☼ وفيه استحباب مشاورة الرجل بطانته واهله واصدقاءه فيما ينوبه من الامور * وفيه جواز البحث والسؤال عن الامور المسموعة لمن له بها تعلق واما غيره فنهى عنه وهو تجسس وفضول ☼ وفيه خطبة الامام الناس عند نزول امر بهم * وفيه اشتكاء ولى الامر الى المسلمين من تعرض له باذى في اهله اوفي نفسه * وفيه فضائل ظاهرة لصفوان بشهادة النبى ﷺ بما شهد وبفعاله الجميلة ☼ وفيه المبادرة الى قطع الفتن والخصومات والمنازعات * وفيه فضيلة سعد بن معاذ واسيد بن حضير * وفيه قبول التوبة والحث عليها ☼ وفيه تفويض الكلام الى الكبار دون الصغار لانهم اعرف * وفيه جواز الاستشهاد بآيات القران العزيز ولا خلاف انه جائز * وفيه استحباب المبادرة بتبشير من تجددت له نعمة ظاهرة اواندفعت عنه بلية بارزة * وفيه براءة عائشة رضى الله عنها من الافك وهي براءة قطعية بنص القران فلو تشكك فيها انسان صار كافرا مرتدا باجماع المسلمين * وفيه تجديد شكر الله تعالى عند تجدد النعمة * وفيه فضائل لابى بكر رضى الله عنه في قوله تعالى (ولا ياتل اولوا الفضل منكم) وفيه استحباب صلة الارحام وان كانوا مسيئين * وفيه استحباب العفو والصفح عن المسىء * وفيه استحباب الصدقة والانفاق في سبيل الخيرات * وفيه استحباب لمن حلف على يمين فراى غيرها خيرا منها ان ياتى بالذى هو خير فيكفر عن يمينه. وفيه فضيلة زينب ام المؤمنين رضى الله عنها، وفيه التثبت في الشهادة وفيه ان الخطبة مبتداة بالحمد لله والثناء عليه * وفيه استحباب القول باما بعد في الخطبة بعد الحمد لله والصلاة على رسوله ﷺ * وفيه غضب المسلمين عند انتهاك حرمة اميرهم واهتمامهم بدفع ذلك ☼ وفيه جواز سب المتعصب لمبطل كما سب اسيد بن حضير سعد بن عبادة لتعصبه للمنافق وقال انك منافق تجادل عن المنافقين وقد ذكرنا انه لم يرد به النفاق الحقيقى وفيه جواز تعديل النساء لانه ﷺ سال بريرة وزينب عن عائشة وهما من اخبر تا بفضلها وكمال دينها وبه احتج ابو حنيفة فی جواز تعديل النساء بعضهن بعضا * وفيه ان من آذى رسول الله ﷺ فی اهله اوعرضه فانه يقتل لقول اسيد بن حضير ان كان من الاوس قتلناه ولم يرد عليه النبى ﷺ شيئا قال ابن بطال وكذا من سب عائشة رضى الله عنها بما براها الله تعالى منه انه يقتل لتكذيبه الله ورسوله ﷺ وقال قوم لا يقتل من سبها بغير ما براها الله تعالى منه وقال المهلب والنظر عندى ان يقتل من سب زوجات سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بما رميت به عائشة او بغير ذلك ☼ وفيه

وجوب تعظيم اهل بدر والذب عنهم * وفيه ان الصبر الجميل فيه الغبطة والعزة في الدارين * وفيه ترك الحد لما يخشى من تفريق الكلمة كما ترك رسول الله ﷺ حد ابن سلول * وفيه ان الاعتراف بما يشاء من الباطل لا يحل * وفيه ان الوحي ما كان يأتيه متى اراد لبقائه شهرا لم يوح اليه * وفيه جواز تحلي النساء بالذهب والفضة واللؤلؤ والخرز ونحوها * وفيه حرمة التشكيك في تبرئة عائشة من الافك * وفيه ان العصبية تنقل عن اسم كما قالت وكان قبل ذلك رجلا صالحا * وفيه الكشف والبحث عن الاخبار الواردة ان كان لها نظائر ام لا كسؤاله صلى الله تعالى عليه وسلم بريرة واسامة وزينب وغيرهم من بطانته عن عائشة وعن سائر افعالها ومايقمص عليها والحكم بما يظهر من الافعال على ماقيل وذكر ابن مردويه في تفسيره من حديث يونس بن بكير عن هشام عن ابيه عن عائشة قال يعني رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم جارية لي سوداء فقال «اخبرينا بما علمك بعائشة» فذكرت العجين ومعناس فادار وها حتى فطنت فقالت سبحان الله والله ما اعلم على عائشة الا مايعلم الصائغ على تبر الذهب الأحمر وفي لفظ جارية نوبية وهذه الفوائد ماتنيف على ستين فائدة والله هو المستعان *

﴿ باب إذا زكَّى رجلٌ رجلاً كفاه ﴾

اى هذا باب يذكر فيه اذا زكى رجل رجلا كفاه اى كفى رجلا الذى هو المزكى بفتح الكاف يعني لايحتاج الى آخر معه وقد ذكر في اوائل الشهادات باب تعديل كم يجوز فتوقف في جوابه وههنا صرح بالا كتفاء بالواحد وفيه خلاف فعند محمد بن الحسن يشترط اثنان كما في الشهادة وهو المرجع عند الشافعية والمالكية واختاره الطحاوى وعند ابي حنيفة وابي يوسف يكتفي بواحد والاثنان احب وكذا الخلاف في الرسالة والترجمة *

﴿ وقال أبو جَميلَةَ وجدتُ مَنْبُوذاً فلمَّا رآني عُمرُ قال عَسَى الغُوَيْرُ أبْؤُساً كأنَّهُ يَتَّهِمُني قال عَريفي أنَّهُ رجلٌ صالحٌ قال كذلكَ اذْهَبْ وعلَيْنا نَفَقَتُهُ ﴾

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله قال عريفي انه رجل صالح قال كذلك اذهب فانه يدل على ان عمر رضي الله تعالى عنه قبل تزكية الواحد واكتفى به وابو جميلة بفتح الجيم وكسر الميم واسمه سنين بضم السين المهملة وبنونين اولاهما مفتوحة مخففة بينهما ياء آخر الحروف كذا ضبطه عبد الغني بن سعيد والدارقطني وابن ماكولا وقال بعضهم ووهم من شدد التحتانية كالداودى (قلت) كيف ينسب الداودى الى الوهم ولم ينفرد هو بالتشديد فان البخارى ذكر في تاريخه كان ابن عيينة وسليمان بن كثير يثقلان سنينا واقتصر عليه ابن التين وهذا التعليق رواه البخارى عن ابراهيم بن موسى حدثنا هشام عن معمر عن الزهرى عن سنين ابي جميلة وانه ادرك النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم وخرج معه عام الفتح وانه التقط منبوذا فاتى عمر رضي الله عنه فساله عنه فاثنى عليه خيرا وانفق عليه من بيت المال وجعل ولاءه له وقال الكرماني ابو جميلة سنين وقيل ميسرة ضد الميمنة ابن يعقوب الطهوى بضم الطاء وفتح الهاء وقيل بسكونها وقد يفتحون الطاء مع سكون الهاء ففيه ثلاث لغات ورد عليه بأن ابا جميلة الذى ذكر في ترجمته ليس بابي جميلة المذكور في البخارى فانه تابعي طهوى كوفي وذاك صحابي عند الاكثرين وان كان العجلي ذكره من التابعين واسمه سنين بن فرقد وقال ابن سعد هو سلمي وقال غيره هو ضمرى وقيل سليطي وذكره الذهبي في الصحابة وقال ابو جميلة سنين السلمي ادرك النبي ﷺ وحديثه في الترمذى روى عنه الزهرى (قلت) تفرد الزهرى بالرواية عنه قوله «وجدت منبوذا» بفتح الميم وسكون النون وضم الباء الموحدة وسكون الواو وفي آخره ذال معجمة ومعناه اللقيط قوله «فلما راى عمر» اى فلما رآه عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه قال عسى الغوير ابؤسا كذا وقع في رواية الاصيلي وفي رواية ابي ذر رضي الله عنه عن الكشميهني وسقط في رواية الباقين وكذا رواه ابن ابي شيبة فقال حدثنا ابن علية عن الزهرى رضي الله تعالى عنه انه سمع سنينا اباجميلة يقول وجدت منبوذا

فذكره عريفي لعمر رضي الله تعالى عنه فاتيته فقال هو حر وولاؤه لك ورضاعه علينا ومعنى تمثيل عمر بهذا المثل عسى الغوير ابؤسا ان عمر اتهمه ان يكون ولده اتى به للفرض له في بيت المال او يحتمل ان يكون ظن انه يريد ان يفرض ويلى امره وياخذ مايفرض له ويصنع ماشاء فقال عمر هذا المثل فلما قال له عريفه انه رجل صالح صدقه وقال الميداني في مجمع الامثال تاليف الغوير تصغير غار والابؤس جمع بؤس وهو الشدة ويقال الابؤس لداهية وقال الاصمعى ان اصل هذا المثل انه كان غار فيه ناس فانهار عليهم او قال فاتاهم عدو فقتلهم فيه فقيل ذلك لكل من دخل في امر لايعرف عاقبته وفي علل الخلال قال الزهري هذا مثل يضرب به اهل المدينة وقال سفيان اصله ان ناسا كان بينهم وبين آخرين حرب فقالت لهم عجوز احذروا واستعدوا من هؤلاء فانهم يالونكم شرا فلم يلبثوا ان جاءهم فزع فقالت العجوز عسى الغوير ابؤسا تعنى لعله اتاكم الناس من قبل الغوير وهو الشعب وقال الكلبي غوير ماء لكلب معروف في ناحية السماوة وقال ابن الاعرابي الغوير طريق يعبرون فيه وكانوا يتواصون بان يحرسوه لئلا يؤتوا منه وروى الحربي عن عمرو عن ابيه ان الغوير نفق في حصن الزباء ويقال هذا مثل لكل شيء يخاف ان ياتي منه شر وانتصاب ابؤسا بعامل مقدر تقديره عسى الغوير يصير ابؤسا وقال ابو علي جعل عسى بمعنى كان ونزله منزلته يضرب للرجل يقال له لعل الشر جاء من قبلك ويقال تقديره عسى ان ياتي الغوير بشر قوله «كانه يتهمني» اى بان يكون الولد له كما ذكرنا ان يكون قصده الفرض له من بيت المال قوله «قال عريفي» العريف النقيب وهو دون الرئيس قال ابن بطال وكان عمر رضي الله تعالى عنه قسم الناس اقساما وجعل على كل ديوان عريفا ينظر عليهم وكان الرجل النابذ من ديوان الذي زكاه عند عمر رضي الله تعالى عنه قوله «قال كذلك» اى قال عمر لعريفه هو صالح مثل مايقول وزاد مالك في روايته قال نعم بمعنى كذلك قوله «اذهب وعلينا نفقته» وفي رواية مالك اذهب فهو حر ولك ولاؤه وعلينا نفقته يعني من بيت المال وقال ابن بطال في هذه القضية ان القاضي اذا سال في مجلس نظره عن احد فانه يجتزى بقول الواحد كما صنع عمر رضي الله عنه واما اذا كلف المشهود له ان يعدل شهوده فلا يقبل اقل من اثنين * وفيه جواز الالتقاط وان لم يشهد وان نفقته اذا لم يعرف في بيت المال وان ولاءه للملتقط * وفيه ان اللقيط حر وقال قوم انه عبد وممن قال انه حر علي بن ابي طالب وعمر بن عبد العزيز وابراهيم والشعبي *

٢٨ - * حَدَّثَنَا ابْنُ سَلَامٍ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ قَالَ حَدَّثَنَا خَالِدٌ الْحَذَّاءُ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمٰنِ بْنِ أَبِي بَكْرَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ أَثْنَى رَجُلٌ عَلَى رَجُلٍ عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ وَيْلَكَ قَطَعْتَ عُنُقَ صَاحِبِكَ قَطَعْتَ عُنُقَ صَاحِبِكَ مِرَارًا ثُمَّ قَالَ مَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَادِحًا أَخَاهُ لَا مَحَالَةَ فَلْيَقُلْ أَحْسِبُ فُلَانًا وَاللّٰهُ حَسِيبُهُ وَلَا أُزَكِّي عَلَى اللّٰهِ أَحَدًا أَحْسِبُهُ كَذَا وَكَذَا إِنْ كَانَ يَعْلَمُ ذَلِكَ مِنْهُ *

قال الكرماني قال شارح التراجم وجه مطابقة الحديث للترجمة انه صلى الله تعالى عليه وآله وسلم ارشد الى ان التزكية كيف تكون فلو لم تكن مقيدة لما ارشد اليها لكن للمانع ان يقول انها مقيدة مع تزكية اخرى لا بمفردها وليس في الحديث مايدل على احد الطريقين انتهى (قلت) قوله انها مقيدة مع تزكية اخرى غير مسلم والمنع بطريق ماذكره غير صحيح لان الحديث يدل على انه صلى الله تعالى عليه وسلم اعتبر تزكية الرجل اذا اقتصد ولا يتغالى ولم يعب ﷺ عليه الا الاغراق والغلو في المدح وبهذا يرد قول من قال ليس في الخبر ان تزكية الواحد للواحد كافية حيث يحتاج الى التزكية البتة وكذا فيه رد لقول من قال استدلال البخاري على الترجمة بحديث ابي بكرة ضعيف لانه ضعف ماهو صحيح لانه علل بقوله فان غايته انه ﷺ اعتبر تزكية الرجل اخاه اذا اقتصد ولم يغل وتضعيفه بهذا هو عين تصحيح وجه المطابقة بين الحديث والترجمة لما ذكرناه وكل هذه التعسفات مع الرد على البخاري بماذكر لاجل الرد على ابي حنيفة حيث احتج بهذا الحديث على اكتفائه في التزكية بواحد فافهم * ثم رجال الحديث المذكور خمسة الاول محمد بن سلام وفي بعض النسخ اسمه واسم ابيه * الثاني عبد الوهاب بن عبد المجيد الثقفي البصري * الثالث خالد

ابن مهران الحذاء البصری * الرابع عبدالرحمن بن ابی بکرة * الخامس ابوه ابوبکرة بفتح الباء الموحدة واسمه نفیع ابن الحارث الثقفی * والحدیث اخرجه البخاری ایضا فی الادب عن آدم وعن موسی بن اسماعیل واخرجه مسلم فی آخر الكتاب عن یحیی بن یحیی وعن محمد بن عمرو وابی بکر وعن عمرو الناقد وعن ابی بکر بن ابی شیبة واخرجه ابوداود فی الادب عن احمد بن یونس واخرجه ابن ماجه فیه عن ابی بکر بن ابی شیبة قوله « ان رجل علی رجل عند النبی ﷺ » قیل یحتمل ان یکون المثنی بکسر النون هو محجن بن الادرع الاسلمی وان یکون المثنی علیه ذوالبجادین لان للاول حدیثا عند الطبرانی لا یبعد ان یکون هو ایاه وللثانی حدیثا عند ابن اسحاق یشعر ان یکون المثنی علیه ذاالبجادین ومحجن بکسر المیم وسکون الحاء المهملة وفتح الجیم وفی آخره نون ابن الادرع قال الذهبی قدیم الاسلام نزل البصرة واختط مسجدها له احادیث (قلت) عند ابی داود والنسائی وذوالبجادین بکسر الباء الموحدة بعدها الجیم واسمه عبدالله بن عبدنهم بن عفیف المزنی مات فی غزوة تبوک قال عبدالله بن مسعود رضی الله تعالی عنه دفنه النبی ﷺ وحطه بیده فی قبره وقال « اللهم انی قد امسیت عنه راضیا فارض عنه » قال ابن مسعود فلیتنی کنت صاحب الحفرة قال الذهبی حدیث صحیح قوله « ویلك » لفظ الویل فی الاصل الحزن والهلاك والمشقة من العذاب ویستعمل بمعنی التفجع والتعجب وههنا كذلك وینتصب عند الاضافة ویرتفع عند القطع ووجه انتصابه بعامل مقدر من غیر لفظه قوله « قطعت عنق صاحبك » وفی روایة قطعتم عنق الرجل وفی روایة اخری قطعتم ظهر الرجل وهی استعارة من قطع العنق الذی هو القتل لاشتراكهما فی الهلاك قوله « لامحالة » بفتح المیم ای البتة لا بدمنه قوله « احسب فلانا » ای اظنه من حسب یحسب بکسر عین الفعل فی الماضی وفتحها فی المستقبل محسبة وحسبانا بالکسر ومعناه الظن واما حسبته احسبه بالضم حسبا وحسبانا وحسابة اذا عددته قوله « والله حسیبه » ای کافیه فعیل بمعنی مفعول من احسبنی الشیء اذا كفانی قوله « ولا ازکی علی الله احدا » ای لا اقطع له علی عاقبة احد بخیر ولا غیره لان ذلك مغیب عنا ولكن نقول نحسب ونظن لوجود الظاهر المقتضی لذلك قوله « احسبه كذا وكذا » ای اظنه انه علی حالة كذا وصفة كذا ان كان یعلم ذلك منه والمراد من قوله یعلم یظن وكثیرا یجیء العلم بمعنی الظن وانما قلنا معناه یظن حتی لا یقال اذا كان یعلم منه فلم یقول احسبه (فان قلت) قد جاء احادیث صحیحة بالمدح فی الوجه (قلت) النهی محمول علی الافراط فیه او علی من یخاف علیه واما من لا یخاف علیه ذلك لكمال تقواه ورسوخ عقله فلا نهی اذا لم یكن فیه مجازفة بل ان كان یحصل بذلك مصلحة كالازدیاد علیه والاقتداء به كان مستحبا قاله النووی فی شرح مسلم *

﴿ بابُ ما یُکْرَهُ مِنَ الاِطْنابِ فی المَدْحِ ولْیَقُلْ مایَعْلَمُ ﴾

ای هذا باب فی بیان ما یكره من الاطناب فی مدح الرجل والاطناب بكسر الهمزة فی الكلام المبالغة فیه قوله « ولیقل » ای المادح ما یعلمه فی الممدوح ولا یتجاوزه ولا یطنب فیه *

٢٩ ـ ﴿ حدثنا مُحَمَّدُ بنُ الصَّبَّاحِ قال حدثنا إسْماعِیلُ بنُ زَکَرِیَّاءَ قال حدثنا بُرَیْدُ بنُ عبدِ اللهِ عنْ أبی بُرْدَةَ عنْ أبی مُوسَی رضی الله عنه قال سَمِعَ النبیُّ ﷺ رجُلاً یُثْنِی علَی رجُلٍ ویُطْرِیهِ فی مدْحِهِ فقال أهلَکْتُمْ أوْ قَطَعْتُمْ ظَهْرَ الرَّجُلِ ﴾

مطابقته للترجمة فی قوله « ویطریه فی مدحه » وهو ظاهر (فان قلت) كیف دل الحدیث علی الجزء الاخیر من الترجمة وهو قوله ولیقل ما یعلم (قلت) الذی یطنب لابد ان یقول بما لا یعلم لانه لا یطلع علی سریرته وخلواته فیستقضی ان لا یطنب وهذا الحدیث بمعنی الحدیث السابق لانهما متحدان فی المعنی واشار به الی ان الثناء علی الرجل فی وجهه لا یكره وانما یكره الاطناب فلذلك ذكر هذه الترجمة ومحمد بن الصباح بتشدید الباء الموحدة مر فی الصلاة واسماعیل بن زكریاء ابو زیاد الاسدی مولاهم الخلقانی الكوفی وبرید بضم الباء الموحدة ابن عبدالله بن ابی بردة بضم الباء ایضا یروی عن

ابي بردة وهو جده وجده يروى عن ابيه ابي موسى الاشعرى وهو عبد الله بن قيس واسم ابي بردة الحارث ويقال عامر ويقال اسمه كنيته * والحديث اخرجه البخارى ايضا في الادب ومسلم في آخر الكتاب كلاهما عن محمد بن الصباح عن اسماعيل بن زكرياء قوله «رجلا يثنى على رجل» يحتمل ان يكونا ماذكرناه في الحديث الماضي قوله « ويطريه» بضم الياء من الاطراء وهو المبالغة في المدح ويقال اطراه اى مدحه وجاوز الحد فيه وذكره الجوهرى في معتل اللام اليائى وانما قال « هلكتم » لئلا يغتر الرجل ويرى انه عند الناس كذلك بتلك المنزلة ليحصل منه العجب فيجد اليه سبيلا *

باب بُلُوغِ الصِّبْيَانِ وشَهَادَتِهِمْ

اى هذا باب في بيان حد بلوغ الصبيان وحكم شهادتهم والترجمة مشتملة على حكمين الاول بلوغ الصبيان قال ابن بطال اجمع العلماء على ان الاحتلام في الرجال والحيض في النساء هو البلوغ الذى يلزم به العبادات والحدود والاستئذان وغيره واختلفوا فيمن تاخر احتلامه من الرجال او حيضه من النساء فقال الليث واحمد واسحاق ومالك الانبات اوان يبلغ من السن مايعلم ان مثله قد بلغ وقال ابن القاسم وذلك سبع عشرة سنة او ثماني عشرة سنة وفي النساء هذه الاوصاف او الحبل الا ان مالكا لايقيم الحد بالانبات اذا زنى او سرق مالم يحتلم او يبلغ من السن مايعلم ان مثله لايبلغه حتى يحتلم فيكون عليه الحد واما ابو حنيفة فلم يعتبر الانبات وقال حد البلوغ في الجارية سبع عشرة وفي الغلام تسع عشرة وفي رواية ثماني عشرة مثل قول ابن القاسم وهو قول الثورى ومذهب الشافعي ان الانبات علامة بلوغ الكافر لا المسلم واعتبر خمس عشرة سنة في الذكور والاناث ومذهب ابي يوسف ومحمد كمذهب الشافعي وبه قال الاوزاعي وابن وهب وابن الماجشون * الحكم الثاني في شهادة الصبيان واختلفوا فيها فمن النخعي تجوز شهادتهم بعضهم على بعض وعن على بن ابي طالب وشريح والحسن والشعبي مثله وعن شريح انه كان يجيز شهادة الصبيان في السن والموضحة ويأباه فيما سوى ذلك وفي رواية انه اجاز شهادة غلمان في امة وقضى فيها باربعة آلاف وكان عروة يجيز شهادتهم وقال عبد الله بن الزبير رضى الله تعالى عنهما هم احرى اذا سئلوا عما راوا ان يشهدوا وقال مكحول اذا بلغ خمس عشرة سنة فاجز شهادته وقال القاسم وسالم اذا انبت وقال عطاء حتى يكبروا وقال ابن المنذر وقالت طائفة لاتجوز شهادتهم روى هذا عن ابن عباس والقاسم وسالم وعطاء والشعبي والحسن وابن ابي ليلى والثورى والكوفيين والشافعي واحمد واسحاق وابي ثور وابي عبيد وقالت طائفة تجوز شهادتهم بعضهم على بعض في الجراح والدم روى ذلك عن على وابن الزبير وشريح والنخعي وعروة والزهرى وربيعة ومالك اذا لم يتفرقوا *

وقَوْلِ اللهِ تعالى وإذَا بَلَغَ الأَطْفَالُ مِنْكُمُ الحُلُمَ فَلْيَسْتَأْذِنُوا

وقول الله بالجر عطفا على بلوغ الصبيان اى وفي بيان قوله تعالى وتمامه (كما استاذن الذين من قبلهم كذلك يبين الله لكم آياته والله عليم حكيم) وانما ذكر هذا لان فيه تعليق الحكم ببلوغ الحلم لان الترجمة في بلوغ الصبيان والاطفال جمع طفل وهو الصبى ويقع على الذكر والانثى والجماعة ويقال طفلة واطفال قاله ابن الاثير وقال الجوهرى الطفل المولود والجمع اطفال وقد يكون الطفل واحدا وجمعا مثل الجنب قال الله تعالى (او الطفل الذين لم يظهروا) وذكر في كتاب خلق الانسان لثابت مادام الولد في بطن امه فهو جنين واذا ولدته يسمى صبيا مادام رضيعا فاذا فطم سمى غلاما الى سبع سنين ثم يصير يافعا الى عشر حجج ثم يصير حزورا الى خمس عشرة سنة ثم يصير قمدا الى خمس وعشرين سنة ثم يصير عنطنطا الى ثلاثين سنة ثم يصير صملا الى اربعين سنة ثم يصير كهلا الى خمسين سنة ثم يصير شيخا الى ثمانين سنة ثم يصير هما بعد ذلك فانيا كبيرا انتهى (قلت) فعلى هذا لايقال الصبى الا للرضيع مادام رضيعا وعلى قول ابن الاثير الصبى والطفل واحد قوله تعالى (واذا بلغ الاطفال منكم) اى الصبيان قال النسفى منكم اى من الاحرار دون المماليك قوله (الحلم) اى البلوغ ومنه الحالم وهو الذى يبلغ مبلغ الرجال وهو من حلم بفتح اللام والحلم بالكسر الاناة وهو من حلم بضم اللام قوله (فليستاذنوا) اى في جميع الاوقات في الدخول عليكم

قوله (كما استاذن الذين من قبلهم) اى الاحرار الذين بلغوا الحلم من قبلهم واكثر العلماء على ان هذه الاية محكمة وحكى عن سعيد بن المسيب انها منسوخة وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما آية لايؤمن بها اكثر الناس آية الاذن وانى لامر جارتى ان تستاذن على وساله عطاء رضى الله تعالى عنه ا استاذن على اختى قال نعم وان كانت فى حجرك تمونها وتلا هذه الآية *

﴿ وقال مُغيرةُ احتَلَمْتُ وأنا ابنُ ثِنتَيْ عشرَةَ سنَةً ﴾

مغيرة بضم الميم وكسرها وبالالف واللام ودونها ابن مقسم الضبى الكوفى الفقيه الاعمى وكان من فقهاء ابراهيم النخعى عن يحيى ثقة مامون وكان عثمانيا مات سنة ثلاث وثلاثين ومائة وكان ممن اخذ عن ابى حنيفة رضى الله عنه وكان يفتى بقوله ويحتج به قوله «وانا ابن ثنتى عشرة سنة» وجاء مثله عن عمرو بن العاص فانهم ذكروا انه لم يكن بينه وبين ابنه عبد الله ابن عمرو فى السن سوى ثنتى عشرة سنة *

﴿ وبُلُوغُ النِّساءِ فِي الحَيْضِ لِقَوْلِهِ عزَّ وجلَّ واللّائِي يَئِسْنَ مِنَ المَحِيضِ مِنْ نِسائِكُمْ إلى قَوْلِهِ أنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ ﴾

هو بقية من الترجمة وبلوغ بالجر عطفا على قوله وشهادتهم اى باب فى حكم بلوغ الصبيان وشهادتهم وفى حكم بلوغ النساء فى الحيض ويجوز رفعه على ان يكون مبتدا وخبره قوله «فى الحيض» ووجه الاستدلال بالآية ان فيها تعليق الحكم فى العدة بالاقراء على حصول الحيض فدل على ان الحيض بلوغ فى حق النساء وهذا مجمع عليه قوله (واللائى) اى النساء اللائى (يئسن) اى لا يرجون ان يحضن وبعده (ان ارتبتم فعدتهن ثلاثة اشهر واللائى لم يحضن واولات الاحمال اجلهن ان يضعن حملهن) قوله (ان ارتبتم) اى ان شككتم ان الدم الذى يظهر منها لكبرها من الحيض او الاستحاضة فعدتهن ثلاثة اشهر (واللائى لم يحضن) يعنى الصغار (فعدتهن ثلاثة اشهر) فحذف لدلالة المذكور عليه قوله (واولات الاحمال) اى الحبالى (اجلهن) اى عدتهن (ان يضعن حملهن) من المطلقات والمتوفى عنها زوجها وان ارتفعت حيضة المراة وهى شابة فان ارتابت احامل هى ام لا فان استبان حملها فاجلها ان تضع حملها وان لم يستبن فاختلف فيه فقال بعضهم يستانى بها واقصى ذلك سنة وهذا مذهب مالك واحمد واسحق وابى عبيد ورووا ذلك عن عمر وغيره واهل العراق يرون عدتها بثلاث حيض بعدما كانت حاضت فى باقى عمرها وان مكثت عشرين سنة الى ان تبلغ من الكبر مبلغا تياس من الحيض فتكون عدتها بعد الاياس ثلاثة اشهر وهذا هو الاصح من مذهب الشافعى وعليه اكثر العلماء وروى ذلك عن ابن مسعود واصحابه *

﴿ وقال الحَسَنُ بنُ صالِحٍ أدرَكْتُ جارةً لنا جَدَّةً بِنْتَ إحْدَى وعشرِينَ سَنَةً ﴾

الحسن بن صالح ابن اخى مسلم بن حيان بن شفى بن هنى بن رافع الهمدانى الثورى ابو عبد الله الكوفى العابد ولد سنة مائة ومات سنة تسع وتسعين ومائة قوله «جدة» بالنصب على انه بدل من جارة وقوله «بنت» منصوب على انه صفة لجدة وتصوير ذلك بان هذه حاضت وعمرها تسع سنين وولدت وعمرها عشر سنين وعرض لبنتها مثلها واقل ما يمكن مثله فى تسع عشرة سنة وقد روى عن الشافعى ايضا انه راى باليمن جدة بنت احدى وعشرين سنة وانها حاضت لاستكمال تسع ووضعت بنتا لاستكمال عشر ووقع لبنتها كذلك *

٣٠ ـ حدثنا عُبَيْدُ اللهِ بنُ سَعِيدٍ قال حدثنا أبو أُسامَةَ قال حدثني عُبَيْدُ اللهِ قال حدثني نافعٌ قال حدثني ابنُ عُمَرَ رضي الله عنهما أنَّ رسولَ اللهِ صلى الله عليه وسلم عرَضَهُ يومَ أُحُدٍ وهُوَ ابنُ أرْبعَ عشْرةَ سنَةً فَلَمْ يُجِزْني ثُمَّ عرَضَني يومَ الخَنْدَقِ وأنا ابنُ خَمْسَ عشْرةَ فأجازَني قال نافعٌ

قَدِمْتُ عَلَى عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ وَهُوَ خَلِيفَةٌ فَحَدَّثْتُهُ هٰذَا الْحَدِيثَ فَقَالَ إِنَّ هٰذَا لَحَدٌّ بَيْنَ الصَّغِيرِ وَالْكَبِيرِ وَكَتَبَ إِلَى عُمَّالِهِ أَنْ يَفْرِضُوا لِمَنْ بَلَغَ خَمْسَ عَشْرَةَ ﴿

مطابقته للترجمة من حيث انه يوضحها بان بلوغ الصبي في خمس عشرة سنة باعتبار السن وذلك لانه ﷺ اجاز لابن عمر وسنه خمس عشرة فدل على ان البلوغ بالسن بخمس عشرة

﴿ ذكر رجاله ﴾ وهم خمسة . الاول عبيد الله بن سعيد كذا وقع في جميع الاصول عبيد الله بتصغير عبد وهو ابو قدامة السرخسي ووقع لبعض الحفاظ عبيد بن اسماعيل وبذلك جزم البيهقي في الخلافيات فاخرج الحديث من طريق محمد [illegible] الجمحي عن عبيد بن اسماعيل ثم قال اخرجه البخاري عن عبيد بن اسماعيل (قلت) عبيد بن اسماعيل واسمه في الاصل عبد الله يكنى ابا محمد [illegible] يكون البخاري روى الحديث المذكور عنهما جميعا ووقعها في كثير من النسخ عبيد الله بن سعيد ووقع في بعضها عبيد بن اسماعيل على ان عبيد بن اسماعيل ايضا روى عن ابي اسامة . الثاني ابو اسامة حماد بن اسامة وقد تكرر ذكره . الثالث عبيد الله بن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب (١)

وفي السند التحديث بصيغة الجمع في موضعين وبصيغة الافراد في ثلاثة مواضع والحديث اخرجه ابن ماجه في الحدود عن علي بن محمد ☆

﴿ ذكر معناه ﴾ قوله « عرضه يوم احد » ذكر ابن عمر هنا عرضه وبعد ذلك قال عرضني لان الاصل عرضه واما التكلم على سبيل الحكاية فهو نقل كلام ابن عمر بعينه فان كان الكل كلام ابن عمر لا كلام الراوي يكون من باب التجريد فان ابن عمر جرد من نفسه شخصا وعبر عنه بلفظ الغائب وجاز في امثالها وجهان تقول انا الذي ضربت زيدا وانا الذي ضرب زيدا قوله « فلم يجزني » يعني في ديوان المقاتلين ولم يقدر لي رزقا مثل ارزاق الاجناد وفي صحيح ابن حبان فلم يجزني ولم يرني بلغت قوله « يوم الخندق » ووقع في جمع الحميدي بدل الخندق يوم الفتح وهو غلط نقله ابو الفضل بن ناصر السلامي عن تعليقة ابي مسعود وخلف قال وتبعهما شيخنا الحميدي وراجعنا الكتابين في هذا فلم نجد فيهما الا الخندق وهو الصواب وفي رواية ذكرها ابن التين عرضت عام الخندق ولي اربع عشرة فاجازني قال وقيل انما عرض يوم بدر فرده واجازه باحد وقال بعضهم ذكر الخندق وهم وانما كانت غزوة ذات الرقاع لان الخندق كانت سنة خمس وهو قال انه كان في احد ابن اربع عشرة فعلى هذا يكون غزوة ذات الرقاع هي المرادة لانها كانت في سنة اربع بينها وبين احد سنة وقد يجاب بانه يحتمل ان ابن عمر في احد دخل في اول سنة اربع من حين مولده وذلك في شوال منها ثم تكملت له سنة اربع عشرة في شوال من الآتية ثم دخل في الخامس عشرة الى شوالها الذي كانت فيه الخندق فكانه اراد انه في احد في اول الرابعة وفي الخندق في آخر الخامسة وقد روي عن موسى بن عقبة وغيره ان الخندق كانت سنة اربع فلا حاجة ادن لهذه الامور قوله « قال نافع » موصول بالاسناد المذكور قوله « ان هذا لحد » اي ان هذا السن وهو خمس عشرة سنة نهاية الصغر وبداية البلوغ وفي رواية ابن عيينة عن عبيد الله بن عمر عند الترمذي فقال هذا حد ما بين الذرية والمقاتلة قوله « وكتب الى عماله » بضم العين المهملة وتشديد الميم جمع عامل وهم النواب الذين استنابهم في البلاد وفي رواية مسلم زيادة قوله ومن كان دون ذلك فاجعلوه في العيال قوله « ان يفرضوا » اي يقدروا لهم رزقا في ديوان الجند . ومما يستفاد منه ان من استكمل خمس عشرة سنة اجريت عليه احكام البالغين وان لم يحتلم فيكلف بالعبادات واقامة الحدود ويستحق سهم الغنيمة ويقتل ان كان حربيا وغير ذلك من الاحكام . ومن ذلك ان الامام يستعرض من يخرج معه للقتال قبل ان يقع الحرب فمن وجده اهلا استصحبه ومن لا رده وقال بعضهم وعند المالكية والحنفية لا تتوقف الاجازة للقتال

(١) هنا بياض في جميع الاصول التي بايدينا ☆

على البلوغ بل للامام ان يجيز من الصبيان من فيـه قوة ونجدة فرب مراهق اقوى من بالغ وحديث ابن عمر حجة عليهم انتهى (قلت) ليس بحجة عليهم اصلا لان حكم المراهق كحكم البالغ حتى اذا قال قد بلغت يصدق *

٣١ ـ ﴿ حدثنا عليُّ بنُ عبدِ اللهِ قال حدَّثنا سُفيانُ قال حدَّثنا صفْوانُ بنُ سُليمٍ عنْ عطاءِ بنِ يسار عنْ أبي سعيدٍ الخدْرِيِّ رضى الله عنه يَبْلُغُ بِهِ النبيَّ ﷺ قال غسْلُ يومِ الجُمُعةِ واجِبٌ على كلِّ مُحْتلِمٍ ﴾

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله «واجب على كل محتلم» اذ لو لم يتصف المحتلم بالبلوغ لما وجب عليه شيء وهذا البلوغ بالانزال . (فان قلت) الجزء الاخير من الترجمة الشهادة وليس فيه ولا فيما قبله ذكرها قلت اجيب بانه ترجم بها ولكنه لم يظفر بشيء من ذلك على شرطه والحديث مضى في كتاب الجمعة في باب هل على من لم يشهد الجمعة غسل وقد مضى الكلام فيه هناك *

﴿ بابُ سؤالِ الحاكِمِ المُدَّعِيَ هلْ لكَ بيِّنةٌ قبلَ اليمينِ ﴾

اى هـذا باب فى بيان سؤال الحاكم المدعى بكسر العين هل لك بينة تشهد بما تدعى قبل عرض اليمين على المدعى عليه *

٣٢ ـ ﴿ حدثنا مُحمَّدٌ قال أخبرنا أبو مُعاويةَ عنِ الأعمشِ عنْ شَقيقٍ عن عبْدِ اللهِ رضى الله عنه قال قال رسولُ اللهِ صلى اللهُ عليه وسلّم مَنْ حلف على يمينٍ وهُوَ فيها فاجِرٌ لِيقْتطِعَ بها مالَ امْرِىءٍ مُسْلمٍ لقِيَ اللهَ وهُوَ عليْهِ غضْبانُ قال فقال الأشْعثُ بنُ قيْسٍ فِيَّ واللهِ كانَ ذلكَ كانَ بيْني وبيْنَ رجُلٍ منَ اليهُودِ أرْضٌ فجحدَني فقدَّمْتُهُ إلى النبيِّ ﷺ فقال لى رسولُ اللهِ ﷺ ألكَ بيِّنةٌ قال قُلتُ لا قال فقال لِليهُودِيِّ احْلِفْ قال قُلتُ يارسولَ اللهِ إذاً يحْلِفَ ويذْهبَ بمالى قال فأنزلَ اللهُ تعالى إنَّ الذينَ يشْترُونَ بعهْدِ اللهِ وأيْمانِهِمْ ثمناً قليلاً إلى آخرِ الآيةِ ﴾

مطابقته للترجمة في قوله «الك بينة» قال قلت لا ومحمد شيخ البخارى هو ابن سلام صرح به في الاطراف قال الجياني وكذا نسبه ابو محمد بن السكن والحديث رواه الاسماعيلي عن القاسم عن ابى كريب محمد بن العلاء عن ابى معاوية فيجوز ان يكون هو ابو معاوية محمد بن خازم بالخاء والزاى المعجمتين الضرير والاعمش هو سليمان وشقيق ابو وائل وعبدالله هو ابن مسعود والحديث قد مضى بعين هذا الاسناد والمتن في الخصومات في باب كلام الخصوم بعضهم ببعض وقد مضى الكلام فيه هناك *

﴿ بابٌ اليمينُ على المُدَّعى عليْهِ في الأمْوالِ والحُدُودِ ﴾

اى هذا باب في بيان ان اليمين على المدعى عليه دون المدعى قوله «في الاموال والحدود» يعنى سواء كان اليمين الذى على المدعى عليه في الاموال او الحدود واراد به ان هذا الحكم عام وقال بعضهم يشير به الى الرد على الكوفيين في تخصيصهم اليمين على المدعى عليه في الاموال دون الحدود قلت هذه الترجمة مشتملة على حكمين * الاول ان اليمين على المدعى عليه وهو يستلزم شيئين * احدهما ان لا يجب يمين الاستظهار وفيه اختلاف العلماء وهو ان المدعى اذا اثبت ما يدعيه ببينة فللحاكم ان يستحلفه ان بينته شهدت بحق واليه ذهب شريح وابراهيم النخعي والاوزاعي والحسن بن حي وقد روى ابن ابى ليلى عن الحكم عن الحسن ان عليا رضى الله تعالى عنه استحلف عبد الله بن الحر مع بينته وذهب مالك والكوفيون والشافعى واحمد الى انه لا يمين عليه وقال اسحق اذا استراب الحاكم اوجب ذلك والحجة لهم حديث ابن مسعود الذى مضى في الباب السابق من حيث انه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يقل للاشعث تحلف مع البينة فلم

يوجب

يوجب على المدعى غير البينة وايضا قوله تعالى والذين يرمون المحصنات ثم لم ياتوا باربعة شهداء الآية فابراه الله تعالى من الجلد باقامة اربعة شهداء من غير يمين والآخر ان لايصح القضاء بشاهد واحد ويمين المدعى لان الشارع جعل اليمين على المدعى عليه وفيه اختلاف ايضا نذكره عن قريب * والحكم الثانى ان اليمين على المدعى عليه في الاموال والحدود وفيه اختلاف ايضا فذهب الشافعى ومالك واحمد الى القول بعموم ذلك فى الاموال والحدود والنكاح ونحوه واستثنى مالك النكاح والطلاق والعتاق والفدية فقال لا يجب في شىء منها اليمين حتى يقيم المدعى البينة ولو شاهدا واحدا وقال الكوفيون يختص اليمين بالمدعى عليه في الاموال دون الحدود وفي التوضيح قام الاجماع على استحلاف المدعى عليه في الاموال واختلفوا في الحدود والطلاق والنكاح والعتق فذهب الشافعى الى ان اليمين واجبة على كل مدعى عليه اذا لم يكن للمدعى بينة وسواء كانت الدعوى في دم او جراح او طلاق او نكاح او عتق او غير ذلك واحتج بحديث الباب شاهداك او يمينه قال ولم يخص مدعى مال دون مدعى دم او غيره بل الواجب ان يحمل على العموم الا ترى انه جعل القسامة في دعوى الدم وقال للانصار يبرئكم يهود بخمسين يمينا والدم اعظم حرمة من المال وقال الشافعى وابو ثور واذا ادعت المراة على زوجها خلعا او طلاقا وجحد الزوج الطلاق فعليها البينة والا يستحلف الزوج وان ادعى الخلع على مال فانكرت فان اقام البينة لزمها المال والا حلفت ولزم الزوج الفراق لانه اقر به وان ادعى العبد العتق ولا بينة له يستحلف السيد فان حلف برىء وان ادعى السيد انه اعتقه على مال وانكر العبد حلف ولزم السيد العتق وكان ابو يوسف ومحمد يريان بان يستحلف على النكاح فان ابى الزم النكاح * قلت مذهب ابى حنيفة ان المدعى عليه لا يستحلف في النكاح بان يدعى على امراة نكاحا وهى تجحد او ادعت هى كذلك وهو يجحد * ولا في الرجعة بان ادعى بعد انقضاء عدتها انه كان راجعها في العدة وهى تجحد او ادعت هى كذلك وهو يجحد * ولا فى فىء الايلاء بان ادعى بعد مضى مدة الايلاء انه فاء اليها فى المدة وهى تجحد او ادعت المراة كذلك وهو يجحد * ولا في الاستيلاد بان ادعت الامة على سيدها انها ولدت منه وانكر المولى ولا يتصور العكس من قبله عليها لان الاستيلاد يثبت باقراره * ولا في الرق بان ادعى على مجهول النسب انه عبده او ادعى مجهول النسب انه معتقه * ولا في النسب بان ادعى الولد على الوالد او الوالد على الولد وانكر الآخر * ولا في الولاء بان ادعى على معروف النسب انه معتقه او ادعى معروف النسب انه معتقه او كان ذلك في الموالاة وقال ابو يوسف ومحمد يستحلف في الكل وبه قال الشافعى ومالك واحمد * ولا يستحلف باتفاق اصحابنا في الحد بان قال رجل لآخر لى عليك حد قذف وهو ينكر لا يستحلف لانه يندرىء بالشبهات الا اذا تضمن حقا بان علق عتق عبده بالزنا وقال ان زنيت فانت حر فادعى العبد انه زنى ولا بينة له عليه يستحلف المولى حتى اذا نكل ثبت العتق دون الزنا وقال القاضى الامام فخر الدين المعروف بقاضيخان الفتوى على انه يستحلف المنكر في الاشياء الستة المذكورة وذكر ابن المنذر عن الشعبى والثورى واصحاب الراى انه لا يستحلف على شىء من الحدود ولا على القذف وقالوا يستحلف على السرقة فان نكل لزمه المال وعند مالك لا يمين في النكاح والطلاق والعتق والفرقة الا ان يقيم المدعى شاهدا واحدا فاذا اقامه استحلف المدعى عليه وقال ابن حبيب اذا اقامت المراة او العبد شاهدا واحدا على ان الزوج طلقها او ان السيد اعتقه فاليمين تكون على السيد والزوج فان حلفا سقط عنهما الطلاق والعتق وهذا قول مالك وابن الماجشون وابن كنانة وقال في المدونة فان نكل قضى بالطلاق والعتق ثم رجع مالك فقال لا يقضى بالطلاق ويسجن فان طال سجنه دين وترك وبه قال ابن القاسم وطول السجن عنده سنة *

* وقال النبىُّ صلى اللهُ عليه وسلَّم شاهِداكَ أَوْ يَمِينُهُ *

وصل البخارى هذا التعليق في آخر الباب من حديث الاشعث بن قيس وهذا صريح ان الذى على المدعى البينة والذى على المدعى عليه اليمين فيقتضى منع يمين المدعى عند الرد عليه ويمين الاستظهار ايضا كما ذكرنا وارتفاع شاهداك على انه خبر مبتدا محذوف تقديره المثبت لدعواك او الحجة لك شاهداك ويجوز ان يكون مرفوعا على الابتداء وخبره محذوف تقديره شاهداك هو المطلوب في دعواك او شاهداك هما المثبتان لدعواك ونحو ذلك *

﴿ وقال قُتَيْبَةُ حدثنا سفْيَانُ عنْ ابنِ شُبْرُمَةَ كلَّمَنِي أبُو الزِّنادِ في شَهادَةِ الشَّاهِدِ ويَمِينِ المُدَّعِي قُلْتُ قال اللهُ تعالى واسْتَشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ مِنْ رِجالِكُمْ فإنْ لمْ يَكُونا رَجُلَيْنِ فَرَجُلٌ وامْرَأتانِ مِمَّنْ تَرْضَوْنَ مِنَ الشُّهَداءِ أنْ تَضِلَّ إحْداهُما فَتُذَكِّرَ إحْداهُما الأُخْرَى قُلْتُ إذا كانَ يُكْتَفَى بِشَهادَةِ شاهِدٍ ويَمِينِ المُدَّعِي فَما يَحْتاجُ أنْ تُذَكِّرَ احْداهُما الأُخْرَى ماكانَ يُصْنَعُ بِذِكْرِ هذهِ الأُخْرَى ﴾

هكذا في كثير من النسخ قال قتيبة معلقا وفي بعضها حدثنا قتيبة وكذا نقل عن الشيخ قطب الدين الحلبي الشارح وقال صاحب التوضيح وكان الاول اظهر لان البخاري لم يحتج في صحيحه بابن شبرمة وابن شبرمة هو عبدالله بن شبرمة بضم الشين المعجمة وسكون الباء الموحدة والراء المضمومة ابن الطفيل بن حسان الضبي ابو شبرمة الكوفي القاضي فقيه اهل الكوفة عداده في التابعين وكان عفيفا صارما عاقلا فقيها يشبه النساك ثقة في الحديث شاعرا حسن الخلق استشهد به البخاري في الصحيح وروى له في الادب وروى له مسلم وابو داود وابن ماجه مات سنة اربع واربعين ومائة وروى عن ابي حنيفة حديثا واحدا وابو الزناد بكسر الزاي وتخفيف النون واسمه عبدالله بن ذكوان القرشي المدني قاضي المدينة قال العجلي مدني تابعي ثقة سمع من انس بن مالك مات سنة ثلاثين ومائة **قوله** اذا كان شرط وقوله فما يحتاج جزاء وكلمة ما نافية بخلاف قوله ماكان فانها استفهامية والفعلان اعني يحتاج ويصنع بلفظ المجهول اي اذا جاز الكفاية على شاهد ويمين فلا يحتاج الى تذكير احداهما الاخرى اذ اليمين تقوم مقامها فما فائدة ذكر التذكير في القرآن وقال الكرماني فائدته تتميم شاهد اذ المراة الواحدة لا اعتبار لها لان المراتين كرجل واحد انتهى قلت هذا كلام عجيب كانه مخترع من عنده فكيف يكون حاصله ان مذهب ابي الزناد القضاء بشاهد ويمين المدعي كاهل بلده ومذهب ابن شبرمة خلافه كاهل بلده فاحتج عليه ابو الزناد بالخبر الوارد في ذلك واحتج عليه ابن شبرمة بما ذكره من الآية الكريمة وقال بعضهم وانما يتم له الحجة بذلك على اصل مختلف فيه بين الفريقين وهو ان الخبر اذا ورد متضمنا الزيادة على ما في القرآن هل يكون نسخا والسنة لا تنسخ القرآن اولا يكون نسخا بل زيادة مستقلة بحكم مستقل اذا ثبت سنده وجب القول به والاول مذهب الكوفيين والثاني مذهب الحجازيين ومع قطع النظر عن ذلك لا ينهض حجة ابن شبرمة لانه يصير معارضة للنص بالراي انتهى قلت مذهب ابن شبرمة هو مذهب ابن ابي ليلى وعطاء والنخعي والشعبي والاوزاعي والكوفيين والاندلسيين من اصحاب مالك وهم يقولون نص الكتاب العزيز في باب الشهادة رجلان فاذا لم يكونا رجلين فرجل وامراتان والحكم بشاهد ويمين مخالف النص فلا يجوز والاخبار التي وردت بشاهد ويمين اخبار احاد فلا يعمل بها عند مخالفتها النص لانه يكون نسخا ونسخ الكتاب بخبر الواحد لا يجوز وقال بعضهم النسخ رفع الحكم ولا رفع هنا وايضا الناسخ والمنسوخ لا بد ان يتواردا على محل واحد وهذا غير متحقق في الزيادة على النص قلت النسخ رفع الحكم قسم من اقسام النسخ لانه على اربعة اقسام نسخ الحكم والتلاوة جميعا ونسخ الحكم دون التلاوة ونسخ التلاوة دون الحكم والرابع نسخ وصف الحكم وهو ايضا مثل الزيادة على النص وهو نسخ عندنا وعند الشافعي هو بمنزلة تخصيص العام حتى جوز ذلك بالقياس وبخبر الواحد وقول هذا القائل النسخ رفع الحكم ليس على اطلاقه لان النسخ من قبيل بيان التبديل لان البيان عندنا خمسة اقسام بيان تقرير وبيان تفسير وبيان تغيير وبيان ضرورة وبيان تبديل والنسخ منه ومعناه ان يزول شيء ويخلفه غيره ولا شك ان الحكم بشاهد ويمين رفع حكم الشاهدين او الشاهد والمراتين فكيف يقول هنا ولا رفع هنا وقوله وايضا الناسخ والمنسوخ الى آخره ليس على اطلاقه لانا نسلم انه لا بد من توارد الناسخ والمنسوخ في محل واحد ولكن لا نسلم قوله وهذا غير متحقق في الزيادة على النص لان قائل هذا اي من كان لم يفرق بين نسخ الوصف وبين نسخ الذات والنسخ هنا من قبيل نسخ الوصف لا من قبيل نسخ الذات ونحن نقول ان نسخ الوصف مثل نسخ الذات في الحكم ولهذا منعنا الحكم بشاهد ويمين وقال هذا القائل ايضا وتخصيص الكتاب بالسنة جائز وكذلك الزيادة عليه قلنا لا نسلم ان الزيادة على النص كالتخصيص مطلقا وانما يكون كالتخصيص اذا كانت

الزيادة حكم مستقلا بنفسها فحينئذ يكون كالتخصيص لانها لاتغير والتخصيص بيان عدم ارادة بعض مايتناوله اللفظ فيبقى الباقي بذلك النظم بعينه فان العام اذا خص منه بعض الافراد بقي الحكم فيما وراءه بلفظ العام بعينه كلفظ المشركين اذا خص منه اهل الذمة بقي الحكم في غيرهم ثابتا بلفظ المشركين فلم يكن التخصيص نسخا لان النسخ بيان انتهاء مدة الحكم الثابت وبالتخصيص تبين ان المخصوص لم يكن مرادا بالعام فلا يكون رفعا بعد الثبوت بل منعا عن الدخول في حكم العام ولهذا قلنا ان التخصيص لايكون الامقارنا لانه بيان محض وشرط النسخ ان يكون متاخرا فيكون تبديلا لابيانا محضا ثم نظر هذا القائل في كون الزيادة على النص كالتخصيص بقوله كما في قوله تعالى (واحل لكم ماوراء ذلكم) واجمعوا على تحريم العمة مع بنت اخيها وسند الاجماع في ذلك السنة الثابتة وكذلك قطع رجل السارق في المرة الثانية قلنا الجواب عن هذين الحكمين انهما حكمان مستقلان بانفسهما ولم يغير الحكم فيهما حتى يكون نسخا وقد قلنا ان مثل هذا كالتخصيص ثم قال هذا القائل وقد اخذ من رد الحكم بالشاهد واليمين لكونه زيادة على القران باحاديث كثيرة في احكام كثيرة كلها زائدة على مافي القران كالوضوء بالنبيذ والوضوء من القهقهة ومن القيء والمضمضة والاستنشاق في الغسل دون الوضوء واستبراء المسبية وترك قطع من سرق مايسرع اليه الفساد وشهادة المراة الواحدة في الولادة ولاقود الابالسيف ولا جمعة الافي مصر جامع ولاتقطع الايدي في الغزو ولايرث الكافر المسلم ولايؤكل الطافي من السمك ويحرم كل ذي ناب من السباع ومخلب من الطير ولايقتل الوالد بالولد ولايرث القاتل من القتيل وغير ذلك من الامثلة التي تتضمن الزيادة على عموم الكتاب قلنا هذا كله لايرد علينا والجواب عن هذا كله ماقلنا ان الزائد على النص اذا كان حكما مستقلا بنفسه لايضر ذلك فلا يسمى نسخا لانه لايغير ولا يبدل والذي فيه التغيير بحسب الظاهر لامن حيث الوصف ولا من حيث الذات يكون كالتخصيص وقوله واجابوا بانها احاديث كثيرة شهيرة فوجب العمل بها لشهرتها لانقول به لانا لانلتزم شهرة تلك الاحاديث فالاصل الذي نحن عليه فيه الكفاية وقوله فيقال لهم وحديث القضاء بالشاهد واليمين جاء من طرق كثيرة مشهورة بل ثبت من طرق صحيحة متعددة فنقول ان كان مرادهم بهذه الشهرة الشهرة عندهم فلا يلزمنا ذلك وان كان المراد الشهرة عند الكل فلا نسلم ذلك لان شهرتها عند الكل ممنوعة فمن ادعى ذلك فعليه البيان ولئن سلمنا شهرتها فالزيادة بها على القرآن لاتخرج عن كونها نسخا والذي قال هؤلاء وظيفة التواتر فلا تواتر اصلا. قوله فمنها مااخرجه مسلم من حديث ابن عباس ان رسول الله ﷺ قضى بيمين وشاهد وقال في التمييز انه حديث صحيح لايرتاب في صحته وقال ابن عبد البر لامطعن لاحد في صحته ولا في اسناده . والجواب عنه من وجهين احدهما بطريق المنع وهو ان مسلما روى هذا الحديث من حديث سيف بن سليمان عن قيس بن سعد عن عمرو بن دينار عن ابن عباس الى آخره وذكر الترمذي في العلل الكبير سالت محمد بن اسماعيل عنه فقال عمرو ابن دينار لم يسمع عندي هذا الحديث من ابن عباس وقال الطحاوي قيس لانعلمه يحدث عن عمرو بن دينار بشيء فقد رمى الحديث بالانقطاع في موضعين من البخاري بين عمرو وابن عباس ومن الطحاوي بين قيس وعمرو ورد البيهقي في الخلافيات على الطحاوي واشار الى ان قيسا سمع من عمرو واستدل على ذلك برواية وهب بن جرير عن ابيه قال سمعت قيس بن سعد يحدث عن عمرو بن دينار عن سعيد بن جبير عن ابن عباس فذكر المحرم الذي وقصته ناقته ثم قال البيهقي ولايبعد ان يكون له عن عمرو غير هذا * قلت لم يصرح احد من اهل هذا الشان فيما علمنا ان قيسا سمع من عمرو ولا يلزم من قول جرير سمعت قيسا يحدث عن عمرو ان يكون قيس سمع ذلك من عمرو وذكر الذهبي سيفا في كتابه في الضعفاء وقال رمي بالقدر وقال في الميزان ذكره ابن عدي في الكامل وساق له هذا الحديث وسال عباس يحيى بن معين عن هذا الحديث فقال ليس بمحفوظ وضعف احمد بن حنبل محمد بن مسلم ثم ذكر البيهقي هذا الحديث من وجه آخر من حديث معاذ بن عبد الرحمن عن ابن عباس (قلت) رواه الشافعي عن ابراهيم بن محمد عن ربيعة ابن عثمان وابراهيم هو الاسلمي مكشوف الحال مرمي بالكذب وغيره من المصائب وربيعة هذا قال ابو زرعة ليس بذلك وقال ابو حاتم منكر الحديث * والجواب الآخر بطريق التسليم وهو انه من اخبار الآحاد فلا يجوز الزيادة به على النص * قوله ومنها حديث ابي هريرة ان النبي ﷺ قضى باليمين مع الشاهد قلت هذا اخرجه ابو داود وقال حدثنا احمد

ابن ابى بكر ابو مصعب الزهرى حدثنا الدراوردى عن ربيعة بن ابى عبد الرحمن عن سهيل بن ابى صالح عن ابيه عن ابى هريرة واخرجه الترمذى ايضا وقال الحديث حسن غريب قلنا هذا حديث معلول لان عبد العزيز الدراوردى قد سأل سهيلا عنه فلم يعرفه وهذا قدح فيه لان الخصم يضعف الحديث بما هو ادنى من ذلك فان قلت يجوز ان يكون رواه ثم نسيه قلت يجوز ان يكون وهم في اول الامر وروى مالم يكن سمعه وقد علمنا ان آخر امره كان جحوده وفقد العلم به فهو اولى وقال صاحب الجوهر النقى فيه مع نسيان سهيل انه قد اختلف عليه فرواه زهير بن محمد عنه عن ابيه عن زيد بن ثابت كما ذكره البيهقى * قوله ومنها حديث جابر مثل حديث ابى هريرة اخرجه الترمذى وابن ماجه وصححه ابن خزيمة وابو عوانة قلت اخرجه الترمذى وابن ماجه عن عبد الوهاب الثقفى عن جعفر بن محمد عن ابيه عن جابر ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم قضى باليمين مع الشاهد واخرجه الترمذى ايضا عن اسماعيل بن جعفر حدثنا جعفر بن محمد عن ابيه ان النبى ﷺ قضى باليمين مع الشاهد الواحد انتهى الاول مرفوع والثانى مرسل وعبد الوهاب اختلط في آخر عمره كذا ذكره ابن معين وغيره وقال محمد بن سعد كان ثقة وفيه ضعف وقال ابن المهدى اربعة كانوا يحدثون من كتب الناس ولا يحفظون ذلك الحفظ فذكر منهم عبد الوهاب وقد خالفه في هذا الحديث من هو اكبر منه واوثق كمالك وغيره فارسلوه وقال صاحب التمهيد ارساله اشهر وقال الترمذى ان المرسل اصح وكذا روى الثورى عن جعفر عن ابيه مرسلا ولهذا ذكر في كتاب المعرفة ان الشافعى لم يحتج بهذا الحديث في هذه المسألة لذهاب بعض الحفاظ الى كونه غلطا وقال هذا القائل وفي الباب عن نحو من عشرين من الصحابة فيها الحسان والضعاف وبدون ذلك تثبت الشهرة ودعوى نسخه مردودة قلت الجواب ثبوت الشهرة بذلك فقد ذكرناه عن قريب واما قوله ودعوى نسخه مردودة فمردود لان قوله ﷺ «اليمين على المدعى عليه» وقوله «البينة على المدعى واليمين على من انكر» يرد ما قاله وكذا قوله شاهداك او يمينه مع ظاهر القرآن لانه اوجب عند عدم الرجلين قبول رجل وامرأتين واذا وجد شاهد واحد فالرجلان معدومان فني قبوله مع اليمين نفي ما اقتضته الآية ويؤيد قول من يدعى النسخ ان الاشعث انما وفد سنة عشرة وقد قال رسول الله ﷺ «شاهداك او يمينه» وايضا فانه تعالى قال «ممن ترضون من الشهداء» وليس المدعى بشاهد واحد ممن يرضى باستحقاق ما يدعيه بقوله ويمينه * وزعموا ان يمين المدعى قائمة مقام المرأتين فعلى هذا لو كان المدعى ذميا فاقام شاهدا وجب ان لا يقبل منه كما لو كانت المرأتان ذميتين * واما الذى روى عن جماعة من الصحابة رضى الله تعالى عنهم فمنهم ابن عباس وابو هريرة وزيد بن ثابت وجابر بن عبد الله وعلى بن ابى طالب وسرق وسعيد بن عبادة وعبد الله بن عمرو وعمرو بن حزم والمغيرة بن شعبة وزبيب بن ثعلبة وعمارة بن حزم وعبد الله بن عمر ورجل له صحبة والزبير بن العوام وقد ذكرنا احاديث ابن عباس وابى هريرة وجابر رضى الله تعالى عنهم . اما حديث زيد ابن ثابت فاخرجه بن عدى والبيهقى فى سننه من رواية زهير بن محمد عن سهيل بن ابى صالح عن ابيه عن زيد بن ثابت اورده ابن عدى في ترجمة زهير بن محمد قال لم يقل عن سهيل عن ابيه عن زيد غيره وقال ابو عمر في التمهيد هذا خطأ والصواب عن ابيه عن ابى هريرة وقال ابن حبان زيد بن ثابت وهم من زهير بن محمد . واما حديث على رضى الله تعالى عنه فاخرجه ابن عدى ايضا في ترجمة الحارث بن منصور الواسطى عن سفيان الثورى عن جعفر بن محمد عن ابيه عن على رضى الله تعالى عنه قال وهذا لا اعلم رواه عن الثورى غير الحارث وقال الترمذى وهكذا روى سفيان الثورى عن جعفر بن محمد عن ابيه عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم مرسلا * واما حديث سرق فاخرجه ابن ماجه من رواية عبد الله بن يزيد مولى المنبعث عن رجل من اهل مصر عن سرق ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اجاز شهادة الرجل ويمين الطالب وهذا فيه مجهول . واما حديث سعد بن عبادة فقال الترمذى بعد ان روى حديث ابى هريرة من رواية ربيعة ابن ابى عبد الرحمن قال قال ربيعة واخبرنى ابن سعد بن عبادة قال وجدنا في كتاب سعد ان النبى ﷺ قضى باليمين مع الشاهد هكذا رواه غير مسمى . واما حديث عبد الله بن عمرو فرواه ابن عبد البر في التمهيد وابن عدى ايضا من رواية

محمد بن عبدالله بن عبيد بن عمر الليثى عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده قال ابن عدى ومحمد هذا غير ثقة . واما حديث عمرو بن حزم والمغيرة بن شعبة فاخرجهما البيهقى فى سننه من رواية سعيد بن عمرو بن شرحبيل بن سعد بن عبادة انه وجد كتابا فى كتب آبائه هذا ماوقع اوذكر عمرو بن حزم والمغيرة بن شعبة قالا بينا نحن عند رسول الله ﷺ دخل رجلان يختصمان مع احدهما شاهد له على حقه فجعل رسول الله ﷺ يمين صاحب الحق مع شاهده فاقتطع بذلك حقه . واما حديث زبيب بضم الزاى وفتح الباء الموحدة ابن ثعلبة العنبرى فاخرجه ابوداود من رواية شعيب بن عبدالله بن زبيب العنبرى حدثنى ابى قال سمعت جدى الزبيب الحديث مطولا فلينظر فيه واورده ابن عدى فى ترجمة شعيب بن عبدالله وقال ارجوانه يصدق فيه . واما حديث عمارة بن حزم فاخرجه احمد فى مسنده قال حدثنا يعقوب حدثنا عبدالعزيز بن المطلب عن سعيد بن عمرو بن شرحبيل عن جده انه قال كتاب وجدته فى كتب سعيد بن سعد بن عبادة ان عمارة بن حزم شهد ان رسول الله ﷺ قضى باليمين والشاهد وقد اختلف فيه على عبد العزيز بن المطلب * واما حديث عبدالله بن عمر فاخرجه ابن عدى من رواية ابى حذافة السهمى عن مالك عن نافع عن ابن عمر وقال هذا عن مالك بهذا الاسناد باطل وقال ابو عمر حديث ابى حذافة منكر * واما حديث رجل له صحبة فاخرجه البيهقى فى سننه من حديث الشافعى اخبرنا ابراهيم بن محمد عن ربيعة بن عثمان عن معاذ بن عبدالرحمن عن ابن عباس واخر له صحبة ان رسول الله ﷺ قضى باليمين مع الشاهد وقد ذكرنا عن قريب ان ابراهيم بن محمد يرمى بالكذب وربيعة منكر الحديث قاله ابو حاتم . واما حديث عبدالله بن الزبير فذكره الحافظ ابو سعيد محمد بن على بن عمرو فى كتاب الشهود انبأنا احمد بن محمد بن موسى حدثنا الحسين بن احمد بن بسطام حدثنا احمد بن عبدة حدثنا عباد عن شعيب بن عبد الله بن الزبير عن ابيه عن جده الزبير بن العوام ان النبى ﷺ قضى بيمين مع الشاهد . (فان قلت) هذه الاحاديث دلت على جواز الحكم باليمين والشاهد وروى النسائى ايضا من حديث ابى الزناد عن ابن ابى صفية الكوفى انه حضر شريحا فى مسجد الكوفة قضى باليمين مع الشاهد وعن ابى الزناد ان عمر بن عبدالعزيز وشريحا قضيا باليمين مع الشاهد قال ابو الزناد كتب عمر الى عبدالحميد ابن عبدالرحمن عامله على المدينة ان يقضى به وفى المحلى روينا عن عمر بن الخطاب انه قال قضى باليمين والشاهد الواحد قال وروى عن سليمان بن يسار وابى سلمة بن عبدالرحمن وابى الزناد وربيعة ويحيى بن سعيد الانصارى واياس بن معاوية ويحيى ابن معمر والفقهاء السبعة وغيرهم وقال ابو عمر وروى عن ابى بكر وعمر وعثمان وعلى وابى ابن كعب وعبدالله بن عمر والقضاء باليمين وان كان فى الاسانيد عنهم ضعف قلت اما الاحاديث فقد وقفت على حالها واما هؤلاء المذكورون فان كان روى عنهم باسانيد ضعيفة فقد روى عن غيرهم باسانيد صحاح انه لايجوز . منها مارواه ابن ابى شيبة حدثنا حماد بن خالد عن ابن ابى ذئب عن الزهرى قال هى بدعة واول من قضى بها معاوية وهذا السند على شرط مسلم وقال عطاء بن ابى رباح اول من قضى به عبدالملك بن مروان وقال محمد بن الحسن ان حكم به قاض نقض حكمه وهو بدعة وقد ذكرنا عن جماعة فيما مضى عدم الجواز به

٣٣ ـ ﴿ حدثنا أبو نعيم قال حدثنا نافع بنُ عُمَرَ عن ابن أبي مُلَيْكَةَ قال كتَبَ ابنُ عبَّاسٍ رضى الله عنهما أنَّ النبيَّ ﷺ قَضَى باليَمِينِ على المُدَّعَى عَلَيْهِ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة لان الترجمة باب اليمين على المدعى عليه والحديث فيه انه ﷺ قضى باليمين على المدعى عليه وابو نعيم الفضل بن دكين ونافع بن عمر بن عبدالله بن جميل الجمحى القرشى من اهل مكة مات بمكة سنة تسع وستين ومائة وابن ابى مليكة هو عبد الله بن عبدالرحمن بن ابى مليكة بضم الميم وقد تكرر ذكره والحديث اخرجه البخارى فى الرهن عن خلاد بن يحيى عن نافع بن عمر الى آخره وقد مضى الكلام فيه هناك وفيه حجة للحنفية ان اليمين وظيفة المدعى عليه وانها لاترد على المدعى ولا يمين الاستظهار ولا يمين بشاهد واحد وقد اخرج البيهقى هذا الحديث من طريق عبدالله بن ادريس عن ابن جريج وعثمان بن الاسود عن ابن ابى مليكة قال كنت قاضيا لابن الزبير على الطائف فكتبت الى ابن عباس فكتب الى ان رسول

الله ﷺ قال «لو يعطى الناس بدعواهم لادعى رجال أموال قوم ودماءهم ولكن البينة على المدعي واليمين على من انكر» وهذه الزيادة ليست في الصحيحين واسنادها حسن وقد بين ﷺ الحكمة في كون البينة على المدعي واليمين على المدعى عليه بقوله صلى الله تعالى عليه وسلم «لو يعطى الناس بدعواهم لادعى رجال اموال قوم ودماءهم» * وقيل الحكمة في كون البينة على المدعي لان جانبه ضعيف لانه يقول خلاف الظاهر فيتقوى بها وجانب المدعى عليه قوى لان الاصل فراغ ذمته فكتفى منه باليمين لانها حجة ضعيفة فان قلت قال الاصيلي حديث ابن عباس هذا لا يصح مرفوعا انما هو قول ابن عباس كذا رواه ايوب ونافع الجمحي عن ابن ابي مليكة عن ابن عباس قلت رواه الشيخان من رواية ابن جريج مرفوعا وهذا يكفي لصحة الرفع ومع هذا فان كان مراد الاصيلي جميع الحديث الذي رواه البيهقي فلا يصح لان المقدار الذي اخرجه الشيخان متفق على صحته وان كان مراده هذه الزيادة وهي قوله لو يعطى الناس الى اخره فغريب فافهم *

﴿ باب ﴾

قد مر غير مرة ان الباب اذا كان مذكورا مجردا يكون كالفصل في الباب الذي قبله وقد ذكرنا ايضا ان لفظ الكتاب يجمع الابواب والابواب تجمع الفصول وباب هنا غير معرب لان الاعراب لا يكون الا بعد العقد والتركيب اللهم الا اذا قلنا التقدير هذا باب فحينئذ يكون مرفوعا على انه خبر مبتدا محذوف وليس هذا بمذكور في كثير من النسخ *

٣٤ - ﴿ حدثنا عُثْمانُ بنُ أبي شَيْبَةَ قال حدّثنا جَرِيرٌ عن مَنْصُورٍ عن أبي وائِلٍ قال قال عبدُ اللهِ مَنْ حلَفَ على يَمِينٍ يَسْتَحِقُّ بها مالاً لَقِيَ اللهَ وهُوَ عليْهِ غَضْبانُ ثُمَّ أنْزَلَ اللهُ عزَّ وجلَّ تَصْدِيقَ ذلكَ إنَّ الذينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللهِ وأيْمانِهِمْ إلى عَذابٌ أليمٌ ثُمَّ إنَّ الأشْعَثَ بنَ قَيْسٍ خرَجَ إلَيْنا فقال ما يُحَدِّثُكُمْ أبو عبدِ الرَّحْمنِ فحدَّثْناهُ بما قال فقال صدَقَ لَفِيَّ أُنْزِلَتْ كانَ بَيْنِي وبيْنَ رجُلٍ خُصُومَةٌ في شَيْءٍ فاخْتَصَمْنا إلى رسولِ اللهِ ﷺ فقال شاهِداكَ أوْ يَمِينُهُ فقُلْتُ لهُ إنَّهُ إذاً يَحْلِفُ ولا يُبالِي فقال النبيُّ ﷺ مَنْ حلَفَ على يَمِينٍ يَسْتَحِقُّ بها مالاً وهُوَ فيها فاجِرٌ لَقِيَ اللهَ وهُوَ عليْهِ غَضْبانُ فأنْزَلَ اللهُ تَصْدِيقَ ذلكَ ثُمَّ اقْتَرأَ هذهِ الآيَةَ ﴾

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله شاهداك لانه ﷺ خاطب بذلك الاشعث وكان هو المدعي فجعل ﷺ البينة عليه وهذا الحديث مضى في الرهن في باب اذا اختلف الراهن والمرتهن بعين هذا الاسناد والمتن غير ان هناك اخرجه عن قتيبة بن سعيد عن جرير الى اخره وههنا عن عثمان بن ابي شيبة عن جرير الى اخره ومضى الكلام فيه هناك وقال بعضهم واستدل بهذا الحصر على رد القضاء باليمين والشاهد واجيب بان المراد بقوله ﷺ «شاهداك» اي بينتك سواء كانت رجلين او رجلا وامرأتين او رجلا ويمين الطالب انتهى قلت هذا تاويل غير صحيح فسبحان الله كيف يدل قوله «شاهداك» على رجل ويمين الطالب واي دلالة هذه من انواع الدلالات واللفظ صريح فمن اين ياتي هذا التاويل البعيد وقد فسر شاهداك بالبينة والبينة قد عرفت بالنص انها رجلان او رجل وامرأتان ليس الا وتخصيص لفظ الشاهدين لكونهما اكثر واغلب فافهم والله اعلم *

﴿ باب إذا ادَّعَى أوْ قَذَفَ فلَهُ أنْ يَلْتَمِسَ البَيِّنَةَ ويَنْطَلِقَ لِطَلَبِ البَيِّنَةِ ﴾

اي هذا باب يذكر فيه اذا ادعى رجل بشيء على اخر **قوله** او قذف اي او قذف رجل رجلا او قذف امرأته بان رماها بالزنا **قوله** فله اي فلهذا المدعي اولهذا القاذف والضمير هنا مثل الضمير في قوله اعدلوا هو اقرب للتقوى فان هو يرجع

الى

الى العدل الذى يدل عليه ادعى ايضا وكذلك قوله ادعى يدل على المدعى وقوله قذف يدل على القذف. قوله «وينطلق» بالنصب عطفا على قوله ان يلتمس وفيه اشارة الى ان له حق المهلة في التماس البينة وقال الكرماني يحتمل ان يكون من باب اللف والنشر وحينئذ هذا القسم الثاني اى القذف موافقة لفظ الحديث يعنى قوله فقال يا رسول الله اذا راى احدنا على امراته رجلا ينطلق يلتمس البينة ثم قال الكرماني (فان قلت) ليس في الحديث الا هذا فمن اين علم حكم الادعاء قلت بالقياس عليه *

٣٥ - ﴿ حدثنا مُحَمَّدُ بن بَشَّار قال حدثنا ابنُ أُبي عَدِيّ عنْ هِشام قال حدّثنا عِكْرِمةُ عنِ ابنِ عبّاسٍ رضي الله عنهما أنّ هلالَ بنَ أُمَيّةَ قذفَ امرأتَهُ عندَ النبيّ صلى الله عليه وسلم بشَرِيكِ بنِ سَحْماء فقال النبيُّ صلى اللهُ عليه وسلم البَيِّنَةَ أوْ حَدٌّ في ظَهْرِكَ فقال يا رسولَ اللهِ إذا رَأى أحدُنا على امْرَأتِهِ رجُلاً يَنْطَلِقُ يَلْتَمِسُ البَيِّنَةَ فجعلَ يقولُ البيِّنَةَ وإلاّ حَدٌّ في ظَهْرِكَ فذَكَرَ حَدِيثَ اللِّعانِ ﴾

مطابقته للترجمة في قوله ينطلق يلتمس البينة * فان قلت الحديث ورد في الزوجين والترجمة اعم من ذلك والانطلاق لالتماس البينة لتمكين القاذف من اقامة البينة حتى يندفع الحد عنه وليس الاجنبي كذلك (قلت) كان ذلك قبل نزول آية اللعان حيث كان الزوج والاجنبى سواء ثم كانت للقاذف ذلك ثبت لكل مدع بطريق الاولى ومحمد بن بشار بتشديد الشين المعجمة قد تكرر ذكره وابن ابى عدى بفتح العين المهملة وكسر الدال المهملة هو محمد بن ابى عدى واسمه ابراهيم وهشام هو ابن حسان القردوسى البصرى والحديث اخرجه البخارى ايضا في التفسير وفي الطلاق وابو داود في الطلاق والترمذى في التفسير والطلاق كلهم عن بندار وهو محمد بن بشار المذكور *

(ذكر معناه) **قوله** «هلال بن امية» بن عامر بن قيس بن عبد الاعلم بن عامر بن كعب بن واقف واسمه مالك بن امرئ القيس بن مالك بن الاوسى الانصارى الواقفى شهد بدرا واحدا وكان قديم الاسلام وامه انيسة بنت هدم اخت كلثوم بن الهدم الذى نزل عليه النبى ﷺ لما قدم المدينة مهاجرا وهو الذى لاعن امراته على ما نذكره وهو احد الثلاثة الذين تخلفوا عن غزوة تبوك وقال الطبرى والمهلب بن ابى صفرة يستنكر قوله في الحديث هلال بن امية وانما القاذف عويمر العجلانى وكانت هذه القضية في شعبان سنة تسع منصرف سيدنا رسول الله ﷺ من تبوك وقال المهلب واظنه غلط من هشام بن حسان ومما يدل على انها قضية واحدة توقف سيدنا رسول الله ﷺ حتى انزل الله عز وجل الآية ولو انهما قضيتان لم يتوقف عن الحكم فيهما والحكم في الثانية بما انزل الله تعالى قلت لم ينفرد به هشام بل تابعه عباد بن منصور ذكره الترمذى وقال ورواه عباد بن منصور عن عكرمة عن ابن عباس متصلا ورواه ايوب عن عكرمة مرسلا ولم يذكر ابن عباس وروى الطبرى في تفسيره قال حدثنا ابو احمد الحسين بن محمد حدثنا جرير بن حازم عن ايوب عن عكرمة عن ابن عباس قال قذف هلال امراته قيل له ليجلدنك رسول الله ﷺ ثمانين جلدة فنزلت له الآية الحديث مطولا ولما رواه الحاكم كذلك من حديث الحسن بن محمد المروزى عن جرير به قال صحيح على شرط البخارى ورواه ابن مردويه في تفسيره عن عباد عن عطاء عن عكرمة عن ابن عباس وقال الخطيب حديث هلال وعويمر صحيحان فلعلهما اتفقاما في مقام واحد او مقامين ونزلت الآية الكريمة في تلك الحال لاسيما وفي حديث عويمر كره رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم السائل يدل على انه سبق بالمسالة مع ما روينا عن جابر انه قال مانزلت آية اللعان الا لكثرة السؤال وقال الماوردى الاكثرون على ان قضية هلال اسبق من قضية عويمر والنقل فيهما مشتبه مختلف وقال ابن الصباغ في الشامل قصة هلال تبين ان الآية نزلت فيه اولا وقول النبى صلى الله تعالى عليه وآله وسلم لعويمر «ان الله انزل فيك وفى صاحبتك» معناه ما نزل في قضية هلال لان ذلك حكم عام لجميع المسلمين

قال النووی والملهاتزاب فيهما جميعا لاحتمال سؤالهما في وقتين متقاربين فنزلت وسبق هلال باللعان قوله «قذف» القذف في اللغة الرمی بقوة ولكن المراد هنا رمی المراة بالزنا اوما كان في معناه يقال قذف يقذف قذفا فهو قاذف قوله «امراته» زعم مقاتل في تفسيره ان المراة اسمها خولة بنت قيس الانصارية قوله «بشريك بن سمحاء» سمحاء امه وابو عبدة بفتح العين المهملة وفتح الباء الموحدة ابن معتب بضم الميم وفتح العين المهملة وتشديد التاء المثناة من فوق وفي آخره باء موحدة كذا ضبطه الشيخ محيي الدين رحمه الله تعالى وقال الدارقطني مغيث بالغين المعجمة وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره ثاء مثلثة ابن الجد بفتح الجيم وتشديد الدال ابن عجلان بن حارثة بن ضبيعة البلوی وهو ابن عم معن وعاصم بن عدی بن الجد وهو حليف الانصار وهو صاحب اللعان قيل انه شهد مع ابيه احدا وهو اخو البراء بن مالك لامه وهو الذی قذفه هلال بن امية بامراته وعن انس انه اول من لاعن في الاسلام وانما سميت امه سمحاء لسوادها قيل اسمها لينة وقيل مانية بنت عبد الله قوله «البينة» بالنصب ای احضر البينة او اقمها ويجوز الرفع على معنى الواجب عليك البينة قوله «اوحد» ای الواجب عند عدم البينة حد في ظهرك ويروى البينة والاحدای وان لم تحضر البينة او ان لم تقمها فجزاؤك حد في ظهرك والجزء الاول من الجملة الجزائية والفاء محذوفان وكلمة في بمعنى على ای على ظهرك كما في قوله تعالى (ولاصلبنكم في جذوع النخل) ای عليها قوله «يلتمس البينة» جملة حالية من الالتماس وهو الطلب قوله «فجعل يقول» ای فجعل الرسول يقول المعنى انه يكرر قوله البينة اوحد في ظهرك قوله فذكر حديث اللعان ای فذكر ابن عباس حديث اللعان وهو الذی ذكره البخاری في التفسير في سورة النور والذی ذكره هنا قطعة منه وذكره بالسند المذكور عن محمد بن بشار المذكور من قوله اوحد في ظهرك فقال هلال والذی بعثك بالحق انی لصادق فلينزلن الله ما يبرئ ظهری من الحد فنزل جبريل عليه الصلاة والسلام وانزل عليه (والذين يرمون ازواجهم) فقرأ حتى بلغ (ان كان من الصادقين) فانصرف النبی ﷺ فارسل اليها فجاء هلال فشهد والنبی ﷺ يقول «ان الله يعلم ان احدكما كاذب فهل منكما تائب» ثم قامت فشهدت فلما كان عند الخامسة وقفوها وقالوا انها موجبة قال ابن عباس فتلكأت ونكصت حتى ظننا انها ترجع ثم قالت لا افضح قومی سائر اليوم فمضت فقال النبی ﷺ «ابصروها فان جاءت به اكحل العينين سابغ الاليتين خدلج الساقين فهو لشريك بن سمحاء» فجاءت به كذلك فقال النبی ﷺ «لولا ما مضى من كتاب الله لكان لی ولها شان» ولابی داود له طريقان في حديث ابن عباس هذا احدهما عن محمد بن بشار الى آخره نحو رواية البخاری شيخا وسندا ومتنا والآخر عن الحسن بن علی قال حدثنا يزيد ابن هرون قال اخبرنا عباد بن منصور عن عكرمة عن ابن عباس قال جاء هلال بن امية وهو احد الثلاثة الذين تاب الله عليهم فجاء من ارضه عشاء فوجد عند اهله رجلا فرای بعينيه وسمع باذنيه فلم يهجه حتى اصبح ثم غدا على رسول الله ﷺ فقال يا رسول الله انی جئت اهلی عشاء فرايت عندهم رجلا فرايت بعينی وسمعت باذنی فكره رسول الله ﷺ ما جاء به واشتد عليه فنزلت (والذين يرمون ازواجهم ولم يكن لهم شهداء الا انفسهم فشهادة احدهم اربع شهادات) الآيتين كلتيهما فسری عن رسول الله ﷺ فقال «ابشر يا هلال قد جعل الله لك فرجا ومخرجا» قال هلال قد كنت ارجو ذلك من ربی فقال رسول الله ﷺ ارسلوا اليها فجاءت فتلا عليها رسول الله ﷺ وذكرها واخبرها ان عذاب الآخرة اشد من عذاب الدنيا فقال هلال والله لقد صدقت عليها فقالت كذب فقال رسول الله ﷺ «لاعنوا بينهما» فقيل لهلال اشهد فشهد اربع شهادات بالله انه لمن الصادقين فلما كان الخامسة قيل له يا هلال اتق الله فان عذاب الدنيا اهون من عذاب الآخرة وان هذه الموجبة التی توجب عليك العذاب فقال والله لا يعذبنی الله عليها كما لم يجلدنی عليها فشهد الخامسة ان لعنة الله عليه ان كان من الكاذبين ثم قيل لها اشهدی فشهدت اربع شهادات بالله انه لمن الكاذبين فلما كان الخامسة قيل لها اتقی الله فان عذاب الدنيا اهون من عذاب الآخرة وان هذه الموجبة التی توجب عليك العذاب فتلكأت ساعة ثم قالت والله لا افضح قومی فشهدت الخامسة ان غضب الله عليها ان كان من الصادقين ففرق رسول الله ﷺ بينهما وقضى ان لا يدعى ولدها لاب ولا ترمى ولا يرمى ولدها ومن رماها او رمى ولدها فعليه الحد وقضى ان لا بيت عليه ولا قوت من اجل انهما يتفرقان

من غير طلاق ولا متوفى عنها وقال ان جاءت به اصيهب اريصح اثيبج حمش الساقين فهو لهلال وان جاءت به اورق جعدا جماليا خدلج الساقين سابغ الاليتين فهو للذى رميت به فجاءت به اورق جعدا جماليا خدلج الساقين سابغ الاليتين فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لولا الايمان لكان لى ولها شان قال عكرمة فكان بعد ذلك اميرا على مصر ومايدعى لاب ولنذكر تفسير ماوقع فى الاحاديث المذكورة من الالفاظ الغريبة * قوله الموجبة اى توجب العذاب . قوله فتلكات اى تبطات عن اتمام اللعان . قوله ونكصت اى رجعت الى ورائها وهو القهقرى يقال نكص ينكص من باب نصر ينصر . قوله لاافضح بضم الهمزة من الافضاح . قوله سابغ الاليتين اى تامهما وعظيمهما من سبوغ الثوب والنعمة . قوله خدلج الساقين اى عظيمهما . قوله لولا ما مضى من كتاب الله وهو قوله تعالى (ويدرؤ عنها العذاب) . قوله فلم يهجه اى لم يزعجه ولم ينفره من هاج الشئ يهيج هيجا واهتاج اى ثار وهاجه غيره . قوله اصيهب تصغير اصهب وكذا فى رواية اصهب بالتكبير وهو الذى تعلو لونه صهبة وهى كالشقرة وقال الخطابى والمعروف ان الصهبة مختصة بالشعر وهى حمرة يعلوها سواد . قوله اريصح تصغير الارصح وهو الناتئ الاليتين ومادته راء وصاد وحاء مهملتان ويجوز بالسين قاله الهروى والمعروف فى اللغة ان الارسخ والارصح هو الخفيف لحم الاليتين قوله اثيبج تصغير الاثبج وهو الناتئ الثبج اى مابين الكتفين والكاهل ومادته الثاء المثلثة والباء الموحدة والجيم . قوله حمش الساقين اى دقيقهما يقال رجل حمش الساقين واحمش الساقين ومادته حاء مهملة وميم وشين معجمة . قوله اورق اى اسمر والورقة السمرة يقال جمل اورق وناقة ورقاء . قوله جعد الجعد فى صفات الرجال يكون مدحا وذما فالمدح معناه ان يكون شديد الاسر والخلق اويكون جعد الشعر وهو ضد السبط لان السبوطة اكثرها فى شعور العجم واما الذم فهو القصير المتردد الخلق . قوله جماليا بضم الجيم وتشديد الياء الضخم الاعضاء التام الاوصال *

(ذكر مايستفاد منه) اجمع العلماء على صحة اللعان واللعان عندنا شهادات مؤكدات بالايمان مقرونة باللعان قائمة مقام القذف فى حقه ولهذا يشترط كونهما ممن يحد قاذفها ولايقبل شهادته بعد اللعان ابدا وقائمة مقام حد الزنا فى حقها ولهذا لو قذفها مرارا يكفى لعان واحد كالحد وعند الشافعى ومالك واحمد هى ايمان مؤكدات بلفظ الشهادة فيشترط اهلية اليمين عندهم فيجرى بين المسلم وامراته الكافرة وبين الكافر وامراته الكافرة وبين العبد وامراته وعندنا يشترط اهلية الشهادة فلا يجرى الا بين المسلمين الحرين العاقلين البالغين غير محدودين فى قذف لقوله تعالى (فشهادة احدهم) ويجرى عندنا بين الفاسق وامراته وبين الاعمى وامراته لان هذه الشهادة مشروعة فى مواضع التهمة وان كان لايقبل شهادة الفاسق والاعمى فى سائر المواضع والشرط ايضا كون المراة ممن يحد قاذفها فلا بد من احصانها والشرط ايضا ان يكون القذف بالزنا بان يقول انت زانية او زنيت ولو قذفها بغير الزنا لا يجب اللعان وقال القرطبى الاكثر على انهما بفراغهما من اللعان يقع التحريم المؤبد ولاتحل له ابدا وان اكذب نفسه متمسكين بقوله لاسبيل لك عليها وبما جاء فى حديث ابن شهاب لمضت سنة المتلاعنين ان يفرق بينهما ولا يجتمعان . وقال ابو حنيفة واصحابه اذا التعنا بانت بتفريق الحاكم حتى لو مات احدهما قبل حكم الحاكم ورثه الآخر وقال زفر لاتتم الفرقة الا اذا تلاعنا جميعا فاذا تلاعنا وقعت بغير قضاء وبه قال مالك واحمد فى رواية وقال ابو حنيفة ومحمد وعبيد الله بن الحسن التفريق تطليقة بائنة حتى اذا اكذب نفسه جاز نكاحها وعند ابى يوسف تحريم مؤبد وبه قال مالك والشافعى واحمد وزفر . وقال عثمان البتى لاتاثير للعان فى الفرقة وانما يسقط النسب والحد وهما على الزوجية كما كانا حتى يطلقها وحكاه الطبرى ايضا عن جابر بن زيد قال ابو بكر الرازى قال مالك والحسن بن صالح والشافعى والليث اى منهما نكل حد ان كان الزوج فللقذف ولها فللزنا ومن الشعبى والضحاك ومكحول اذا ابت رجمت وايهما نكل حبس حتى يلاعن وذكر ذلك عن ابى حنيفة واصحابه واستدل الشافعى بقوله قذف امراته بشريك بن سمحاء على انه لاحد على الرامى زوجته اذا سمى الذى رماها به ثم التمن وعند مالك يحد ولا يكتفى بلعانه واعتذر بعض اصحابه عن حديث شريك بان شريكا لم يطلب حقه . وزعم ابو بكر الرازى انه كان حد القاذف

الجلد بدلالة قوله « البينة والاحد في ظهرك » وانه نسخ الجلد الى اللعان ۰ وفيه في قوله لولا ما مضى من كتاب الله ان الحكم اذا وقع بشرطه لا ينقض وان بين خلافه اذا لم يقع خلل او تفريط في شئ ٭ وفيه في قوله البينة والاحد في ظهرك مراجعة الخصم الامام اذا رجا ان يظهر له خلاف ما قال له لان قوله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم هذا كالفتيا ٭ وفيه ان الحدود والحقوق يستوى فيه الصالح وغيره قاله الداودى (فان قلت) لم سمى هذا الحكم لعانا ولم اختير لفظ اللعن على لفظ الغضب وما الحكمة فى مشروعيته (قلت) اما التسمية باللعان فلقول الزوج على لعنة الله ان كنت من الكاذبين واللعان والتلاعن والملاعنة واحد يقال تلاعنا والتعنا ولاعن القاضى بينهما وقيل سمى لعانا لانه من اللعن وهو الطرد والابعاد ولا شك ان كل واحد منهما يبعد عن صاحبه واما وجه اختيار لفظ اللعن على لفظ الغضب فلان لفظ اللعن مقدم فى الآية الكريمة وفى صورة اللعان ولان جانب الرجل فيه اقوى من جانب المرأة لانه قادر على الابتداء باللعان دونها وانه قد ينفك لعانه عن لعانها ولا ينعكس واما مشروعية اللعان فلحفظ الانساب ودفع المعرة عن الازواج (فان قلت) فلم جعل اللعن للرجل والغضب للمرأة (قلت) لان الانسان لا يؤثر ان يهتك زوجه بالمحال ٭

﴿ باب اليمين بعد العصر ﴾

اى هذا باب فى بيان ما جاء فى الخبر من اليمين بعد العصر ٭

٣٦ ـ ﴿ حدثنا عليُّ بنُ عبدِ اللهِ قالَ حدثنا جريرُ بنُ عبدِ الحميدِ عن الأعمشِ عن أبي صالحٍ عن أبي هُريرةَ رضي الله عنه قال قالَ رسولُ اللهِ ﷺ ثلاثةٌ لا يُكلِّمُهُمُ اللهُ ولا ينظرُ إليهم ولا يُزكِّيهم ولهم عذابٌ أليمٌ رجلٌ على فضلِ ماءٍ بطريقٍ يمنعُ منهُ ابنَ السبيلِ ورجلٌ بايعَ رجلاً لا يُبايعُهُ إلا للدُّنيا فإنْ أعطاهُ ما يُريدُ وفى لهُ وإلا لم يفِ لهُ ورجلٌ ساومَ رجلاً بسلعةٍ بعدَ العصرِ فحلفَ باللهِ لقدْ أُعطيَ بهِ كذا وكذا فأخذها ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة والاعمش هو سليمان وابو صالح ذكوان السمان والحديث مضى فى الشرب فى باب الخصومة فى البئر باتم منه قوله «بعد العصر» قد ذكرنا ان تخصيص هذا الوقت بتعظيم الاثم على من حلف فيه كاذبا لشهود ملائكة الليل والنهار فى هذا الوقت والاحسن ان يقال لان فيه ارتفاع الاعمال لان هؤلاء الملائكة يشهدون بعد صلاة الصبح ايضا **قوله** به اى بالمتاع الذى يدل عليه السلعة ويروى بها وهو ظاهر **قوله** « فاخذها » فيه حذف اى اخذ الرجل الثانى وهو المشترى السلعة بذلك الثمن اعتمادا على حلفه ٭

﴿ باب يحلف المدعى عليه حيثما وجبت عليه اليمين ولا يصرف من موضع الى غيره ﴾

اى هذا باب يذكر فيه ان المدعى عليه اذا توجهت عليه اليمين يحلف حيث ما وجبت عليه ولا يصرف من موضعه ذلك وهذا قول الحنفية والحنابلة واليه مال البخارى، قال ابن عبد البر جملة مذهب مالك فى هذا ان اليمين لا تكون عند المنبر من كل جامع ولا فى الجامع حيث كان الا فى ربع دينار فصاعدا وما دون ذلك حلف فى مجلس الحاكم او حيث شاء من المواضع فى السوق او غيرها وليس عليه التوجه الى القبلة قال ولا يعرف مالك منبرا الا منبر المدينة فقط قال ومن ابى ان يحلف عنده فهو كالناكل عن اليمين ويحلف فى ايمان القسامة عند مالك الى مكة شرفها الله وعظمها كل من كان من اهلها فيحلف بين الركن والمقام وكذلك المدينة ويحلف عند المنبر وحكى ابو عبيد ان عمر بن عبد العزيز حمل قوما اتهمهم بفلسطين الى الصخرة فحلفوا عندها وقال ابو عمر وذهب الشافعى الى نحو قول مالك الا ان الشافعى لا يرى اليمين عند منبر المدينة ولا بين الركن والمقام بمكة الا فى عشرين دينارا فصاعدا وقال ابو حنيفة وصاحباه لا يجب الاستحلاف عند منبر النبى ﷺ على احد ولا بين الركن والمقام على احد فى قليل الاشياء ولا فى كثيرها ولا فى الدماء ولا

غيرها

غيرها لكن الحكام يحلفون من وجب عليه اليمين في مجالسهم *

﴿ فَقَضَى مَرْوَانُ بِالْيَمِينِ عَلَى زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ عَلَى الْمِنْبَرِ فَقَالَ أَحْلِفُ لَهُ مَكَانِي فَجَعَلَ زَيْدٌ يَحْلِفُ وَأَبَى أَنْ يَحْلِفَ عَلَى الْمِنْبَرِ فَجَعَلَ مَرْوَانُ يَعْجَبُ مِنْهُ ﴾

مروان هو ابن الحكم الاموى كان والى المدينة من جهة معاوية بن ابى سفيان وهذا التعليق رواه مالك في الموطا عن داود ابن الحصين سمع اباغطفان بن طريف المزى قال اختصم زيد بن ثابت وابن مطيع يعنى عبدالله الى مروان في دار فقضى باليمين على زيد على المنبر فقال احلف له مكانى فقال مروان لا والله الا عند مقاطع الحقوق فجعل زيد يحلف ان حقه لحق ويابى ان يحلف على المنبر فجعل مروان يعجب من ذلك قال مالك لا ارى ان يحلف على المنبر في اقل من ربع دينار وذلك ثلاثة دراهم قوله على المنبر يتعلق بقوله على المنبر ظاهرا لكن السياق يقتضى ان يتعلق باليمين قوله احلف بلفظ المتكلم وان كان المعنى صحيحا بلفظ الامر ايضا قوله فجعل بمعنى طفق من افعال المقاربة وروى ابن جريج عن عكرمة قال ابصر عبد الرحمن ابن عوف رضى الله تعالى عنه قوما يحلفون بين المقام والبيت فقال اعلى دم قيل لا قال افعلى عظيم من المال قال لا قال لقد خشيت ان يتهاون الناس بهذا المقام قال ومنبر النبى صلى الله تعالى عليه وآله وسلم فى التعظيم مثل ذلك لما ورد فيه من الوعيد على من حلف عنده بيمين كاذبة * واحتج ابو حنيفة بما روى عن زيد بن ثابت انه لم يحلف عند المنبر ومن يرى ذلك مال الى قول مروان بغير حجة وقال صاحب التوضيح واحتج عليه الشافعى فقال لو لم يعلم زيد ان اليمين عند المنبر سنة لانكر ذلك على مروان وقال له لا والله لا احلف الا فى مجلسك انتهى قلت هذا عجيب كيف يقول هذا فلو علم زيد انه سنة لما حلف على انه لا يحلف الا فى مجلسه وعدم سماعه كلام مروان اعظم من الانكار عليه صريحا والاحتجاج بزيد بن ثابت اولى بالاحتجاج بل احق من مروان وقد اختلف فى الذى يغلظ فيه من الحقوق فعن مالك ربع دينار وعن الشافعى عشرون دينارا فاكثر ونقل القاضى فى معرفته(١) عن بعض المتاخرين انه يغلظ فى القليل والكثير وقال ابن الجلاب يحلف على اقل من ربع دينار فى سائر المساجد وقال مالك فيما حكاه ابن القاسم عنه انه يحلف قائما الامن به علة وروى عنه ابن كنانة لا يلزمه القيام وقال ابن القاسم لا يستقبل القبلة وخالفه مطرف وابن الماجشون وهل يحلف فى دبر صلاة وحين اجتماع الناس اذا كان المال كثيرا قال ابن القاسم ومطرف وابن الماجشون واصبغ ليس ذلك عليه وقال ابن كنانة عن مالك يتحرى به الساعات التى يحضر الناس فيها المساجد ويجتمعون للصلاة * واختلف فى صفة ما يحلف به فقال مالك بالله الذى لا اله الا هو عالم الغيب والشهادة الرحمن الرحيم وقال الشافعى يزيد الذى يعلم خائنة الاعين وما تخفى الصدور والذى يعلم من السر ما يعلم من العلانية قال سحنون يحلف بالله وبالمصحف ذكره عنه الداودى وعند اصحابنا الحنفية اليمين بالله لا بالطلاق والعتاق الا اذا الح الخصم ولا يبالى باليمين بالله فحينئذ يحلف بهما لكن اذا نكل لا يقضى عليه بالنكول لانه امتنع عما هو منهى عنه شرعا ولو قضى عليه بالنكول لا ينفذ ويغلظ اليمين باوصاف الله تعالى وقيل لا يغلظ على المعروف بالصلاح ويغلظ على غيره وقيل يغلظ فى الخطير من المال دون الحقير ولا يغلظ بزمان ولا بمكان * وفى التوضيح هل يحلف بحضرة المصحف اباه مالك والزمه ذلك بعض المالكيين فى عشرين دينارا فاكثر وعن ابن المنذر انه حكى عن الشافعى انه قال رايت مطرفا يحلف بحضرة المصحف *

﴿ وَقَالَ النَّبِيُّ صلى الله عليه وسلّم شَاهِدَاكَ أَوْ يَمِينُهُ فَلَمْ يَخُصَّ مَكَانًا دُونَ مَكَانٍ ﴾

لما كان مذهب البخارى ان يحلف المدعى عليه حيث ما وجبت عليه اليمين احتج بهذا على ما ذهب اليه وقد مر هذا مسندا فى حديث الاشعث وهذا عجيب منه حيث وافق الحنفية فى هذا قيل قد اعترض عليه بانه ترجم لليمين بعد العصر فاثبت التغليظ بالزمان ونفى هنا التغليظ بالمكان واجيب بانه لا يلزم من ترجمته بذلك انه يوجب تغليظ اليمين بالزمان ولم يصرح هناك بشىء من النفى والاثبات *

(١) وفى نسخة فى معرفته *

٣٧ ـ ﴿ حدثنا موسى بن اسماعيل قال حدثنا عبد الواحد عن الأعمش عن أبي وائل عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه عن النبي ﷺ قال من حلف على يمين ليقتطع بها مالا لقى الله وهو عليه غضبان ﴾

مطابقته للترجمة وان كان فيها بعد ولكن يمكن ان يوجه بشيء فيه تعسف وهو ان الترجمة في ان المدعى عليه يحلف حيثما يجب عليه اليمين والحديث في الوعيد الشديد فيمن يحلف كاذبا فالذي يتعين عليه اليمين يتحرى الصدق سواء كان يحلف في مكان وجبت عليه اليمين فيه او في غيره من الامكنة التي تغلظ فيها اليمين احترازا عن الوقوع في هذا الوعيد الشديد والحديث مضى قريبا بأتم منه *

﴿ باب إذا تسارع قوم في اليمين ﴾

اى هذا باب يذكر فيه اذا تسارع قوم يعني قوم وجبت عليهم اليمين فتسارعوا جميعا ايهم يبدؤ اولا وجواب اذا محذوف يبينه الحديث يعني يقرع بينهم وهو الجواب *

٣٨ ـ ﴿ حدثنا إسحق بن نصر قال حدثنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن همام عن أبي هريرة رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم عرض على قوم اليمين فأسرعوا فأمر أن يسهم بينهم في اليمين أيهم يحلف ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة واسحق بن نصر هو اسحاق بن ابراهيم بن نصر ابو ابراهيم السعدي البخاري وكان ينزل المدينة بباب بني سعد روى عنه البخاري في غير موضع في كتابه مرة يقول حدثنا اسحاق بن ابراهيم بن نصر ومرة يقول اسحاق بن نصر فينسبه الى جده وهمام هو ابن منبه الابناوي الصنعاني والحديث اخرجه ابو داود في القضاء عن احمد ابن حنبل وسلمة بن شبيب واخرجه النسائي فيه عن محمد بن رافع عن عبد الرزاق **قوله** فاسرعوا اى الى اليمين **قوله** ان يسهم اى ان يقرع بينهم وقال الخطابي وانما يفعل كذلك اذا تساوت درجاتهم في استحباب الاستحلاف مثل ان يكون الشيء في يد اثنين كل واحد منهما يدعيه كله يريد احدهما ان يحلف ويستحق ويريد الآخر مثل ذلك فيقرع بينهما فمن خرجت له القرعة حلف واستحقه وكذا اذا كثر الخصوم ولم يعلم ايهم السابق فيسهم بينهم وقال الداودي ان كان المحفوظ انه اتمام اليمين احدهم فلعل هذا الحكم قبل ان يؤمر بالشاهد واليمين قال والحديث مشكل المعنى وقال ابو سليمان فيمن يتداعيان شيئا فيقترعان ايهما يحلف ويستحق جميعه وقال ابن التين ليس هذا الحكم وانما الحكم ان يتحالفا ويقسماه نصفين ان ادعى كل واحد منهما جميعه وقال ابن بطال انما كره سيدنا رسول الله ﷺ تسارعهم في اليمين لئلا تقع ايمانهم معا ولا يستوفى الذي له الحق ايمانهم على دعواه ومن حقه ان يستوفي يمين كل واحد منهم على حدته فاذا استوى قوم في حق من الحقوق لم يبدأ احد منهم قبل صاحبه في اخذ ما يأخذ اودفع ما يدفع عن نفسه الا بالقرعة وهي سنة في مثل هذا والله اعلم *

﴿ باب قول الله تعالى إن الذين يشترون بعهد الله وأيمانهم ثمنا قليلا ﴾

اى هذا باب في بيان الوعيد الشديد الذي تتضمنه هذه الآية الكريمة في حق الذين يرتكبون الايمان الكاذبة الفاجرة الآثمة وقد ذمهم الله تعالى بقوله (ان الذين يشترون) اى يعتاضون بعهد الله اى بما عاهد الله عليه وايمانهم الكاذبة (ثمنا قليلا) اى عوضا يسيرا قيل نزلت هذه الآية الكريمة في الاشعث بن قيس حين خاصم اليهودي في ارض على ما مر حديثه عن قريب وقيل ان رجلا اقام سلعته في السوق اول النهار فلما كان آخره جاء رجل فساومه عليها فحلف بالله منعتها اول النهار من كذا ولولا المساء لما بعت على ما يجيء الان وتمام الاية (اولئك لا خلاق لهم في الاخرة ولا يكلمهم الله ولا ينظر

اليهم يوم القيامة ولا يزكيهم ولهم عذاب اليم) قوله (لاخلاق لهم) اى لانصيب لهم قوله (ولا يكلمهم الله) فان كان ذلك من اليهود فلا يكلمهم اصلا وان كان من العصاة فلا يكلمهم كلاما يسرهم ولا ينفعهم (ولا يزكيهم) اى ولا يثنى عليهم وقيل لا يطهرهم من الذنوب والاثام بل يامر بهم الى النار (ولهم عذاب اليم) اى مؤلم شديد ☆

٣٩ - ﴿ حدثني اسحاقُ قال أخبرنا يزيدُ بنُ هارونَ قال أخبرنا العوّامُ قال حدثني ابراهيمُ أبو اسماعيلَ السَّكْسَكِيُّ سَمِعَ عبدَ الله بنَ أبي أوفى رضي الله عنهما يقولُ أقامَ رجلٌ سِلْعَتَهُ فحلفَ بالله لقدْ أعْطَى بِها ما لَمْ يُعطِها فنزلَتْ إنَّ الذينَ يَشْتَرُونَ بعَهْدِ الله وأيْمانهم ثمناً قليلاً ﴾

مطابقته للترجمة للآية من حيث انها نزلت فى حق الرجل الذى اقام سلعة فحلف يمينا فاجرة • فان قلت قد ذكر فيما مضى ان الاشعث بن قيس قال فى نزلت هذه الاية قلت لامعارضة بينهما لانه يحتمل نزول هذه الاية فى كل من القضيتين واسحاق شيخ البخارى قال الغسانى لم اجده منسوبا لاحد من شيوخنا لكن صرح البخارى بنسبته فى باب شهود الملائكة بدرا قال حدثنا اسحاق بن منصور وقال ابو نعيم الاصبهانى هو اسحاق بن راهويه والعوام بتشديد الواو ابن حوشب وابراهيم ابن عبد الرحمن ابو اسماعيل السكسكى الكوفى • السكسكى فى كندة ينسب الى السكاسك بن اشرس بن كندة منهم ابراهيم هذا وابن ابى اوفى هو عبد الله واسم ابى اوفى علقمة بن خالد بن الحارث الاسلمى له ولابيه صحبة والحديث مضى فى البيوع فى باب مايكره من الحلف فى البيع وقدمر الكلام فيه هناك ◉

﴿ وقال ابنُ أبي أوْفَى النَّاجِشُ آكِلُ رِباً خائِنٌ ﴾

هو موصول بالاسناد المذكور اليه وقدمر فى البيوع فى باب النجش ومر الكلام فيه هناك ☆

٤٠ - ﴿ حدثنا بِشْرُ بنُ خالدٍ قال حدثنا محمّدُ بنُ جعفرٍ عن شُعْبَةَ عنْ سُليمانَ عنْ أبي وائلٍ عنْ عبدِ الله رضى الله عنه عن النبي ﷺ قال مَنْ حلفَ على يَمينٍ كاذِباً لِيَقْتَطِعَ مالَ رجلٍ أوْ قال أخيه لَقيَ الله وهُوَ عليْهِ غَضْبانُ وأنْزَلَ الله تَصْديقَ ذلكَ فى القرآنِ إنَّ الذينَ يَشْتَرُونَ بعَهْدِ الله وأيْمانهم ثمناً قليلاً الآيَةَ فلَقيَنِي الأشْعَثُ فقال ماحدّثَكُمْ عبدُ الله اليَوْمَ قلْتُ كذا وكذا قال فىَّ أُنْزِلَتْ ﴾

مطابقته للباب المتضمن للاية الكريمة ظاهرة لاتخفى والحديث تكرر ذكره عن قريب وبعيد قوله ماحدثكم عبد الله هو عبدالله بن مسعود الراوى وفى الاحاديث الماضية ماحدثكم ابو عبد الرحمن هو كنية عبد الله وسليمان هو الاعمش وابو وائل شقيق ◉

﴿ بابٌ كيْفَ يُسْتَحْلَفُ ﴾

اى هذا باب يذكر فيه كيف يستحلف من يتوجه عليه اليمين ويستحلف بضم الياء على صيغة المجهول ◉

﴿ قال الله تعالى يَحْلِفونَ بالله لَكُمْ وقوْلِهِ عزَّ وجلَّ ثُمَّ جاؤكَ يَحْلِفُونَ بالله إنْ أرَدْنا إلاّ إحْساناً وتَوْفيقاً وقوْلِ الله ويَحْلِفُونَ بالله إنَّهُمْ لَمِنْكُمْ • ويَحْلِفُونَ بالله لَكُمْ لِيُرْضُوكُمْ فَيُقْسِمانِ بالله لَشَهادَتُنا أحَقُّ من شَهادَتِهِما ﴾

ذكر هذه الايات التى فيها الحلف بالله وهى مناسبة للترجمة وقال بعضهم غرضه بذلك انه لا يجب تغليظ الحلف بالقول قلت غرضه بذلك الاشارة الى ان اصل اليمين ان تكون بلفظ الله لما يذكر عن قريب عن عبد الله بن مسعود ان النبى ﷺ قال من كان حالفا فليحلف بالله او ليصمت» ◉ (١) يُقالُ بالله وتالله ووالله

اشار بهذا الى الاسم الذى يحلف به والى حروف القسم اما الاسم الذى يحلف به فهو لفظ الله وهو الاصل فيه واما حروف

(١) هنا بياض فى جميع الاصول التى بايدينا ◉

القسم فهي الباء الموحدة نحو بالله والتاء المثناة من فوق نحو تالله والواو نحو والله والكل ورد في القرآن اما الباء فقوله تعالى «قالوا تقاسموا بالله» واما التاء فقوله تعالى «تالله لقد آثرك الله علينا» واما الواو فقوله «والله ربنا ما كنا مشركين» وقد ذكرنا كيفية اليمين والخلاف فيه عن قريب في باب يحلف المدعى عليه حيثما وجبت عليه اليمين ☆

﴿ وقال النبيُّ ﷺ ورجُلٌ حلَفَ باللهِ كاذِباً بعْدَ العصْرِ ولا يُحْلَفُ بغيْرِ اللهِ ﴾

هذا التعليق قطعة من حديث ذكره موصولا عن ابي هريرة في باب اليمين بعد العصر وذكره هنا بالمعنى وغرضه من ذكره هنا هو قوله « ورجل حلف بالله » قوله « ولا يحلف بغير الله » ليس من الحديث بل من كلام البخاري ذكره تكميلا للترجمة ☆

٤١ - ﴿ حدّثنا اسماعيلُ بنُ عبدِ اللهِ قال حدّثني مالكٌ عن عمِّهِ أبي سهيلٍ عن أبيهِ أنّه سمع طلحةَ بن عُبَيْدِ اللهِ يقُولُ جاء رجلٌ إلى رسولِ اللهِ صلى اللهُ عليهِ وسلم فإذا هوَ يسألُهُ عن الإسلامِ فقال رسولُ اللهِ ﷺ خمسُ صلواتٍ في اليوْمِ والليْلةِ فقال هلْ علَيَّ غيرُها قال لا إلاّ أنْ تطوَّعَ فقال رسولُ اللهِ ﷺ وصيامُ رمضانَ قال هلْ علَيَّ غيرُهُ قال لا إلاّ أنْ تطوَّعَ قال وذكَرَ لهُ رسولُ اللهِ صلى اللهُ عليهِ وسلم الزَّكاةَ قال هلْ علَيَّ غيرُها قال لا إلاّ أنْ تطوَّعَ قال فأدْبرَ الرَّجلُ وهوَ يقولُ واللهِ لا أزيدُ علَى هذا ولا أنْقُصُ قال رسولُ اللهِ صلى اللهُ عليهِ وسلم أفْلحَ إنْ صدَقَ ﴾

مطابقته للترجمة في قوله والله لا ازيد على هذا فهذا هو صورة الحلف بلفظ اسم الله وبالباء الموحدة والحديث بعين هذا الاسناد قد مضى في كتاب الايمان في باب الزكاة من الاسلام وقد مر الكلام فيه مستوفى ☆

٤٢ - ﴿ حدّثنا مُوسَى بنُ إسماعيل قال حدثنا جُوَيْرِيَةُ قال ذَكَرَ نافعٌ عنْ عبْدِ اللهِ رضي اللهُ عنه أنّ النبيَّ صلى اللهُ عليْهِ وسلّم قال منْ كان حالِفاً فلْيَحْلِفْ باللهِ أوْ لِيَصْمُتْ ﴾

مطابقته للترجمة في قوله «فليحلف بالله» وجويرية تصغير جارية ابن اسماء على وزن حمراء وهما من الاسماء المشتركة بين الذكور والاناث وقد تكرر ذكره وعبد الله هو ابن عمر بن الخطاب قوله «من كان حالفا» الى آخره اى من اراد ان يحلف «فليحلف بالله» اولا يحلف اصلا وهو دال على المنع من الحلف بغير الله ولا شك في انعقاد اليمين باسم الذات والصفات العلية واما اليمين بغير ذلك فهو ممنوع ☆ واختلفوا اهل هو منع تحريم او تنزيه والخلاف فيه موجود عند المالكية فالاقسام ثلاثة . الاول ما يباح اليمين به وهو ما ذكرنا من اسم الذات والصفات والثاني ما يحرم اليمين به بالاتفاق كالانصاب والازلام واللات والعزى فان قصد تعظيمها فهو كفر كذا قال بعض المالكية مطلقا للقول فيه حيث يقول فان قصد تعظيمها يكفر والا فحرام والقسم بالشيء تعظيم له والثالث ما يختلف فيه بالتحريم والكراهة وهو ما عدا ذلك مما لا يقتضي تعظيمه وقال ابن بطال واجمعوا انه لا ينبغي للحاكم ان يستحلف الا بالله لا بالعتاق او الحج او المصحف وان اتهمه القاضي غلظ عليه اليمين بزيادة من صفات الله عز وجل وقد مر الكلام فيه في باب كيف يستحلف ☆

﴿ بابُ منْ أقامَ البيِّنةَ بعْدَ اليمينِ ﴾

اى هذا باب في بيان حكم من اقام البينة بعد يمين المدعى عليه وجواب من محذوف تقديره هل تقبل البينة ام لا ولم يصرح به لمكان الخلاف فيه على عادته التي جرت هكذا فالجمهور على انها تقبل واليه ذهب الثوري والكوفيون والشافعي والليث واحمد واسحاق وقال مالك في المدونة ان استحلفه وهو لا يعلم بالبينة ثم علمها قضى له بها وان استحلفه ورضي بيمينه تاركا لبينته وهي حاضرة اوغائبة فلا حق له اذا شهدت له قاله مطرف وابن الماجشون وقال ابن ابي ليلى لا تقبل بينته بعد استحلاف المدعى عليه وبه قال ابو عبيد واهل الظاهر ☆

﴿ وقال النبيُّ لعلَّ بعضَكُمْ ألْحنُ بحُجَّتِهِ منْ بعضٍ ﴾

هذه القطعة من حديث يذكره عن ام سلمة فى هذا الباب موصولا وذكره ايضا فى المظالم فى باب اثم من خاصم فى باطل وهو يعلمه وقدمر الكلام فيه هناك فان قلت ما مناسبة ذكر هذا فى هذا الباب قلت اذا اختصم اثنان اوا كثر لابد ان يكون لكل منهم حجة حتى يكون بعضهم الحن بحجته من بعض وذلك لايكون الافيما اذا جاز اقامة البينة بعد اليمين *

﴿ وقال طاوسٌ وإبْراهيمُ وشُرَيْحٌ البيِّنَةُ العادِلَةُ أحقُّ منَ اليمينِ الفاجِرَةِ ﴾

طاوس هو ابن كيسان وابراهيم بن يزيد النخعى وشريح القاضى وقد طول الشراح فى معنى كلام هؤلاء بحيث ان الناظر فيه لايرجع بجزيل فائدة وحاصل معنى كلامهم ان المدعى عليه اذا حلف دفع المدعى باليمين ثم اذا اقام المدعى البينة المرضية وهو معنى العادلة على دعواه ظهر ان يمين المدعى عليه كانت فاجرة اى كاذبة فسماع هذه البينة العادلة اولى بالقبول من تلك اليمين الفاجرة فتسمع هذه البينة ويقضى بها والله اعلم وتعليق شريح رواه البغوى عن على بن الجعد انبا ناشريك عن عاصم عن محمد بن سيرين عن شريح قال من ادعى قضائى فهو عليه حتى تاتى بينة الحق احق من قضائى الحق احق من يمين فاجرة وذكر ابن حبيب فى الواضحة باسناد له عن عمر رضى الله تعالى عنه قال البينة العادلة خير من اليمين الفاجرة *

٤٣ - ﴿ حدثنا عبدُ اللهِ بنُ مَسْلَمَةَ عنْ مالكٍ عنْ هِشامِ بنِ عُرْوَةَ عنْ أبيهِ عنْ زَيْنَبَ عنْ أُمِّ سَلَمَةَ رضى الله عنها أنَّ رسولَ اللهِ ﷺ قال إنَّكُمْ تَخْتَصِمونَ إلَيَّ ولَعلَّ بَعْضَكُمْ ألْحَنُ بِحُجَّتِهِ منْ بعْضٍ فَمَنْ قَضَيْتُ لهُ بحقِّ أخيهِ شَيْئاً بقَوْلِهِ فإنَّما أقْطَعُ لهُ قِطْعَةً منَ النَّارِ فَلا يأخُذْها ﴾

انكر بعضهم دخول هذا الحديث فى هذا الباب ورد عليه بعضهم بكلام يملّ السامع وقد ذكرنا وجه دخوله فى هذا الباب الان وقد مضى هذا الحديث فى المظالم فى باب اثم من خاصم فى باطل وهو يعلمه من غير هذا الطريق وفيه بعض زيادة على هذا قوله «الحن» اى افطن يقال لحن بكسر الحاء اذا فطن وقال الخطابى اللحن متحركة الحاء الفطنة وساكنة الحاء الزيغ فى الاعراب يعنى ازالة الاعراب عن جهته قوله «فانما اقطع له قطعة من النار» دال على ان حكم الحاكم لايحل حراما ولايحرم حلالا وسواء فيه المال وغيره من الحقوق وقد اتفق العلماء على تحريم ذلك فى الاموال وقال ابو حنيفة رضى الله تعالى عنه حكمه فى الطلاق والنكاح والنسب يحتمل الامور عما عليه فى الباب بخلاف الاموال وفيه ان القاضى يحكم بعلمه فيما علمه بعد القضاء من حقوق الادميين ولايحكم فيما علمه قبله وقال مالك لايحكم بعلمه مطلقا وفيه ان الحاكم انما يحكم بالظاهر وان على من علم من الحاكم انه قد اخطا فى الحكم فاعطاه شيئا ليس له ان ياخذه * وفيه ان البينة مسموعة بعد اليمين والله هو المعين *

﴿ بابُ منْ أمَرَ بإنْجازِ الوَعْدِ ﴾

اى هذا باب فى بيان من امر بانجاز الوعد اى الوفاء به يقال انجز الوعد انجازا اوفى به وتنجز الوعد وهو ناجز اذا حصل وتم وقال الكرمانى وجه تعلق هذا الباب بابواب الشهادات هو ان الوعد كالشهادة على نفسه وقال المهلب انجاز الوعد مامور به مندوب اليه عند الجميع وليس بفرض لاتفاقهم على ان الموعود لايضارب بما وعده مع الغرماء ولاخلاف فى ان ذلك مستحسن وقد اثنى الله تعالى على من صدق وعده ووفى بنذره وذلك من مكارم الاخلاق ولما كان الشارع امر الناس بها وندبهم اليها ادى ذلك عنه خليفته الصديق وقام فيه مقامه ولم يسال جابرا البينة على ما ادعاه على رسول الله ﷺ من العدة لانه لم يكن شيئا ادعاه جابر فى ذمة رسول الله ﷺ وانما ادعى شيئا فى بيت المال والفىء وذلك موكول الى اجتهاد الامام وعن بعض المالكية ان ارتبط الوعد بسبب وجب الوفاء به والا لا فمن قال لاخر تزوج ولك كذا فتزوج لذلك وجب الوفاء به *

﴿ وفعله الحسن ﴾

اى فعل انجاز الوعد الحسن البصرى وقال الكرمانى الفعل بلفظ المصدر والحسن صفة مشبهة صفة للفعل وفى بعضها فعل بلفظ الماضى والحسن البصرى (قلت) الوجه الاول أحسن واوجه على مالا يخفى ومعناه فعل انجاز الوعد الحسن فارتفاع الحسن فى هذا الوجه مرفوع على الوصفية وعلى الوجه الثانى يكون ارتفاعه بالفاعلية فافهم *

﴿ وذكر إسماعيل إنه كان صادق الوعد ﴾

اى ذكر الله تعالى اسماعيل ﷺ فى كتابه الكريم بقوله (واذكر فى الكتاب اسماعيل انه كان صادق الوعد) وهذا الذى فى المتن رواية النسفى وفى رواية غيره (واذكر فى الكتاب) الى آخره وروى ابن ابى حاتم من طريق الثورى انه بلغه ان اسماعيل ﷺ دخل قرية هو ورجل فارسله فى حاجة وقال له انه ينتظره فاقام حولا فى انتظاره ومن طريق ابن شوذب انه اتخذ ذلك الموضع مسكنا فسمى من يومئذ صادق الوعد *

﴿ وقضى ابن الأشوع بالوعد ﴾

ابن الاشوع هو سعيد بن عمرو بن الاشوع الهمدانى قاضى الكوفة فى زمان امارة خالد القسرى على العراق وذلك بعد المائة مات فى ولاية خالد وذكره ابن حبان فى الثقات وقال يحيى بن معين مشهور يعرفه الناس وابن الاشوع بفتح الهمزة وسكون الشين المعجمة وفتح الواو وفى آخره عين مهملة قوله «بالوعد» اى بانجاز الوعد *

﴿ وذكر ذلك عن سمرة ﴾

اى ذكر ابن الاشوع القضاء بانجاز الوعد عن سمرة بن جندب رضى الله تعالى عنه وقع ذلك فى تفسير اسحق بن راهويه *

﴿ وقال المسور بن مخرمة سمعت النبي صلى الله عليه وسلم وذكر صهرا له قال وعدني فوفى لي ﴾

المسور بكسر الميم ومخرمة بفتحها قوله «وذكر» اى النبى ﷺ صهره يعنى اباالعاص بن الربيع زوج زينب بنت النبى ﷺ وقيل يعنى ابابكر رضى الله عنه واعلم ان الاختان من قبل المراة والاحماء من قبل الرجل والصهر يجمعهما وكان ﷺ صهر ابى الربيع لانه كان زوج بنته زينب وصهر ابى بكر الصديق ايضا لانه كان زوج بنته عائشة الصديقة قوله «قال وعدنى» اى قال ﷺ «صهرى وعدنى فوفى لى» ويروى فوفانى ويروى فاوفانى *

﴿ قال أبو عبد الله ورأيت إسحاق بن إبراهيم يحتج بحديث ابن الاشوع ﴾

ابو عبد الله هو البخارى نفسه واسحق بن ابراهيم بن راهويه قوله «يحتج بحديث ابن الاشوع» هو الحديث الذى ذكره عن سمرة بن جندب واراد به انه كان يحتج به فى القول بوجوب انجاز الوعد ووقع فى كثير من النسخ ذكر اسماعيل بين التعليق عن ابن الاشوع وبين نقل البخارى عن اسحق والذى وقع فى نسختنا اولى *

٤٤ - ﴿ حدثنا إبراهيم بن حمزة قال حدثنا إبراهيم بن سعد عن صالح عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله أن عبد الله بن عباس رضى الله عنهما أخبره قال أخبرني أبو سفيان أن هرقل قال له سألتك ماذا يأمركم فزعمت أنه أمركم بالصلاة والصدق والعفاف والوفاء بالعهد وأداء الأمانة قال وهذه صفة نبي ﴾

مطابقته للترجمة فى قوله «والوفاء بالعهد» يعنى كان صادق الوعد وابراهيم بن حمزة ابو اسحق الزبيرى المدنى وهو من افراده وابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف الزهرى القرشى المدنى وصالح هو ابن كيسان ابو محمد

مؤدب ولد عمر بن عبدالعزيز رضى الله تعالى عنه وابن شهاب هو محمد بن مسلم الزهرى وعبيدالله بن عبدالله بن عتبة ابن مسعود وهذا قطعة من حديث قصتهم قد ذكره في اول الكتاب وذكرنا هناك ما فيه الكفاية ﴿

٤٥ ـ ﴿ **حدثنا** قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قال حدّثنا إسْماعيلُ بن جَعْفَرٍ عَنْ أَبي سُهَيْلٍ نافِعِ بنِ مالِكِ ابنِ أَبي عامِرٍ عن أَبيهِ عَنْ أَبي هُرَيْرَةَ رضى الله عنه أَنَّ رسولَ اللهِ ﷺ قال آيَةُ المُنافِقِ ثَلاثٌ إذا حَدَّثَ كَذَبَ وإذا ائْتُمِنَ خانَ وإذا وَعَدَ أَخْلَفَ ﴿

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله « وإذا وعد اخلف » لان ضده اذا وعد صدق فسلم من طائفة النفاق وصادق الوعد يندب منه انجاز وعده وقد مضى الحديث في كتاب الايمان في باب علامة المنافق فانه اخرجه هناك عن سليمان بن ابى الربيع عن اسماعيل بن جعفر وهنا عن قتيبة عن اسماعيل ﴿

٤٦ ـ ﴿ **حدثنا** إبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى قال أخبرنا هِشامٌ عن ابنِ جُرَيْجٍ قال أخبرني عَمْرُو بْنُ دِينارٍ عَنْ مُحَمَّدِ بنِ عَلِيٍّ عَنْ جابِرِ بنِ عَبْدِ اللهِ رضى الله عنهم قال لَمَّا ماتَ النبيُّ صلى الله عليه وسلّم جاءَ أَبا بَكْرٍ مالٌ مِنْ قِبَلِ العَلاءِ بنِ الحَضْرَمِيِّ فقال أبو بَكْرٍ مَنْ كانَ لَهُ على النبيِّ ﷺ دَيْنٌ أَوْ كانَتْ لهُ قِبَلَهُ عِدَةٌ فَلْيَأْتِنا قال جابِرٌ فقُلْتُ وَعَدَنِي رسولُ اللهِ ﷺ أَنْ يُعْطِيَنِي هكَذَا وهكَذَا وهكَذَا فَبَسَطَ يَدَيْهِ ثَلاثَ مَرَّاتٍ قال جابِرٌ فَعَدَّ فِي يَدِي خَمْسَمِائَةٍ ثُمَّ خَمْسَمِائَةٍ ثُمَّ خَمْسَمِائَةٍ ﴿

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله « اوكانت له قبله عدة » اى وعد وهذا لولا انا انجاز الوعد امر مرغوب مندوب اليه لما التزم ابو بكر بذلك بعد وفاة النبى ﷺ وقيل ان ذلك من خصائص النبى ﷺ فلذلك دفع ابو بكر الى جابر ما كان وعده رسول الله ﷺ له وابراهيم بن موسى بن يزيد الفراء ابو اسحاق الرازى يعرف بالصغير وهشام بن يوسف ابو عبدالرحمن اليمانى قاضيها وابن جريج عبدالملك بن عبدالعزيز بن جريج ومحمد بن على بن الحسين بن على بن ابى طالب رضى الله تعالى عنهم وقد مضى مثل هذا الحديث في الكفالة في باب من تكفل عن ميت دينا فانه اخرجه هناك عن على ابن عبدالله عن سفيان عن عمرو بن دينار الى آخره **قوله** « من قبل العلاء » بكسر القاف وفتح الباء الموحدة اى من جهته والعلاء بالمد ابن الحضرمى عبد الله كان عاملا لرسول الله ﷺ على البحرين واقره الشيخان عليها الى ان مات سنة اربع عشرة ﴿

٤٧ ـ ﴿ **حدثنا** مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحِيمِ قال أخبرنا سَعِيدُ بْنُ سُلَيْمانَ قال حدّثنا مَرْوانُ بْنُ شُجاعٍ عَنْ سالِمٍ الأَفْطَسِ عَنْ سَعِيدِ بنِ جُبَيْرٍ قال سَأَلَني يَهُودِيٌّ مِنْ أَهْلِ الحِيرَةِ أَيَّ الأَجَلَيْنِ قَضَى مُوسَى قُلْتُ لا أَدْرِي حَتَّى أَقْدَمَ عَلَى حَبْرِ العَرَبِ فَأَسْأَلَهُ فَقَدِمْتُ فَسَأَلْتُ ابنَ عَبَّاسٍ فقال قَضَى أَكْثَرَهُما وأَطْيَبَهُما إنَّ رسولَ اللهِ ﷺ إذا قال فَعَلَ ﴿

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله اذا قال فعل لان رسول الله ﷺ اما موسى اوغيره على مانذ كره من محاسن اخلاقه من انجاز وعده وكذا اى رسول كان لان وعدهم صادق ولا خلف عندهم (ذكر رجاله) وهم ستة . الاول محمد بن عبدالرحيم ابو يحيى كان يقال له صاعقة . الثانى سعيد بن سليمان المشهور بسعدويه البغدادى وقدمر . الثالث مروان بن شجاع ابو عمرو مولى مروان بن محمد بن الحكم القرشى الاموى الجزرى مات ببغداد سنة اربع وثمانين ومائة . الرابع سالم بن عجلان الافطس قتل صبرا سنة اثنتين وثلاثين ومائة . الخامس سعيد بن جبير . السادس عبد الله بن عباس ﴿

﴿ ذكر لطائف اسناده ﴾ فيه التحديث بصيغة الجمع فى موضعين وفيه الاخبار كذلك فى موضع وفيه العنعنة فى موضعين وفيه سؤال اليهودى عن سعيد بن جبير وسؤال سعيد عن ابن عباس وفيه ان سالما ليس له رواية فى البخارى الا هذا وآخر فى الطب وكذا الراوى عنه مروان وفيه ان سعيد بن سليمان من مشايخ البخارى وكثيرا يروى عنه بدون الواسطة وهنا روى عنه بواسطة وهو محمد بن عبد الرحيم ☼

﴿ ذكر معناه ﴾ قوله «من اهل الحيرة» بكسر الحاء المهملة وسكون الياء آخر الحروف وفتح الراء مدينة معروفة بالعراق قريب الكوفة وكانت للنعمان بن المنذر قوله «اى الاجلين» اى المشار اليهما فى قوله تعالى (ثمانى حجج فان اتممت عشرا فمن عندك) قوله «حتى اقدم» اى على ابن عباس بمكة قوله «على حبر العرب» بفتح الحاء المهملة وسكون الباء الموحدة ونص ابو العباس فى فصيحه على فتح الحاء وفى المخصص عن صاحب العين هو العالم من علماء الديانة مسلما كان او ذميا بعد ان يكون كتابيا والجمع احبار وذكر المطرز عن ثعلب يقال للعالم حبر وحبر وقال المبرد سمى حبرا لانه مما يحبر به الكتب اى تحسن وفى الواعى سمى العالم حبرا لتاثيره فى الكتب لان الحبر والحبار الاثر وقال ابن الاثير وكان يقال لابن عباس الحبر والبحر لعلمه وسعته واختلفوا فيمن سماه بذلك فذكر ابو نعيم الحافظ ان عبد الله انتهى يوما الى رسول الله ﷺ وعنده جبريل عليه السلام فقال له «انه كائن حبر هذه الامة فاستوص به خيرا» وفى المنثور لابن دريد الازدى ان عبد الله بن سعد بن ابى سرح لما ارسل ابن عباس رسولا الى جرجير ملك المغرب فتكلم معه فقال له جرجير ماينبغى الا ان يكون حبر العرب فسمى عبد الله من يومئذ الحبر قوله «قضى اكثرهما واطيبهما» كذا رواه سعيد بن جبير موقوفا وهو فى حكم المرفوع لان ابن عباس كان لا يعتمد على اهل الكتاب وقد صرح برفعه عكرمة عن ابن عباس ان رسول الله ﷺ سال جبريل عليه السلام «اى الاجلين قضى موسى قال اتمهما واكملهما» وفى حديث جابر اوفاهما وفى حديث ابى سعيد اتمهما واطيبهما عشر سنين والمراد بالاطيب اى فى نفس شعيب عليه السلام قوله «ان رسول الله ﷺ اذا قال فعل» قال الكرمانى اى موسى عليه السلام او اراد جنس الرسول فيتناوله تناولا اوليا وقال بعضهم المراد برسول الله من اتصف بذلك ولم يرد شخصا بعينه ☼

﴿ باب لا يُسألُ أهلُ الشِّركِ عنِ الشَّهادةِ وغيرِها ﴾

أى هذا باب يذكر فيه لا يسال الى آخره ويسال على صيغة المجهول واراد بهذا عدم قبول شهادتهم * وقد اختلف العلماء فى ذلك فعند الجمهور لا تقبل شهادتهم اصلا ولا شهادة بعضهم على بعض ومنهم من اجاز شهادة اهل الكتاب بعضهم على بعض للمسلمين وهو قول ابراهيم ومنهم من اجاز شهادة اهل الشرك بعضهم على بعض وهو قول عمر بن عبد العزيز والشعبى ونافع وحماد ووكيع وبه قال ابو حنيفة ومنهم من قال لا تجوز شهادة اهل ملة الا على اهل ملتها اليهودى على اليهودى والنصرانى على النصرانى وهو قول الزهرى والضحاك والحكم وابن ابى ليلى وعطاء وابى سلمة ومالك والشافعى واحمد وابى ثور وروى عن شريح والنخعى تجوز شهادتهم على المسلمين فى الوصية فى السفر للضرورة وبه قال الاوزاعى ☼

﴿ وقال الشَّعْبِيُّ لا تَجُوزُ شَهادَةُ أهْلِ المِلَلِ بعضِهِمْ على بعضٍ لقولِهِ تعالى فأغرَيْنا بينَهُمُ العَداوةَ والبَغْضاءَ ﴾

أى قال عامر بن شراحيل الشعبى قوله «اهل الملل» اى ملل الكفر وهو بكسر الميم جمع ملة والملة الدين كملة الاسلام وملة اليهود وملة النصارى هذا التعليق رواه ابن ابى شيبة عن وكيع حدثنا سفيان عن داود عن الشعبى قال لا تجوز شهادة ملة على ملة الا المسلمين واحتج الشعبى بقوله تعالى (فاغرينا) اى الصقنا ومنه سمى الغرى الذى يلصق به وقال الربيع يعنى به النصارى خاصة لانهم افترقوا نسطورية ويعقوبية وملكائية وعن ابن ابى نجيح يعنى به اليهود والنصارى

واختلف فيه على الشعبي فروى عبدالرزاق عن الثورى عن عيسى وهو الحناط عن الشعبي قال كان يجيز شهادة النصرانى على اليهودى واليهودى على النصرانى وروى ابن ابى شيبة من طريق اشعث عن الشعبي قال تجوز شهادة اهل الملل للمسلمين بعضهم على بعض ☆

﴿ وقال أبو هُرَيْرَةَ عن النبيِّ ﷺ لا تُصَدِّقُوا أهلَ الكِتابِ ولا تُكَذِّبُوهُمْ وقُولوا آمَنَّا باللهِ وما أُنْزِلَ الآيَةَ ﴾

هذا التعليق وصله البخارى فى تفسير سورة البقرة من طريق ابى سلمة عن ابى هريرة والغرض منه هنا النهى عن تصديق اهل الكتاب فيما لا يعرف صدقه من قبل غيرهم فيدل على رد شهادتهم وعدم قبولها ✲

٤٨ ـ ﴿ حدثنا يحيى بنُ بُكَيْرٍ قال حدَّثنا اللَّيْثُ عنْ يونُسَ عنِ ابنِ شِهابٍ عنْ عُبَيْدِ اللهِ بنِ عبْدِ اللهِ بنِ عُتْبَةَ عنِ ابنِ عبَّاسٍ رضى الله عنهما قال يا معْشَرَ المُسْلِمِينَ كَيْفَ تَسْأَلُونَ أهْلَ الكِتابِ وكِتابُكُمُ الَّذِى أُنْزِلَ على نَبِيِّهِ صلى الله عليه وسلم أحْدَثُ الأخْبارِ باللهِ تَقْرَؤُنَهُ لَمْ يُشَبْ وقدْ حدَّثَكُمُ اللهُ أنَّ أهْلَ الكِتابِ بَدَّلوا ما كَتَبَ اللهُ وغَيَّرُوا بأيْدِيهِمُ الكِتابَ فقالوا هُوَ مِنْ عنْدِ اللهِ لِيَشْتَرُوا بهِ ثَمَناً قَلِيلاً أفَلا يَنْهاكُمْ ما جاءَكُمْ مِنَ العِلْمِ عنْ مُسائلَتِهِمْ ولا واللهِ ما رأيْنا مِنْهُمْ رجُلاً قَطُّ يَسْألُكُمْ عنِ الَّذى أُنْزِلَ علَيْكُمْ ﴾

مطابقته للترجمة من حيث ان فيه الردعن مساءلة اهل الكتاب لان اخبارهم لاتقبل لكونهم بدلوا الكتاب بايديهم فاذا لم يقبل اخبارهم لاتقبل شهادتهم بالطريق الاولى لان باب الشهادة اضيق من باب الرواية ✲ ورجاله قد ذكروا غير مرة والاثر اخرجه البخارى ايضا فى الاعتصام عن موسى بن اسماعيل وفى التوحيد عن ابى اليمان عن شعيب قوله «كيف تسالون اهل الكتاب» انكار من ابن عباس عن سؤالهم من اهل الكتاب قوله «وكتابكم» اى القرآن وارتفاعه على انه مبتدا وقوله «الذى انزل على نبيه» صفته وقوله «احدث الاخبار» خبره قوله «على نبيه» اى محمد صلى الله تعالى عليه وسلم قوله «الاخبار» بكسر الهمزة بمعنى المصدر وبفتحها بمعنى الجمع ومعناه انه أقرب الكتب نزولا اليكم من عندالله فالحديث بالنسبة الى المنزول اليهم وهو فى نفسه قديم على ما عرف فى موضعه قوله «لم يشب» على صيغة المجهول من الشوب وهو الخلط اى لم يخلط ولم يبدل ولم يغير وفى مسند احمد رحمه الله من حديث جابر مرفوعا «لاتسالوا اهل الكتاب عن شىء فانهم لن يهدوكم وقد ضلوا» الحديث قوله «بدلوا» من التبديل قال الله تعالى فى حق اليهود (فويل للذين يكتبون الكتاب بايديهم ثم يقولون هذا من عندالله ليشتروا به ثمنا قليلا) قوله «ولا والله» كلمة لا زائدة اما تاكيد لنفى ما قبله او ما بعده يعنى هم لا يسالونكم فانتم بالطريق الاولى ان لاتسالوهم واحتج بهذا الحديث المانعون عن شهادتهم اصلا ✲ وفيه ان اهل الكتاب بدلوا وغيروا كما اخبر الله تعالى عنهم فى القرآن الكريم وسال محمد بن الوضاح بعض علماء النصارى فقال ما بال كتابكم معشر المسلمين لا زيادة فيه ولا نقصان وكتابنا بخلاف ذلك فقال لان الله تعالى وكل حفظ كتابكم اليكم فقال استحفظوا من كتاب الله فلما وكله الى مخلوق دخله الخرم والنقصان وقال فى كتابنا (انا نحن نزلنا الذكر وانا له لحافظون) فتولى الله حفظه فلا سبيل الى الزيادة فيه ولا النقصان منه ✲

﴿ بابُ القُرْعَةِ فى المُشْكِلاتِ ﴾

اى هذا باب فى بيان مشروعية القرعة فى الاشياء المشكلات التى يقع فيها النزاع بين اثنين او اكثر ووقع فى رواية السرخسى من المشكلات وكلمة فى اصوب واما كلمة من ان كانت محفوظة فتكون للتعليل اى لاجل المشكلات كما فى قوله تعالى (مما خطاياهم) اى لاجل خطاياهم قيل وجه ادخال هذا الباب فى كتاب الشهادات انها من جملة البينات التى تثبت بها

الحقوق قلت الاحسن ان يقال وجه ذلك انه كما يقطع النزاع والخصومة بالبينة فكذلك يقطع بالقرعة وهذا المقدار كاف لوجه المناسبة ☼

﴿ وقوله إِذْ يُلْقُونَ أَقْلامَهُمْ أَيُّهُمْ يَكْفُلُ مَرْيَمَ وقال ابنُ عبَّاسٍ اقْتَرَعوا فَجَرَتِ الأقْلامُ مَعَ الجِرْيَةِ وعالَ قَلَمُ زَكَرِيَّاءَ الجِرْيَةَ فَكَفَلَها زَكَرِيَّاءُ ﴾

وقوله بالجر عطفا على القرعة وذكر هذه الآية في معرض الاحتجاج لصحة الحكم بالقرعة بناء على ان شرع من قبلنا هو شرع لنا ما لم يقص الله علينا بالانكار ولا انكار في مشروعيتها وما نسب بعضهم الى ابى حنيفة بانه انكرها فغير صحيح وقد بسطنا الكلام فيه عن قريب في تفسير قصة اهل الافك واول الآية (ذلك من انباء الغيب نوحيه اليك وما كنت لديهم اذ يلقون اقلامهم ايهم يكفل مريم وما كنت لديهم اذ يختصمون) *قوله ذلك اشارة الى ما ذكر من قضية مريم *قوله «من انباء الغيب» اى اخبار الغيب « نوحيه اليك » اى نقصه عليك « وما كنت لديهم » اى وما كنت يا محمد عندهم اذ يلقون اى حين يلقون الاقلام ايهم يكفل مريم اى يضمها الى نفسه ويربيها وذلك لرغبتهم في الاجر (وما كنت لديهم اذ يختصمون) اى حين يختصمون في اخذها واصل القصة ان امراة عمران وهي حنة بنت فاقود لا تحمل فرات يوما طائرا يزق فرخه فاشتهت الولد فدعت الله تعالى ان يهبها ولدا فاستجاب الله دعاءها فواقعها زوجها فحملت منه فلما تحققت الحمل نذرت ان يكون محررا اى خالصا للخدمة بيت المقدس فلما وضعت قالت (رب انى وضعتها انثى) ثم خرجت بها في خرقتها الى بنى الكاهن بن هرون اخى موسى بن عمران وهم يومئذ يلون من بيت المقدس ما يلى الحجبة من الكعبة فقالت لهم دونكم هذه النذيرة فانى حررتها وهي ابنتى ولا تدخل الكنيسة حائض وانا لا اردها الى بيتى فقالوا هذه ابنة امامنا وكان عمران يؤمهم في الصلاة وصاحب القربان فقال زكرياء ادفعوها الى فان خالتها تحتى فقالوا لا تطيب نفوسنا هي ابنة امامنا فعند ذلك اقترعوا باقلامهم عليها وهي الاقلام التى كانوا يكتبون بها التوراة فقرعهم زكرياء عليه الصلاة والسلام وقد ذكر عكرمة والسدى وقتادة وغير واحد انهم ذهبوا الى نهر الاردن واقترعوا هنالك على ان يلقوا اقلامهم فيه فايهم ثبت في جرية الماء فهو كافلها فالقوا اقلامهم فاحتملها الماء الا قلم زكرياء فانه ثبت فاخذها فضمها الى نفسه وقد ذكر المفسرون ان الاقلام هي الاقلام التى كانوا يكتبون بها التوراة كما ذكرناه ويقال الاقلام السهام وسمى السهم قلما لانه يقلم اى يبرى قوله «ايهم يكفل مريم» اى يأخذها بكفالتها قوله «اقترعوا» يعنى عند التنافس في كفالة مريم قوله «مع الجرية» بكسر الجيم للنوع من الجريان وقال ابن التين صوابه اقرعوا او قارعوا لانه رباعى قلت قد جاء اقترعوا كما جاء اقرعوا فلا وجه لدعوى الصواب فيه قوله « عال » اى غلب الجرية ويروى علا ويروى عدا حاصله ارتفع قلم زكرياء ويقال انهم اقترعوا ثلاث مرات وعن ابن عباس فلما وضعت مريم في المسجد اقترع عليها اهل المصلى وهم يكتبون الوحى ☼

﴿ وقوله فَساهَمَ أَقْرَعَ فَكانَ مِنَ المُدْحَضِينَ مِنَ المَسْهُومِينَ ﴾

وقوله بالجر عطفا على قوله الاول قوله «اقرع» تفسير لقوله فساهم والضمير فيه يرجع الى يونس عليه السلام وفسر البخارى المدحضين بمعنى المسهومين يعنى المغلوبين يقال ساهمته فسهمته كما يقال قارعته فقرعته وقوله (فساهم) اقرع تفسير ابن عباس اخرجه الطبرى من طريق معاوية بن صالح عن على بن ابى طلحة عن ابن عباس وروى عن السدى قال قوله فساهم اى قارع قال بعضهم هو اوضح قلت كونه اوضح باعتبار انه من باب المفاعلة التى هي للاشتراك بين اثنين وحقيقة المدحض المزلق عن مقام الظفر والغلبة وقال القرطبى يونس بن متى لما دعا قومه اهل نينوى من بلاد الموصل على شاطىء دجلة للدخول في دينه ابطؤا عليه فدعا عليهم ووعدهم العذاب بعد ثلاث وخرج عنهم فراى قومه دخانا ومقدمات العذاب فآمنوا به وصدقوه وتابوا الى الله عز وجل وردوا المظالم حتى ردوا حجارة مغصوبة كانوا بنوا

بها وخرجوا طالبين يونس فلم يجدوه ولم يزالوا كذلك حتى كشف الله عنهم العذاب ثم ان يونس ركب سفينة فلم تجر فقال اهلها فيكم آبق فاقترعوا فخرجت القرعة عليه فالتقمه الحوت وقد اختلف في مدة لبثه في بطنه من يوم واحد الى اربعين يوما فاوحى الله تعالى الى الحوت ان يلتقمه ولا يكسر له عظما وذكر مقاتل انهم قارعوه ست مرات خوفا عليه من ان يقذف في البحر وفي كلها خرج عليه وفي يونس ست لغات ضم النون وفتحها وكسرها مع الهمزة وتركه والاشهر ضم النون بغير همز *

﴿ وقال أبو هُرَيْرَةَ عَرَضَ النبيُّ ﷺ على قَوْمٍ اليَمِينَ فَأَسْرَعُوا فأَمَرَ أنْ يُسْهَمَ بَيْنَهُمْ أَيُّهُمْ يَحْلِفُ ﴾

هـذا التعليق قد مر موصولا في باب اذا سارع قوم في اليمين وقد مر عن قريب وهذا ايضا يدل على مشروعية القرعة *

٤٩ ـ ﴿ حَدَّثنا عُمَرُ بنُ حَفْصِ بنِ غِيَاثٍ قال حدَّثنا أبي قال حدَّثنا الأعْمَشُ قال حدَّثني الشَّعْبِيُّ أنَّهُ سَمِعَ النُّعْمانَ بنَ بَشِيرٍ رضى الله عنهما يقولُ قال النبيُّ صلى الله عليه وسلم مَثَلُ المُدْهِنِ فى حُدُودِ اللهِ والواقِعِ فيها مَثَلُ قَوْمٍ اسْتَهَمُوا سَفِينَةً فَصارَ بَعْضُهُمْ فى أسْفَلِها وصارَ بَعْضُهُمْ فى أعْلاها فَكانَ الَّذى فى أسْفَلِها يَمُرُّونَ بالمَاءِ على الَّذِينَ في أعْلاها فَتَأَذَّوْا بِهِ فأخَذَ فَأْساً فَجَعَلَ يَنْقُرُ أسْفَلَ السَّفِينَةِ فأتَوْهُ فقالوا مالَكَ قال تَأذَّيْتُمْ بِي ولا بُدَّ لى مِنَ المَاءِ فانْ أَخَذُوا على يَدَيْهِ أنْجَوْهُ ونَجَّوْا أنْفُسَهُمْ وإنْ تَرَكُوهُ أهْلَكُوهُ وأهْلَكُوا أنْفُسَهُمْ ﴾

مطابقته للترجمة في قوله «استهموا سفينة» وهذا الحديث مضى في الشركة في باب هل يقرع في القسمة والاستهام فيه فانه اخرجه هناك عن ابى نعيم عن زكرياء قال سمعت عامرا وهو الشعبى يقول سمعت النعمان بن بشير الى آخره وفي بعض النسخ وقع حديث النعمان هكذا في آخر الباب قوله «مثل المدهن» وهناك «مثل القائم على حدود الله تعالى والمدهن بضم الميم وسكون الدال المهملة وكسر الهاء وفي آخره نون من الادهان وهو المحاباة فى غير حق وهو الذى يرائى ويضيع الحقوق ولايغير المنكر ووقع عند الاسماعيلى في الشركة «مثل القائم على حدود الله والواقع فيها والمدهن فيها» وهذه ثلاث فرق وجودها في المثل المضروب هو ان الذين ارادوا خرق السفينة بمنزلة الواقع في حدود الله ثم من عداهم اما منكر وهو القائم واما ساكت وهو المداهن وقال الكرمانى (فان قلت) قال ثمة يعنى في كتاب الشركة مثل القائم على حدود الله وقال ههنا مثل المدهن وهما نقيضان اذ الآمر هو القائم بالمعروف والمدهن هو التارك له فما وجهه قلت كلاهما صحيح فحيث قال القائم نظر الى جهة النجاة وحيث قال المدهن نظر الى جهة الهلاك ولاشك ان التشبيه مستقيم على كل واحد من الجهتين واعترض عليه بعضهم بقوله كيف يستقيم هنا الاقتصار على ذكر المدهن وهو التارك للامر بالمعروف وعلى ذكر الواقع في الحد وهو العاصى وكلاهما هالك والحاصل ان بعض الرواة ذكر المدهن والقائم وبعضهم ذكر الواقع والقائم وبعضهم جمع الثلاثة واما الجمع بين المدهن والواقع دون القائم فلا يستقيم انتهى (قلت) لاوجه لاعتراضه على الكرمانى لان سؤال الكرمانى وجوابه مبنيان على القسمين المذكورين في هذا الحديث وهما المدهن المذكور هنا والقائم المذكور هناك وهو لم يبين كلامه على التارك الامر بالمعروف والواقع في الحد فلا يرد عليه شئ اصلا تامل فانه موضع يحتاج فيه الى التامل قوله «استهموا سفينة» اى اقترعوها فاخذ كل واحد منهم سهما اى نصيبا من السفينة بالقرعة وقال ابن التين وانما يقع ذلك في السفينة ونحوها فيما اذا انزلوا معا امالو سبق بعضهم بعضا فالسابق احق بموضعه وقال بعضهم هذا فيما اذا كانت مسبلة اما اذا كانت مملوكة لهم مثلا فالقرعة مشروعة اذا تنازعوا فلت اذا وقعت المنازعة تشرع القرعة سواء كانت مسبلة او مملوكة مالم يسبق احدهم في المسبلة قوله «فتاذوا به» اى بالمار عليهم او بالماء الذى مع المار عليهم قوله «ينقر» بفتح الياء وسكون النون وضم القاف من النقر وهو الحفر سواء كان في الخشب اوالحجر او نحوهما قوله

«فان اخذوا على يديه» اى منعوه من النقر وروى على يده قوله «نجوه» اى نجوا المار وروى انجوه بالهمزة ونجوا انفسهم بتشديد الجيم وهكذا اقامة الحدود تحصل بها النجاة لمن اقامها واقيمت عليه والا هلك العاصى بالمعصية والساكت بالرضا بها وقال المهلب في هذا الحديث تعذيب العامة بذنب الخاصة واستحقاق العقوبة بترك الامر بالمعروف وتبيين العالم الحكم بضرب المثل *

٥٠ ـ « حدثنا أبو اليمان قال أخبرنا شعيبٌ عن الزُّهْرِيِّ قال حدثني خارجة بن زَيْدٍ الأنصاريُّ أنَّ أُمَّ العلاء امرأةً من نِسائِهِمْ قد بايعتِ النبيَّ صلى الله عليه وسلم أخبرتْهُ أنَّ عثمانَ بنَ مظعون طارَ له سَهْمُهُ في السُّكنى حينَ اقْتَرَعَتِ الأنصارُ سُكنى المهاجرين قالتْ أُمُّ العلاء فسكن عندنا عثمانُ بنُ مظعونٍ فاشتكى فمرّضناه حتى إذا تُوُفِّيَ وجعلناه في ثيابه دخلَ علينا رسولُ الله صلى الله عليه وسلم فقلتُ رحمةُ الله عليكَ أبا السائب فشهادتي عليكَ لقد أكرمكَ اللهُ فقال لي النبيُّ صلى الله عليه وسلم وما يُدْريكِ أنَّ اللهَ أكرمَهُ فقلتُ لا أدري بأبي أنتَ وأُمي يا رسولَ الله فقال رسولُ الله صلى الله عليه وسلم أمَّا عثمانُ فقد جاءهُ والله اليقينُ وإنّي لأرجو له الخيرَ والله ما أدري وأنا رسولُ الله ما يُفْعَلُ به قالتْ فوالله لا أُزكِّي أحداً بعدَهُ أبداً وأحزنني ذلكَ قالتْ فنِمْتُ فأُريتُ لعثمانَ عيناً تجري فجئتُ إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبرتُهُ فقال ذلكِ عملُهُ »

مطابقته للترجمة ظاهرة وهذا السند بعينه قد مر غير مرة والحديث مر في كتاب الجنائز في باب الدخول على الميت بعد الموت وتقدم الكلام فيه هناك مستوفى وخارجة بن زيد بن ثابت ابو زيد الانصارى النجارى المدنى احد الفقهاء السبعة قال العجلى مدنى تابعى ثقة وام العلاء بنت الحارث بن ثابت بن خارجة بن ثعلبة بن الجلاس بن امية بن جدارة بن عوف بن الحارث بن الخزرج - وهي والدة خارجة بن زيد بن ثابت وعثمان بن مظعون بفتح الميم وسكون الظاء المعجمة وضم العين المهملة ابن حبيب بن وهب الجمحى ابو السائب احد السابقين قوله «اشتكى» اى مرض قوله فمرضناه بتشديد الراء من التمريض وهو القيام بأمر المريض قوله « ابا السائب » كنية عثمان قوله «بابى انت وامى» اى مفدى قوله «ذلك عمله انما» عبر الماء بالعمل وجريانه بجريانه لان كل ميت تم على عمله الا الذى مات مرابطا فان عمله ينمو الى يوم القيامة *

٥١ ـ « حدثنا محمدُ بنُ مُقاتلٍ قال أخبرنا عبدُ الله أخبرنا يونُسُ عن الزُّهريِّ قال أخبرني عُرْوَةُ عن عائشةَ رضي اللهُ عنها قالتْ كانَ رسولُ الله ﷺ إذا أرادَ سفراً أقرعَ بينَ نسائِهِ فأيَّتُهُنَّ خرجَ سهمُها خرجَ بها معهُ وكانَ يقسمُ لكلِّ امرأةٍ منهنَّ يومَها وليلتَها غيرَ أنَّ سودةَ بنتَ زمعةَ وهبتْ يومَها وليلتَها لعائشةَ زوجِ النبيِّ ﷺ تبتغي بذلكَ رضاءَ رسولِ الله ﷺ »

مطابقته للترجمة ظاهرة ورجاله قد ذكروا غير مرة وعبد الله هو ابن المبارك ويونس هو ابن يزيد والحديث مضى في اول حديث الافك ومر الكلام فيه هناك *

٥٢ ـ « حدثنا إسماعيلُ قال حدثني مالكٌ عن سُمَيٍّ مولى أبي بكرٍ عن أبي صالحٍ عن أبي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه أنَّ رسولَ الله صلى اللهُ عليه وسلم قال لو يعلمُ الناسُ ما في النداءِ والصفِّ الأوَّلِ ثمَّ لم يجدوا إلا أنْ يستهموا عليهِ لاستهموا ولو يعلمونَ ما في التهجيرِ لاستبقوا إليهِ ولو يعلمون

ما في العتمة والصبح لأتوهما ولو حبوا ﴾

مطابقته للترجمة في قوله « الا ان يستهموا عليه لاستهموا » اى لاقترعوا عليه وكل ما ذكر في هذا الباب من الحديث وغيره في مشروعية القرعة والحديث مر في كتاب مواقيت الصلاة في باب الاستهام في الاذان وقد مر الكلام فيه هناك ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾ ﴿ كتاب الصلح ﴾

اى هذا كتاب في بيان احكام الصلح هكذا بالبسملة وبقوله كتاب الصلح وقع عند النسفي والاصيلي وابي الوقت ووقع لغيرهم باب موضع كتاب ووقع لابي ذر في الاصلاح بين الناس ووقع للكشميهني الاصلاح بين الناس اذا تفاسدوا والصلح على انواع في اشياء كثيرة لايقتصر على بعض شيء كما قاله بعضهم والصلح في اللغة اسم بمعنى المصالحة وهي المسالمة خلاف المخاصمة واصله من الصلاح ضد الفساد وفي الشرع الصلح عقد يقطع النزاع من بين المدعي والمدعى عليه ويقطع الخصومة فافهم ﴾

﴿ باب ماجاء في الإصلاح بين الناس ﴾

اى هذا باب في بيان حكم الاصلاح بين الناس وفي بعض النسخ باب ماجاء في الاصلاح بين الناس ☆

﴿ وقول الله تعالى لاخير في كثير من نجواهم الا من أمر بصدقة أو معروف أو إصلاح بين الناس ومن يفعل ذلك ابتغاء مرضاة الله فسوف نؤتيه أجرا عظيما ﴾

وقول الله بالجر عطفا على قوله في الاصلاح ذكر هذه الاية في بيان فضل الاصلاح بين الناس وان الصلح امر مندوب اليه وفيه قطع النزاع والخصومات قوله (من نجواهم) يعني كلام الناس ويقال النجوى السر وقال النحاس كل كلام ينفرد به جماعة سرا كان او جهرا فهو نجوى قوله (الا من امر) تقديره الانجوى من امر الى اخره ويجوز ان يكون الاستثناء منقطعا بمعنى لكن من امر بصدقة 'ومعروف فان في نجواه خيرا وقال الداودي معناه لاينبغي ان يكون اكثر نجواهم الا في هذه الخلال قوله (او معروف) المعروف اسم جامع لكل ما عرف من طاعة الله عز وجل والتقرب اليه والاحسان الى الناس وكل ماندب اليه الشرع ونهى عنه من المحسنات والمقبحات وهو من الصفات الغالبة اى امر معروف بين الناس اذا راوه لاينكرونه قوله «ابتغاء مرضات الله» اى طلبا لرضاه مخلصا في ذلك محتسبا ثواب ذلك عند الله تعالى ﴾

﴿ وخروج الإمام إلى المواضع ليصلح بين الناس بأصحابه ﴾

وخروج الامام بالجر عطفا على قوله وقول الله وهو من بقية الترجمة قال المهلب انما يخرج الامام ليصلح بين الناس اذا اشكل عليه امرهم وتعذر ثبوت الحقيقة عنده فيهم فحينئذ يخرج الى الطائفتين ويسمع من الفريقين ومن الرجل والمراة ومن كافة الناس سماعا شافيا يدل على الحقيقة هذا قول عامة العلماء وكذلك ينهض الامام الى العقارات والارضين التي يتشاح في قسمتها فيعاين ذلك وقال عطاء لايحل للامام اذا تبين القضاء ان يصلح بين الخصوم وانما يسعه ذلك في الامور المشكلة واما اذا استبانت الحجة لاحد الخصمين على الآخر وتبين للحاكم موضع الظالم على المظلوم فلا يسعه ان يحملهما على الصلح وبه قال ابو عبيد وقال الشافعي يامرهما بالصلح ويؤخر الحكم بينهما يوما او يومين وقال الكوفيون ان طمع القاضي ان يصطلح الخصمان فلاباس ان يرددهما ولا ينفذ الحكم بينهما لعلهما يصطلحان ولا يرددهم اكثر من مرة او مرتين فان لم يطمع انفذ الحكم بينهما واحتجوا بما روى عن عمر رضي الله تعالى عنه انه قال رددوا الخصوم حتى يصطلحوا فان فصل القضاء يحدث بين الناس الضغائن ﴾

١ - ﴿ حدثنا سعيد بن أبي مريم قال حدثنا أبو غسان قال حدثني أبو حازم عن سهل بن سعد رضي الله عنه أن أناساً من بني عمرو بن عوف كان بينهم شيء فخرج إليهم النبي صلى الله عليه وسلم في أناس من أصحابه يصلح بينهم فحضرت الصلاة ولم يأت النبي صلى الله عليه وسلم فجاء بلال فأذن بالصلاة ولم يأت النبي صلى الله عليه وسلم فجاء إلى أبي بكر فقال إن النبي صلى الله عليه وسلم حبس وقد حضرت الصلاة فهل لك أن تؤم الناس فقال نعم إن شئت فأقام الصلاة فتقدم أبو بكر ثم جاء النبي صلى الله عليه وسلم يمشي في الصفوف حتى قام في الصف الأول فأخذ الناس بالتصفيح حتى أكثروا وكان أبو بكر لا يكاد يلتفت في الصلاة فالتفت فإذا هو بالنبي صلى الله عليه وسلم وراءه فأشار إليه بيده فأمره أن يصلي كما هو فرفع أبو بكر يده فحمد الله ثم رجع القهقري وراءه حتى دخل في الصف وتقدم النبي صلى الله عليه وسلم فصلى بالناس فلما فرغ أقبل على الناس فقال يا أيها الناس إذا نابكم شيء في صلاتكم أخذتم بالتصفيح إنما التصفيح للنساء من نابه شيء في صلاته فليقل سبحان الله فإنه لا يسمعه أحد إلا التفت يا أبا بكر ما منعك حين أشرت إليك لم تصل بالناس فقال ما كان ينبغي لابن أبي قحافة أن يصلي بين يدي النبي ﷺ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة لانه في الاصلاح بين الناس ولاسيما للجزء الاخير من الترجمة وهو قوله وخروج الامام ومطابقته له صريح في قوله فخرج اليهم النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم وابو غسان بفتح الغين المعجمة وتشديد السين المهملة وفي آخره نون واسمه محمد بن مطرف الليثي المدني نزل عسقلان وابو حازم بالحاء المهملة وبالزاي سلمة بن دينار والحديث مضى في كتاب مواقيت الصلاة في باب من دخل ليؤم الناس فانه اخرجه هناك عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن ابي حازم وقد تقدم الكلام فيه هناك مستقصى قوله (كان بينهم شيء) اى من الخصومة قوله (وحبس) على صيغة المجهول اى حصل له التوقف بسبب الاصلاح قوله بالتصفيح هو التصفيق وهو ضرب اليد على اليد بحيث يسمع له صوت قوله اذا نابكم كلمة اذا للظرفية المحضة لا للشرط قوله « لم تصل » قال الكرماني هو مثل ما منعك الا تسجد وثمة صح ان يقال لا زائدة فقولك هنا اذ لا تكون زائدة ثم اجاب بقوله « منعك » مجاز عن دعاك حملا للنقيض على النقيض *

٢ - ﴿ حدثنا مسدد قال حدثنا معتمر قال سمعت أبي أن أنساً رضي الله عنه قال قيل للنبي صلى الله عليه وسلم لو أتيت عبد الله بن أبي فانطلق إليه النبي صلى الله عليه وسلم وركب حماراً فانطلق المسلمون يمشون معه وهي أرض سبخة فلما أتاه النبي صلى الله عليه وسلم فقال إليك عني والله لقد آذاني نتن حمارك فقال رجل من الأنصار منهم والله لحمار رسول الله صلى الله عليه وسلم أطيب ريحاً منك فغضب لعبد الله رجل من قومه فشتمه فغضب لكل واحد منهما أصحابه فكان بينهما ضرب بالجريد والأيدي والنعال فبلغنا أنها أنزلت وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فأصلحوا بينهما ﴾

مطابقته للترجمة من حيث انه صلى الله تعالى عليه وسلم خرج الى موضع فيه عبدالله بن ابى بن سلول ليدعوه الى الاسلام وكان ذلك فى اول قدومه المدينة اذ التبليغ فرض عليه وكان يرجو ان يسلم من وراءه باسلامه لرياسته فى قومه وقد كان اهل المدينة عزموا ان يتوجوه بتاج الامارة لذلك وكان خروجه ﷺ فى نفس الامر من اعظم الاصلاح فيهم قيل انما خرج اليهم ولم ينفذ اليهم لكثرتهم وليكون خروجه اعظم فى نفوسهم وقيل لقرب عهدهم بالاسلام وقال الداودى كان هذا قبل اسلام عبدالله بن ابى قلت لكن يشكل عليه قوله انزلت (وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا) على ما نذكره عن قريب. ورجاله اربعة. الاول مسدد وقد تكرر ذكره. الثانى معتمر على وزن اسم فاعل من الاعتمار. الثالث ابوه سليمان ابن طرخان. الرابع انس بن مالك وهؤلاء كلهم بصريون والحديث اخرجه مسلم فى المغازى عن محمد بن عبدالاعلى عن معتمر عن ابيه به *

﴿ ذكر معناه ﴾ قوله « لو اتيت » كلمة لو هنا للتمنى فلا يحتاج الى جواب ويجوز ان تكون على اصلها والجواب محذوف تقديره لكان خيرا او نحو ذلك قوله « وركب حمارا » جملة حالية وكذلك قوله « يمشون » جملة حالية قوله « سبخة » بفتح الباء الموحدة واحدة السباخ وارض سبخة بكسر الباء ذات سباخ وهى الارض التى تعلوها الملوحة ولا تكاد تنبت الا بعض الشجر قوله « اليك عنى » يعنى تنح عنى قوله « فقال رجل من الانصار » قال ابن التين قيل انه عبدالله بن رواحة قوله « لحمار » اللام فيه للتاكيد وارتفاعه على الابتداء وخبره قوله اطيب ريحا منك قوله « فغضب لعبدالله » اى لاجل عبدالله وهو ابن ابى بن سلول قوله فشتمه كذا فى رواية الكشميهنى وفى رواية غيره فشتما بالتثنية بلا ضمير اى فشتم كل واحد منهما الآخر قوله « بالجريد » بالجيم والراء كذا فى رواية الاكثرين وفى رواية الكشميهنى بالحديد بالحاء المهملة والدال قوله « فبلغنا » القائل هو انس بن مالك قوله انها اى ان الاية انزلت واوضحها بقوله (وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا) وقال ابن بطال ويستحيل ان تكون الاية الكريمة نزلت فى قصة ابن ابى وقتال اصحابه مع الصحابة لان اصحاب عبدالله ليسوا بمؤمنين وقد تعصبوا له بعد الاسلام فى قصة الافك وقد جاء هذا المعنى مبينا فى هذا الحديث فى كتاب الاستئذان من رواية اسامة بن زيد قال مر رسول الله ﷺ بمجلس فيه اخلاط من المشركين والمسلمين وعبدة الاوثان واليهود فيهم عبدالله بن ابى وان النبى ﷺ لما عرض عليهم الايمان قال ابن ابى اجلس فى بيتك فمن جاءك يريد الاسلام الحديث فدل ان الاية لم تنزل فى قصة ابن ابى وانما نزلت فى قوم من الاوس والخزرج اختلفوا فى حد فاقتتلوا بالعصى والنعال قاله سعيد بن جبير والحسن وقتادة ويشبه ان تكون نزلت فى بنى عمرو بن عوف الذين خرج اليهم النبى صلى الله تعالى عليه وسلم ليصلح بينهم الحديث المذكور فى الصلاة وفى تفسير مقاتل مر ﷺ على الانصار وهو راكب حماره يعفور فبال فامسك ابن ابى بأنفه وقال للنبى ﷺ خل للناس سبيل الريح من نتن هذا الحمار فشق على النبى ﷺ قوله « فانصرف فقال ابن رواحة الا اراك امسكت على انفك من بول حماره والله لهو اطيب من ريح عرضك فكان بينهم ضرب بالايدى والسعف فرجع النبى ﷺ فاصلح بينهم فانزل الله تعالى (وان طائفتان) الاية وفى تفسير ابن عباس واعان ابن ابى رجال من قومه وهم مؤمنون فاقتتلوا ومن زعم ان قتالهم كان بالسيوف فقد كذب * (قلت) التحرير فى هذا ان حديث انس هذا مغاير لحديث سهل بن سعد الذى قبله لان قصة سهل فى بنى عمرو بن عوف وهم من الاوس وكانت منازلهم بقباء وقصة انس فى رهط عبدالله بن ابى وهم من الخزرج وكانت منازلهم بالعالية فلهذا استشكل ابن بطال ثم قال يشبه ان تكون الآية نزلت فى بنى عمرو بن عوف فاذا كان نزول الآية فيهم لا اشكال فيه واذا قلنا نزولها فى قضية عبد الله بن ابى يبقى الاشكال ولكن يحتمل ان يزول الاشكال من وجه اخر وهو ان فى حديث انس ذكر انه ﷺ كان يمضى بنفسه ليبلغ ما انزل اليه لقرب عهدهم بالاسلام فبهذا يزول الاشكال ان صح ذلك مع ان الداودى نص على انه كان قبل اسلام عبد الله كما ذكرناه فان صح ما ذكره الداودى فالاشكال باق ويحتمل ازالة الاشكال ايضا من وجه اخر وهو ان قول انس فى الحديث المذكور بلغنا انها انزلت لا يستلزم النزول فى ذلك الوقت

والدليل على ذلك ان الاية في الحجرات ونزولها متأخر جدا على ان المفسرين اختلفوا في سبب نزول هذه الاية فقال قتادة نزلت في رجلين من الانصار كانت بينهما مداراة في حق بينهما فقال احدهما للاخر لاخذن حقي منك عنوة لكثرة عشيرته وان الاخر دعاه الى النبي ﷺ فابى ان يتبعه فلم يزل الامر بينهما حتى تدافعا وحتى تناول بعضهم بعضا بالايدى والنعال ولم يكن قتال بالسيوف وقال الكلبي انها نزلت في حرب سمير وحاطب وكان سمير قتل حاطبا فجعل الاوس والخزرج يقتتلون الى ان اتاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فانزل الله هذه الاية وامر نبيه والمؤمنين ان يصلحوا بينهم وقال السدى كانت امرأة من الانصار يقال لها ام زيد تحت رجل وكان بينها وبين زوجها شيء فقال فرقى بها الى علية وحبسها فيها فبلغ ذلك قومها فجؤا وجاء قومه فاقتتلوا بالايدى والنعال فانزل الله تعالى (وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا) *

﴿ذكر ما يستفاد منه﴾ فيه بيان ما كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عليه من الصفح والحلم والصبر على الاذى والدعاء الى الله تعالى وتاليف القلوب على ذلك * وفيه ان ركوب الحمار لانقص فيه على الكبار وكان ركوبه ﷺ على سبيل التشريع ركب مرة فرسا لابي طلحة في فزع كان بالمدينة وركب يوم حنين بغلته ليثبت المسلمون اذا راوه عليها ووقف بعرفة على راحلته وسار منها الى مزدلفة وهو عليها ومن مزدلفة الى منى والى مكة * وفيه ما كان عليه الصحابة من تعظيم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والادب معه والمحبة الشديدة * وفيه جواز المبالغة في المدح لان الصحابي اطلق على ان ريح الحمار اطيب من ريح عبد الله بن ابي ولم ينكر عليه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في ذلك * وفيه اباحة مشى التلامذة والشيخ راكب *

﴿ باب لَيْسَ الكَاذِبُ الَّذي يُصْلِحُ بَيْنَ النَّاسِ ﴾

اى هذا باب يذكر فيه ليس الكاذب الذى يصلح بين الناس لان فيه دفع المفسدة وقمع الشرور ومعناه ان هذا الكذب لا يعد كذبا بسبب الاصلاح مع انه لم يخرج من حقيقته . (فان قلت) الذى في الحديث «ليس الكذاب» فلفظ الترجمة لا يطابقه (قلت) في لفظ مسلم من رواية معمر عن ابن شهاب كلفظ الترجمة فلا يضره هذا القدر من الاختلاف وقال بعضهم وكان حق السياق ان يقول ليس من يصلح بين الناس كاذبا لكنه ورد على طريق القلب وهو سائغ انتهى (قلت) الذى ذكره هو حق السياق لان الحديث هكذا فراعى المطابقة غير ان الاختلاف في لفظ الكذاب والكاذب وكلاهما لفظ النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم في حديث واحد فلا يعد اختلافا ودعوى القلب لا دليل عليه مع ان معنى قوله في الحديث « ليس الكذاب» انه من باب ذى كذا اى ليس بذى كذب كما قيل في قوله تعالى (وما ربك بظلام للعبيد) اى وما ربك بذى ظلم لان نفى الظلامية لا يستلزم نفى كونه ظالما فلذلك يقدر كذا لان الله تعالى لا يظلم مثقال ذرة يعنى ليس عنده ظلم اصلا *

٣ - ﴿ حَدَّثَنَا عَبْدُ العَزِيزِ بْنُ عَبْدِ اللهِ قالَ حَدَّثَنَا اِبْراهِيمُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ صالِحٍ عَنِ ابْنِ شِهابٍ أَنَّ حُمَيْدَ بْنَ عَبْدِ الرَّحْمٰنِ أَخْبَرَهُ أَنَّ اُمَّهُ اُمَّ كُلْثُومٍ بِنْتَ عُقْبَةَ أَخْبَرَتْهُ أَنَّها سَمِعَتْ رَسولَ اللهِ ﷺ يَقُولُ لَيْسَ الكَذَّابُ الَّذي يُصْلِحُ بَيْنَ النَّاسِ فَيَنْمِي خَيْرًا أَوْ يَقولُ خَيْرًا ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة ﴿ذكر رجاله﴾ وهم ستة * الاول عبد العزيز بن عبد الله بن يحيى بن عمرو بن اويس الاويسى وفي بعض النسخ لفظ الاويسى مذكور وهو نسبته الى احد اجداده . الثانى ابراهيم بن سعد بن عبد الرحمن بن عوف ، الثالث صالح بن كيسان ، الرابع محمد بن مسلم بن شهاب الزهرى ، الخامس حميد بضم الحاء ابن عبد الرحمن بن عوف بن عبد عوف ، السادس امه ام كلثوم بنت عقبة بضم العين وسكون القاف ابن ابى معيط كانت تحت زيد بن حارثة ثم تزوجها عبد الرحمن بن عوف فولدت له ابراهيم وحميدا ثم تزوجها الزبير بن العوام ثم تزوجها عمرو بن العاص وهي اخت الوليد بن

عقبة واخت عثمان بن عفان لامه اسلمت وهاجرت وبايعت وكانت هجرتها سنة سبع *

(ذكر لطائف اسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع فى موضعين وفيه الاخبار بصيغة الافراد فى موضعين وفيه العنعنة فى موضعين وفيه السماع وفيه ان شيخه من افراده وفيه ان كلهم مدنيون وفيه ثلاثة من التابعين فى نسق وهم صالح وابن شهاب وحميد وفيه رواية الابن عن الام وفيه رواية التابعى عن الصحابية (ذكر من اخرجه غيره) اخرجه مسلم فى الادب عن عمرو بن الناقد وعن حرملة واخرجه ابو داود فيه عن نصر بن على وعن مسدد وعن احمد بن محمد وعن الربيع بن سليمان واخرجه الترمذى فى البر عن احمد بن منيع واخرجه النسائى فى السير عن عبيد الله بن سعيد وفى عشرة النساء عن محمد بن زنبور وعن كثير بن عبيد وعن ابى الطاهر بن السرح *

(ذكر معناه) قوله «الذى يصلح بين الناس» فى محل النصب لانه خبر ليس ويصلح بضم الياء من الاصطلاح قوله «فينمى» من نمى الحديث اذا رفعه وبلغه على وجه الاصلاح وانماه اذا بلغه على وجه الافساد وكذلك نماه بالتشديد وقال ابن فارس نميت الحديث اذا اشعته ونميت بالتخفيف اسندته وقال الزجاج فى فعلت وافعلت نميت الشيء وانميته بمعنى وفى فصيح ثعلب نمى ينمى اى زاد وكثر وحكى اللحيانى ينمو بالواو قال وهما لغتان فصيحتان وفيه لغة اخرى حكاها ابن القطاع وغيره نمو على وزن شرف وقال الكسائى لم اسمعه بالواو الا من اخوين من بنى سليم قال ثم سالت عنه بنى سليم فلم يعرفوه بالواو وفى الصحاح ربما قالوا بالواو ينمو وفى الواعى وغيره ينمى افصح وذكر ابو حاتم فى تقويم المفسد لا يقال ينمو وعن الاصمعى العامة يقولون ينمو ولا اعرف ذلك يثبت وذكر الليلى ان بعض اللغويين فرق بين ينمى وينمو فقال ينمى بالياء للمال وبالواو لغير المال وقال الحربى واكثر المحدثين يقولون نمى خيرا بتخفيف الميم وهذا لا يجوز فى النحو وسيدنا رسول الله ﷺ افصح الناس ومن خفف الميم يلزمه ان يقول خير بالرفع انتهى لقائل ان يقول يجوز ان ينتصب خيرا بينمى كما ينتصب بقال وذكر ابن قرقول عن القعنبى ينمى بضم الياء وكسر الميم قال وليس بشيء ووقع فى رواية ينهى ذلك بالهاء وهو تصحيف وقد تخرج على معنى ان يبلغ به من انهيت الامر الى كذا اى اوصلته اليه وفى المحكم انميته اذعته على وجه النميمة قوله «او يقول خيرا» شك من الراوى وزاد مسلم فى رواية يعقوب بن ابراهيم بن سعد عن ابيه عن صالح عن الزهرى قالت ولم اسمعه يرخص فى شيء مما يقول الناس الا فى ثلاث يعنى الحرب والاصلاح بين الناس وحديث الرجل امراته وحديث المراة زوجها وجعل يونس هذه الزيادة عن الزهرى فقال لم اسمع يرخص فى شيء مما يقول الناس كذب الا فى ثلاث وعند الترمذى لا يحل الكذب الا فى ثلاث يحدث الرجل امراته ليرضيها والكذب فى الحرب والكذب ليصلح بين الناس وقال الطبرى اختلف العلماء فى هذا الباب فقالت طائفة الكذب المرخص فيه فى هذه جميع معانى الكذب فحمله قوم على الاطلاق واجازوا قول ما لم يكن فى ذلك لما فيه من المصلحة فان الكذب المذموم انما هو فيما فيه مضرة للمسلم واحتجوا بما رواه عبد الملك بن ميسرة عن النزال بن سبرة قال كنا عند عثمان وعنده حذيفة فقال له عثمان بلغنى عنك انك قلت كذا وكذا فقال حذيفة والله ما قلته قال وقد سمعناه قال ذلك فلما خرج قلنا له اليس قد سمعناك تقوله قال بلى قلنا فلم حلفت فقال انى استردينى بعضه ببعض مخافة ان يذهب كله وقال آخرون لا يجوز الكذب فى شيء من الاشياء ولا الخبر عن شيء بخلاف ما هو عليه وما جاء فى هذا انما هو على التورية وطريق المعاريض تقول للظالم فلان يدعو لك وتنوى قوله اللهم اغفر لجميع المسلمين ويعد زوجته وبنته ويريد فى ذلك ان قدر الله تعالى اوالى مدة وكذلك الاصلاح بين الناس وحديث المراة زوجها يحتمل انه مما يحدث احدهما الآخر من وده له واغتباطه به والكذب فى الحرب هو ان يظهر من نفسه قوة ويتحدث بما يشحذ به بصيرة اصحابه ويكيد به عدوه وقد قال سيدنا رسول الله ﷺ «الحرب خدعة» وقال المهلب ليس لاحد ان يعتقد اباحة الكذب وقد نهى النبى ﷺ عن الكذب نهيا مطلقا واخبر انه مخالف للايمان فلا يجوز استباحة شيء منه وانما اطلق النبى صلى الله تعالى عليه وسلم للمصلح بين الناس ان يقول ما علم من الخير بين الفريقين ويسكت عما سمع من الشر بينهم ويعد ان يسهل ما صعب ويقرب ما بعد لا انه يخبر بالشيء على خلاف ما هو عليه لان الله قد حرم ذلك ورسوله وكذلك الرجل يعد المراة

ويمينها وليس هذا من طريق الكذب لان حقيقته الاخبار عن الشيء على خلاف ماهو عليـه و لو عد لايكون حقيقة حتى ينجز والا تجاز مرجو فى الاستقبال فلا يصلح ان يكون كذبا وكذلك فى الحرب انما يجوز فيها المعاريض والايهام بالفاظ تحتمل وجهين فيورى بها عن احد المعنيـين ليغتر السامع باحدهما عن الآخر وليس حقيقتـه الاخبار عن الشيء بخلافه وضده و نحو ذلك ماروى عن رسول الله ﷺ انه مازح عجوزا فقال «ان العجز لايدخلن الجنة» فاوهمها فى ظاهر لامر انهن لايدخلن الجنة اصلا وانما اراد انهن لايدخلن الجنة الاشبابا فهذا وشبهه من المعـاريض التى فيها مندوحة عن الكذب واما صريح الكذب فليس بجائز لاحد* واما قول حذيفة رضى الله تعالى عنه فانه خارج من معانى الكذب الذى روى عن رسول الله ﷺ انه اذن فيها وانمـا ذلك من جنس احياء الرجل نفسه عند الخوف كالذى يضطر الى الميتة ولحم الخنزير فيا كل ليحيى نفسه وكذلك الخائف له ان يخلص نفسه ببعض ماحرم الله تعالى عليه وله ان يحلف على ذلك ولا حرج عليه ولا اثم قال عياض واما المخادعة فى منع حق عليه او عليها او اخذ ماليس له او لها فهو حرام بالاجماع *

﴿ بابُ قَوْلِ الإِمامِ لأَصْحابِهِ اذْهَبُوا بِنا نُصْلِحُ ﴾

اى هذا باب فى بيان قول الامام الى آخره قوله «نصلح» مجزوم لانه جواب الامر*

ـ ﴿ حدثنا مُحَمَّدُ بنُ عَبْدِ اللهِ قال حدثنا عبدُ العَزِيزِ بنُ عَبْدِ اللهِ الأُوَيْسيُّ واسْحاقُ بنُ مُحَمَّدٍ الفَرْوِيُّ قالا حدثنا مُحَمَّدُ بنُ جعفَرٍ عنْ أبي حازِمٍ عنْ سَهْلِ بنِ سَعْدٍ رضى الله عنه أنَّ أهْلَ قُباءٍ اقْتَتَلُوا حتَّى تَرامَوْا بالحِجارَةِ فأُخْبِرَ رسولُ اللهِ ﷺ بذلكَ فقال اذْهَبوا بِنا نُصْلِحُ بيْنَهُمْ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة ومحمد بن عبد الله هو محمد بن يحيى بن عبد الله بن خالد بن فارس بن ذؤيب ابو عبد الله الذهلى النيسابورى روى عنه البخارى فى قريب من ثلاثين موضعا ولم يقل حدثنـا محمد بن يحيى الذهلى مصرحا ويقول حدثنا محمد ولا يزيد عليه وربمـا يقول محمد بن عبـد الله فينسبه الى جده ويقول ايضا محمد بن خالد وينسبه الى جد ابيـه والسبب فى ذلك ان البخارى لما دخل نيسابور شغب عليه محمد بن يحيى الذهلى فى مسألة خلق اللفظ وكان قد سمع منه فلم يترك الرواية عنه ولم يصرح باسمه مات بعد البخارى بيسير سنة سبع وخمسين ومائتين واما عبد العزيز بن عبد الله الاويسى فهو ايضا من مشايخ البخارى وقد روى عنه بلا واسطة فى البـاب الذى قبله وروى هنا بواسطة محمد بن يحيى وهكذا وقع فى رواية الاكثرين ووقع فى رواية النسفى وابى احمد الجرجانى باسقاطه وصار الحديث عندهما عن البخارى عن عبد العزيز واسحق بن محمد بن اسماعيل بن عبد الله بن ابى فروة ابو يعقوب الفروى وهو ايضا من مشايخ البخارى روى عنه وعن محمد غير منسوب عنه وهو من افراده وعبد العزيز واسحق كلاهما رويا عن محمد بن جعفر بن ابى كثير عن ابى حازم سلمة بن دينار عن سهل بن دينار عن سهل بن سعد الانصارى وهذا الحديث طرف من حديث سهل بن سعد الذى مضى فى اول كتاب الصلح قوله « نصلح » يجوز بالجزم وبالرفع اما الجزم فلانه جواب الامر واما الرفع فعلى تقدير نحن نصلح * وفيه خروج الامام مع اصحابه للاصلاح بين النـاس عند تفاقم امورهم وشدة تنازعهم * وفيه ما كان ﷺ من التواضع والخضوع والحرص على قطع الخلاف وحسم دواعى الفرقة عن امته كما وصفه الله تعـالى*

﴿ بابُ قَوْلِ اللهِ تعالي أنْ يَصَّالَحا بيْنَهُما صُلْحاً والصُّلْحُ خَيْرٌ ﴾

اول الاية قوله تعـالى (وان امراة خافت من بعلها نشوزا او اعراضا فلاجناح عليهما ان يصالحا بينهما صلحا والصلح خير واحضرت الانفس الشح وان تحسنوا وتتقوا فان الله كان بما تعملون خبيرا) يقول الله تعـالى مخبرا ومشرعا عن حال الزوجين تارة فى حال نفور الرجل عن المراة وتارة فى حال اتفاقه منها وتارة عند فراقه لها * فالحالة

الاولى

الاولى ما اذا خافت المراة من زوجها ان ينفر عنها او يعرض عنها فلها ان تسقط عنه حقها او بعضه من نفقة او كسوة اومبيت اوغير ذلك من حقوقها عليه وله ان يقبل ذلك منها فلاجناح عليها في بذلها ذلك له ولا عليه في قبوله منها ولهذا قال الله تعالى (فلاجناح عليهما ان يصالحا بينهما صلحا) ثم قال (والصلح خير) اى من الفراق وروى ابو داود الطيالسي حدثنا سليمان بن معاذ عن سماك بن حرب عن عكرمة عن ابن عباس قال خشيت سودة ان يطلقها رسول الله ﷺ فقالت يا رسول الله لا تطلقني واجعل يومي لعائشة ففعل ونزلت هذه الاية (وان امراة خافت) الاية ورواه الترمذي عن محمد بن المثنى عن ابى داود الطيالسي وقال حسن غريب وقيل نزلت في رافع بن خديج طلق زوجته واحدة وتزوج شابة فلما قارب انقضاء العدة قالت اصالحك على بعض الايام ثم لم تسمح فطلقها اخرى ثم سالته ذلك فراجعها فنزلت هذه الاية قوله «نشوزا» النشوز اصله الارتفاع فاذا اساء عشرتها ومنعها نفسه والنفقة فهو نشوز وقال ابن فارس نشز بعلها اذا جفاها وضربها وقال الزمخشري النشوز ان يتجافى عنها بان يمنعها الرحمة التى بين الرجل والمراة وان يؤذيها بسب اوضرب والاعراض ان يعرض عنها بان يقل محادثتها ومؤانستها وذلك لبعض الاسباب من طمن في سن اودمامة اوشيء في خلق اوخلق اوملال او نحو ذلك قوله «ان يصالحا» اصله ان يتصالحا فابدلت التاء صادا وادغمت الصاد في الصاد فصار يصالحا وقرىء «ان يصلحا» اى ان يصطلحا واصله يصتلحا فابدلت التاء صادا وادغمت في الاخرى وقرىء ان يصلحا وقوله (صلحا) في معنى مصدر كل واحد من الافعال الثلاثة قوله (والصلح خير) اي من الفرقة اومن النشوز والاعراض وسوء العشرة قال الزمخشري هذه الجملة اعتراض وكذلك قوله (واحضرت الانفس الشح) ومعنى احضار الانفس الشح ان الشح جعل حاضرا لها لا يغيب عنها ابدا ولا تنفك عنه يعني انها مطبوعة عليه والغرض ان المراة لا تكاد تسمح بقسمتها والرجل لا يكاد نفسه تسمح بان يقسم لها وان يمسكها اذا رغب عنها واحب غيرها قوله (وان تحسنوا) اى الاقامة على نسائكم وتتقوا النشوز والاعراض ومايؤدى الى الاذى والخصومة (فان الله كان بما تعملون) من الاحسان والتقوى (خبيرا) يثيبكم عليه ¤

٥ - ﴿ **حدثنا** قُتَيْبَةُ بنُ سعيدٍ قال حدثنا سُفْيانُ عنْ هِشامِ بنِ عُرْوَةَ عنْ أبيهِ عنْ عائشةَ رضى الله عنها وإنِ امْرَأَةٌ خافَتْ منْ بَعْلِها نُشُوزاً أوْ إعْراضاً قالتْ هُوَ الرَّجُلُ يَرَى منِ امْرأتِهِ مالاً يُعْجِبُهُ كِبَراً أوْ غيرَهُ فَيُرِيدُ فِرَاقَها فتَقُولُ أمْسِكْنِي واقْسِمْ لِى ماشِئْتَ قالتْ فَلا بأسَ إذا تَراضَيا ﴾

هذا الحديث تفسير عائشة رضى الله عنها هذه الاية وسفيان هو ابن عيينة قوله كبرا بالنصب بيان لقوله مالايعجبه اى كبر السن اوغيره من سوء خلق اوخلق ويروى وغيره بالواو وقوله «فتقول» اى المراة تقول لزوجها امسكني ولاتفارقني واقسم لى ماشئت من النفقة وغيرها قوله «قالت» اى قالت عائشة فلا باس بذلك اذا تراضيا اى الرجل وامراته ودل هذا على ان ترك التسوية بين النساء وتفضيل بعضهن على بعض لايجوز الاباذن المفضولة ورضاها ويدخل في هذا المعنى جميع مايقع بين الرجل والمراة في مال اووطء اوغير ذلك وكل ماتراضيا عليه من الصلح فهو حلال للرجل من زوجته للاية المذكورة ونقل الداودى عن مالك انها اذا رضيت بالبقاء بترك القسم لها او الانفاق عليها ثم سالت العدل كان ذلك لها والذى قاله في المدونة ذكره في القسم لها واما النفقة فيلزمها ذلك اذا تركته والفرق ان الغيرة لا تملك بخلاف النفقة ¤

﴿ بابٌ إذا اصْطَلَحُوا على صُلْحِ جَوْرٍ فالصُّلْحُ مَرْدُودٌ ﴾

اى هذا باب يذكر فيه اذا اصطلح قوم على صلح جور الجور في الاصل الظلم يقال جار جورا اى ظلما ولفظ جور يجوز ان يكون صفة اصلح ويجوز ان يكون مضافا اليه قوله «فالصلح» بالفاء جواب اذا لتضمنه معنى الشرط ¤

٦ - ﴿ حدثنا آدمُ قال حدثنا ابنُ أبي ذِئْبٍ قال حدثنا الزُّهْرِيُّ عن عُبَيْدِ اللهِ بن عبدِ اللهِ عن أبي هُرَيْرَةَ وزَيْدِ بنِ خالدٍ الجُهَنيِّ رضي الله عنهما قالا جاءَ أعْرابيٌّ فقال يارسولَ اللهِ اقْضِ بيْننا بكتابِ اللهِ فقامَ خَصْمُهُ فقال صَدَقَ اقْضِ بيْننا بكتابِ اللهِ فقال الأعْرابيُّ انَّ ابْني كانَ عَسيفاً على هذا فَزَنى بامْرَأتِهِ فقالوا لي على ابْنِكَ الرَّجْمُ فَفَدَيْتُ ابْني منْهُ بمِائةٍ منَ الغَنَمِ ووَليدَةٍ ثمَّ سألْتُ أهْلَ العِلْمِ فقالوا إنَّما على ابْنِكَ جَلْدُ مائةٍ وتغْريبُ عامٍ فقال النبيُّ ﷺ لأقْضِيَنَّ بيْنَكُما بكِتابِ اللهِ أمَّا الوَليدَةُ والغَنَمُ فَرَدٌّ علَيْكَ وعلَى ابْنِكَ جَلْدُ مِائةٍ وتغْريبُ عامٍ وأمَّا أنْتَ يا أُنَيْسُ لِرَجُلٍ فاغْدُ على امْرأةِ هذا فارْجُمْها فغَدَا علَيْها أُنَيْسٌ فرَجَمَها ﴾

مطابقته للترجمة في قوله «اما الوليدة والغنم فرد عليك» لانه في معنى الصلح عما وجب على العسيف من الحد ولم يكن ذلك جائزا في الشرع فكان جورا * وآدم هو ابن ابي اياس واسمه عبد الرحمن اصله من خراسان سكن في عسقلان وابن ابي ذئب هو محمد بن عبد الرحمن بن ابي ذئب والزهري هو محمد بن مسلم وعبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود وبعض هذا الحديث مر في الوكالة في باب الوكالة في الحدود وقد مر الكلام فيما يتعلق به وبتعدد موضعه ومن اخرجه غيره ولنتكلم بما يتعلق به هنا (ذكر معناه) قوله «بكتاب الله» اى بحكم كتاب الله تعالى * (فان قلت) هذا وخصمه كانا يعلمان انه ﷺ لا يحكم الا بكتاب الله فما معنى قولهما اقض بيننا بكتاب الله تعالى قلت ليفصل بينهما بالحكم الصرف لا بالصلح اذ للحاكم ان يفعل ذلك لكن برضاها قوله «عسيفا» اى اجيرا ويجمع على عسفاء ذكره الازهري وعسفة على غير قياس ذكره ابن سيده وقيل كل خادم عسيف وقال ابن الاثير وعسيف فعيل بمعنى مفعول كاسير او بمعنى فاعل كعليم من العسف الجور او الكفاية قوله «على هذا» انما قال على هذا ولم يقل لهذا ليعلم انه اجير ثابت الاجرة عليه وانما يكون كذلك اذا لابس العمل واتمه ولو قال لهذا لم يلزم ذلك قوله «ووليدة» اى جارية قوله «ثم سألت اهل العلم» اراد بهم الصحابة الذين كانوا يفتون في عصر النبي ﷺ وهم الخلفاء الاربعة وثلاثة من الانصار ابي بن كعب ومعاذ بن جبل وزيد بن ثابت رضي الله تعالى عنهم قوله «وتغريب عام» التغريب بالغين المعجمة النفي عن البلد الذي وقعت فيه الجناية يقال اغربته وغربته اذا نحيته وابعدته والغرب البعد قوله «لاقضين بينكما بكتاب الله» اى بحكمه اذ ليس في الكتاب ذكر الرجم وقد جاء الكتاب بمعنى الفرض قال تعالى (كتب عليكم الصيام) اى فرض ويحتمل ان يكون فرض اولا ثم نسخ لفظه دون حكمه على ماروى عن عمر رضي الله تعالى عنه انه قال قرأناها فيما انزل الله تعالى (الشيخ والشيخة اذا زنيا فارجموهما البتة بما قضيا من اللذة) ويقال الرجم وان لم يكن منصوصا عليه في القران باسمه الخاص فانه مذكور فيه على سبيل الاجمال وهو قوله عز وجل (فآذوهما) والاذى يتسع في معناه الرجم وغيره من العقوبة قوله «فرد عليك» رد مصدر ولهذا وقع خبرا والتقدير فهو رد اى مردود عليك ويروى «فترد عليك» على صيغة المجهول من المضارع قوله «يا انيس» تصغير انس قيل هو ابن الضحاك الاسلمي يعد في الشاميين ومخرج حديثه عليهم وقد حدث عن النبي ﷺ وقال ابن التين هو تصغير انس بن مالك خادم رسول الله ﷺ وذهب ابن عبد البر الى انه الضحاك بن مرثد الغنوي والاول اشهر قوله «فاغد» اى ائتها غدوة قاله ابن التين ثم قال قيل فيه تأخير الحكم الى الغدو وقال غيره ليس معناه امض اليها بكرة بل معناه امش اليها وكذا معنى قوله فغدا عليها اى مشى اليها قوله «فرجمها» اى بعد ان ثبت باعترافها (فان قلت) ما الحكمة في تخصيص انيس بهذا الحكم قلت لانه ﷺ ما كان يامر في القبيلة الا رجلا منها لنفورهم من حكم غيرهم وانيسا كان اسلميا والمراة كانت اسلمية *

﴿ذكر ما يستفاد منه﴾ من ذلك انه احتج به الاوزاعي والثوري وابن ابي ليلى والحسن ابن ابي حي والشافعي واحمد

واسحق

وإسحاق على ان الرجل إذا لم يكن محصنا وزنى فانه يجلد مائة جلدة ويغرب عاما * وقال ابو عمر لاخلاف بين المسلمين ان البكر إذا زنى فانه يجلد مائة جلدة * واختلفوا في التغريب فقال مالك ينفى الرجل ولا تنفى المراة ولا العبد وقال الاوزاعى ينفى الرجل ولا تنفى المراة وقال الثورى والشافعى والحسن بن حى ينفى الزانى إذا جلد امراة كان او رجلا * واختلف قول الشافعى في العبد فقال مرة استحيى الله في تغريب العبد وقال مرة ينفى العبد نصف سنة وقال مرة ينفى سنة إلى غير بلده وبه قال الطبرى وقال الترمذى وقد صح عن رسول الله ﷺ النفى والعمل على هذا عند اهل العلم من اصحاب النبى ﷺ منهم ابوبكر وعمر وعلى وابى بن كعب وعبدالله بن مسعود وابوذر وغيرهم وكذلك روى عن غير واحد من التابعين وهو قول سفيان الثورى ومالك بن انس وعبدالله بن المبارك والشافعى واحمد وإسحق وقال إبراهيم النخعى وابو حنيفة وابو يوسف ومحمد وزفر البكر إذا زنى جلد مائة ولا ينفى إلا ان يرى الامام ان ينفيه للدعارة التى كانت منه فينفيه إلى حيث احب كما ينفى الدعار غير الزناة (قلت) الدعر والدعارة الشر والفساد ومدة نفى الدعار موكولة إلى راى الامام وروى عن عمر رضى الله تعالى عنه انه غرب في الخمر وكان عمر إذا غضب على رجل نفاه إلى الشام وروى عن على بن ابى طالب رضى الله تعالى عنه انه قطع يد سارق ونفاه إلى زرارة وهي قرية قريبة من الكوفة وكذا جاء النفى في المخنثين على ما يجيء في الكتاب إن شاء الله تعالى * واحتج ابو حنيفة ومن معه في ذلك بحديث ابى هريرة وزيد بن خالد الجهنى ان رسول الله ﷺ سئل عن الامة إذا زنت ولم تحصن فقال «إذا زنت ولم تحصن فاجلدوها ثم إن زنت فاجلدوها ثم ان زنت فاجلدوها ثم بيعوها ولو بضفير» الحديث قالوا فلما قال رسول الله ﷺ في الامة إذا زنت ان تجلد ولم يامر مع الجلد بنفى وقال الله تعالى (فعليهن نصف ما على المحصنات من العذاب) فاعلمنا بذلك ان ما يجب على الاماء إذا زنين هو نصف ما يجب على الحرائر اذا زنين ثم ثبت ان لا نفى على الامة إذا زنت كذلك ايضا لا نفى على الحرة إذا زنت وقال الطحاوى وقد روينا عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انه نهى عن ان تسافر المراة ثلاثة ايام إلا مع محرم فدل ذلك ان لا تسافر المراة في حد الزنى ثلاثة ايام بغير محرم وفى ذلك إبطال النفى عن النساء في الزنى وانتفى ذلك عن الرجال ايضا لان في درئه اياه عن الحرائر دليل على درئه عن الاحرار فان قلت يلزم الحنفية على ما ذكروا ان لا يمنعوا من تغريب المراة الى ما دون ثلاثة ايام قلت لا يلزمهم ذلك لان النفى ليس من الحد حتى يستعملوه فيما يمكنهم وانما هو من باب التعزير وقالوا ايضا النص جعل الحد مائة والزيادة على مطلق النص نسخ وما رووه منسوخ بحديث ماعز قلت هذا اذا ثبت تاخر امر ماعز عنه ولان في التغريب تعريضها للفساد ولهذا قال على رضى الله تعالى عنه كفى بالنفى فتنة وعمر رضى الله عنه نفى شخصا فارتد ولحق بدار الحرب فحلف ان لا ينفى بعده ابدا وبهذا عرف ان نفيهم كان بطريق السياسة والتعزير لا بطريق الحد لان مثل عمر لا يحلف ان لا يقيم الحدود دفافهم. وفيه ان اولى الناس بالقضاء الخليفة اذا كان عالما بوجوه القضاء. وفيه ان المدعى اولى بالقول والطالب احق ان يتقدم بالكلام وان بدأ المطلوب. وفيه ان الباطل من القضاء مردود وما خالف السنة الواضحة من ذلك فباطل. وفيه ان قبض من قضى له بما قضى له به اذا كان خطأ وجورا وخلافا للسنة لا يدخله قبضه في ملكه ولا يصح ذلك له وعليه رده. وفيه ان للعالم ان يفتى في مصر فيه من هو اعلم منه اذا افتى بعلم وفيه انه لم تقع الفرقة بينهما بالزنى. وفيه انه لا يجب على الامام حضور المرجوم بنفسه. وفيه دليل على وجوب قبول خبر الواحد وفيه ادب السائل في طلب الاذن. وفيه ان الرجم لا يجب الا على المحصن وهذا لا خلاف فيه ولا يلتفت الى ما يحكى عن الخوارج وقد خالفوا السنن. وفيه انه لم يجعل قاذفا بقوله زنى بامراته. وفيه انه لم يشترط في الاعتراف التكرار وهو حجة على الشافعى وقال ابن ابى ليلى واحمد لا يجب الا بالاعتراف اربع مرات. وفيه ان للامام ان يسال المقذوف فان اعترف حكم عليه بالواجب وان لم يعترف وطالب القاذف اخذ له بحقه وهذا موضع اختلف فيه الفقهاء فقال مالك لا يحد الامام القاذف حتى يطالبه المقذوف الا ان يكون الامام سمعه فيحده ان كان معه شهود غيره عدول وقال ابو حنيفة وصاحباه والاوزاعى والشافعى لا يحد القاذف الا بمطالبة المقذوف وقال ابن ابى ليلى يحده الامام وان لم يطلبه المقذوف. وفيه انه لم يساله عن كيفية الزنى لانه مبين في قضية ماعز وهذا صحيح ان ثبت تاخير هذا الخبر عن خبر ماعز فيحمل على ان الابن كان بكرا وعلى

انه اعترف والا فاقرار الاب عليه غير مقبول او يكون هذا افتاء اى ان كان كذا فكذا * وفيه سقوط الجلد مع الرجم خلافا لمسروق واهل الظاهر فى ايجابهم الجمع بينهما قلنا لو كان واجبا لامر به . وفيه استدلال للظاهرية على ان المقر بالزنى لايقبل رجوعه عنه وليس فى الحديث التعريض للرجوع وقال مالك واصحابه يقبل منه ان رجع الى شبهة وان رجع الى غيرها فيه خلاف ، وفيه اقامة الحاكم الحكم بمجرد اقرار المحدود من غير شهادة عليه وهو احد قولى الشافعى وابى ثور ولا يجوز ذلك عند مالك الا بعد الشهادة عليه وقال القرطبى هذا كله مبنى على ان انيسا كان حاكما ويحتمل ان يكون رسولا ليستفصلها ويعضد هذا التاويل قوله فى آخر الحديث فى بعض الروايات فاعترفت فامر بها رسول الله ﷺ فرجمت فهذا يدل على ان انيسا انما سمع اقرارها وان تنفيذ الحكم كان من النبى ﷺ قال وحينئذ يتوجه اشكال آخر وهو ان يقال فكيف اكتفى فى ذلك بشاهد واحد وقد اختلف فى الشهادة على الاقرار بالزنى هل يكتفى بشهادة شاهدين او لابد من اربعة على قولين لعلمائنا ولم يذهب احد من المسلمين الى الاكتفاء بشهادة واحد فالجواب ان هذا اللفظ الذى قال فيه فاعترفت فامر بها فرجمت هو من رواية الليث عن الزهرى ورواه عن الزهرى مالك بلفظ فاعترفت فرجمها لم يذكر فامر بها النبى ﷺ فرجمت وعند التعارض فحديث مالك اولى لما يعلم من حفظ مالك وضبطه وخصوصا فى حديث الزهرى فانه من اعرف الناس به والظاهر ان انيسا كان حاكما فيزول الاشكال ولو سلمنا انه كان رسولا فليس فى الحديث ما ينص على انفراده بالشهادة ويكون غيره قد شهد عليها عند النبى ﷺ بذلك ويعضد هذا ان القضية اشتهرت وانتشرت فيبعد ان ينفرد بها واحد سلمنا لكنه خبر وليس بشهادة فلا يشترط العدد فيه وحينئذ يستدل بها على قبول اخبار الآحاد والعمل بها فى الدماء وغيرها قال القرطبى وفيه ان زنى المراة لايفسخ نكاحها من زوجها * وفيه ان الحدود التى هى محضة لحق الله لايصح الصلح فيها * واختلف فى حد القذف هل يصح الصلح فيه ام لا ولم يختلف فى كراهته لانه ثمن عرض ولا خلاف فى جوازه قبل رفعه واما حقوق الابدان من الجراح وحقوق الاموال فلا خلاف فى جوازه مع الاقرار واختلف فى الصلح على الانكار فاجازه مالك وابو حنيفة ومنعه الشافعى *

٧ ـ ﴿ حدثنا يعقوبُ قال حدّثنا إبْراهيمُ بنُ سعْدٍ عنْ أبيهِ عن القاسِمِ بن مُحمَّدٍ عنْ عائشةَ رضى الله عنها قالتْ قال رسولُ الله ﷺ منْ أحْدَثَ فى أمْرِنا هذَا ما ليْسَ فيه فهوَ رَدٌّ ﴾

مطابقته للترجمة من حيث ان من اصطلح على صلح جور فهو داخل فى معنى قوله ﷺ «من احدث فى امرنا» الحديث ويعقوب شيخ البخارى قيل هو يعقوب بن ابراهيم الدورقى وقيل يعقوب بن ابراهيم بن سعد وقيل يعقوب بن حميد بن كاسب وقيل يعقوب بن محمد بن الزهرى كذا ذكره ابن السكن وانكره الحاكم وزعم ابو نعيم انه يعقوب بن ابراهيم وذكر الكلاباذى والحاكم انه يعقوب بن حميد والذى وقع فى رواية الاكثرين يعقوب كذا غير منسوب وانفرد ابن السكن بقوله يعقوب بن محمد وكذا وقع فى المغازى فى باب فضل من شهد بدرا قال البخارى حدثنا يعقوب حدثنا ابراهيم بن سعد فوقع عند ابن السكن يعقوب بن محمد اى الزهرى وعند الاكثرين غير منسوب لكن قال ابو ذر فى روايته فى المغازى يعقوب بن ابراهيم اى الدورقى قوله عن ابيه هو سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف ووقع منسوبا كذلك فى مسلم وقال فى روايته اى والقاسم بن محمد بن ابى بكر الصديق القرشى التيمى المدينى والحديث اخرجه مسلم فى الاقضية عن محمد بن الصباح البزار وعبد الله بن عوف الخزاز وعن اسحاق بن ابراهيم وعبد بن حميد واخرجه ابو داود فى السنة عن محمد بن الصباح به وعن محمد بن عيسى واخرجه ابن ماجه فيه عن ابى مروان محمد بن عثمان قوله (من احدث فى امرنا هذا) الاحداث فى امر النبى صلى الله تعالى عليه وآله وسلم هو اختراع شيء فى دينه بما ليس فيه مما لايوجد فى الكتاب والسنة قوله «فهو رد» اى مردود من باب اطلاق المصدر على اسم المفعول كما يقال هذا خلق الله اى مخلوقه وهذا نسج فلان اى منسوجه وحاصل معناه انه باطل غير معتد به وفيه رد المحدثات وانها ليست من الدين لانه ليس عليها امره صلى الله تعالى عليه وآله وسلم والمراد به امر الدين *

رواه

﴿ رواهُ عبدُ اللهِ بنُ جعفرٍ المَخرَمِيُّ وعبدُ الواحدِ بنُ أبي عونٍ عن سعدِ بنِ إبراهيمَ ﴾

اى روى الحديث المذكور عبدالله بن جعفر بن عبدالرحمن بن المسور بن مخرمة ونسبه المخرمى الى جده الاعلى مخرمة بفتح الميم وسكون الخاء المعجمة وفتح الراء وعبدالواحد بن ابى عون الدوسى من انفسهم وثقه ابن معين مات سنة اربع واربعين ومائة اما رواية عبدالله ابن جعفر فوصلها مسلم قال حدثنا اسحاق بن ابراهيم وعبد بن حميد عن ابى عامر قال عبد حدثنا عبدالملك بن عمرو حدثنا عبدالله بن جعفر الزهرى عن سعد بن ابراهيم قال سألت القاسم بن محمد عن رجل له مساكن فاوصى بثلث كل مسكن منها قال يجمع ذلك كله فى مسكن واحد ثم قال اخبرتنى عائشة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم قال «من عمل عملا ليس عليه امرنا فهو رد» واما رواية عبد الواحد بن ابى عون فوصلها الدارقطنى من طريق عبدالعزيز بن محمد عنه بلفظ «من فعل امرا ليس عليه امرنا فهو رد» وليس لعبد الواحد فى البخارى سوى هذا الموضع وكذلك لعبدالله بن جعفر *

﴿ بابٌ كيفَ يُكتَبُ هٰذا ما صالحَ فُلانُ بنُ فُلانٍ وفُلانُ بنُ فُلانٍ وإنْ لمْ يَنسُبْهُ إلى نَسَبِهِ أوْ قَبيلتهِ ﴾

اى هذا باب يذكر فيه كيف يكتب كتاب الصلح يكتب هذا ما صالح فلان بن فلان وفلان بن فلان فيكتفى بهذا المقدار اذا كان مشهورا معروفا بين الناس ولا يحتاج ان ينسب فى الكتاب الى نسبه او الى قبيلته واما الذى يكتبه اهل الوثائق ويذكرون فيه اسمه واسم ابيه واسم جده ويذكرون نسبته الى شىء من الاشياء فهو احتياط لخوف اللبس والاشتباه فاذا امن من ذلك تكون الكتابة بذلك على سبيل الاستحباب الا يرى ان النبى ﷺ اقتصر فى كتاب المقاضاة مع المشركين على ان كتب محمد بن عبد الله ولم يزد عليه لما امن الالتباس فيه لانه لم يكن هذا الاسم لاحد غير النبى ﷺ ولكن الفقهاء استحبوا ان يكتب اسمه واسم ابيه وجده ونسبه لرفع الاشكال وقل ما يقع مع ذكر هذه الاربعة اشتباه فى اسمه ولا التباس فى امره *

٨ ـ ﴿ حدثنا محمدُ بنُ بشّارٍ قال حدَّثنا غُندَرٌ قال حدَّثنا شُعبةُ عن أبي إسحاقَ قال سَمِعْتُ البَراءَ ابنَ عازبٍ رضي الله عنهما قال لمَّا صالحَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلّم أهلَ الحُديبيةِ كتَبَ عليٌّ بينهُمْ كِتاباً فكتَبَ مُحمّدٌ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلّم فقال المُشركونَ لا تَكتُبْ مُحمّدٌ رسولُ اللهِ لوْ كُنْتَ رسولاً لمْ نُقاتِلْكَ فقال لعليٍّ امْحُهُ فقال عليٌّ ما أنا بالّذي أمحاهُ فمحاهُ رسولُ اللهِ ﷺ بيَدِهِ وصالحَهُمْ على أنْ يَدخُلَ هوَ وأصحابُهُ ثلاثةَ أيّامٍ ولا يَدخُلوها إلاّ بجُلُبّانِ السِّلاحِ فسألوهُ ما جُلُبّانُ السِّلاحِ فقال القِرابُ بما فيهِ ﴾

مطابقته للترجمة فى قوله فكتب محمد رسول الله حيث لم يذكر اسم ابيه ولا اسم جده لانه لم يكن هذا الاسم الا له كما ذكرناه عن قريب وغندر هو محمد بن جعفر وابو اسحاق عمرو بن عبدالله السبيعى الهمدانى الكوفى والحديث اخرجه مسلم فى المغازى عن ابى موسى وبندار كلاهما عن غندر وعن عبيدالله بن معاذ عن ابيه واخرجه ابوداود فى الحج عن احمد ابن حنبل عن غندر قوله «امحه» امر بفتح الحاء وضمها يقال محوت الشىء امحوه وامحاه وقول على رضى الله تعالى عنه ما انا بالذى امحاه ليس بمخالفة لامر رسول الله ﷺ لانه علم بالقرينة ان الامر ليس للايجاب قوله «الا بجلبان السلاح» بضم الجيم واللام وتشديد الباء الموحدة كذا ضبطه ابن قتيبة وبعض المحدثين قال وهو اوعية السلاح بما فيها قال وما اراه سمى به الا بجفائه ولذلك قيل للمراة الجافية الغليظة جلبانة وقد فسر فى الحديث بانها القراب بكسر القاف وتخفيف الراء وفى آخره باء موحدة وهو شىء يخرز من الجلد يضع فيه الراكب سيفه بغمده وسوطه ويعلقه فى الرحل وقال

الازهرى القراب غمد السيف والجلبان من الجلبة وهى الجلدة التى تجعل على القتب والجلدة التى تغشى التميمة لانها كالغشاء للقراب قال الخطابى الجلبان يشبه الجراب من الادم يضع الرا كب فيه سيفه بقرابه ويضع فيه سوطه يعلقه الرا كب من وسط رحله او من آخره ويحتمل ان تكون اللام ساكنة وهو جلب بضم الجيم واللام وتشديد الباء ودليله قوله فى رواية مؤمل عن سفيان «الا بجلب السلاح» قال وجلب السلاح نفس السلاح كجلب الرحل نفس عيبته كانه يراد به نفس السلاح وهو السيف خاصة من غير ان يكون معه من ادوات الحرب من لامة ورمح وجحفة ونحوها ليكون علامة للامن والعرب لا تضع السلاح الا فى الامن قال وقد جاء جربان السيف فى هذا المعنى وقال الاصمعى الجربان قراب السيف فلا ينكر ان يكون ذلك من باب تعاقب اللام والراء والذى ضبطه فى ا كثر الكتب بجلب السلاح بضم اللام وتشديد الباء وضبطه الجوهرى وابن فارس جربان بضم الراء وتشديد الباء وقال ابن فارس جربان السيف قرابه وقيل حده قوله «القراب بما فيه» تفسير الجلبان وفسر ايضا بالسيف والقوس ونحوه وفى رواية لا يدخل مكة سلاحا الا فى القراب وفى لفظ ولا يحمل سلاحا الا سيوفا ✡

٩ – ﴿ حدثنا عُبَيْدُ اللهِ بنُ موسى عن إِسْرائيلَ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنِ البَرَاء رضى الله عنه قال اعْتَمَرَ النبىُّ صلى الله عليه وسلم فى ذى القِعْدَةِ فأبى أهْلُ مكَّةَ أَنْ يَدَعُوهُ يدْخُلُ مكَّةَ حتى قاضاهُمْ على أنْ يُقيمَ بها ثلاثةَ أيَّامٍ فلمَّا كتَبُوا الكِتابَ كتَبُوا هذا ما قاضَى عليْهِ مُحمَّدٌ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم فقالوا لا نُقِرُّ بها فلوْ نَعْلَمُ أنَّكَ رسولُ اللهِ ما منَعْناكَ لكنْ أنْتَ مُحمَّدُ بنُ عبدِ اللهِ قال أنا رسولُ اللهِ وأنا مُحمَّدُ بنُ عبدِ اللهِ ثمَّ قال لعليٍّ امْحُ رسولَ اللهِ قال لا واللهِ لا أَمْحُوكَ أبداً فأخَذَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم الكِتابَ فكَتَبَ هذا ما قاضَى عليْهِ مُحمَّدُ بنُ عبدِ اللهِ لا يدْخُلُ مكَّةَ سلاحٌ إلاَّ فى القِرابِ وأنْ لا يخْرُجَ منْ أهْلِها بأحَدٍ إنْ أرادَ أنْ يتَّبِعَهُ وأنْ لا يَمْنعَ أحداً منْ أصْحابِهِ أرادَ أنْ يُقيمَ بها فلمَّا دخَلَها ومضَى الأجَلُ أتَوْا عليًّا فقالوا قُلْ لِصاحِبِكَ اخْرُجْ عنَّا فقدْ مضَى الأجَلُ فخَرَجَ النبىُّ صلى الله عليه وسلم فتَبِعَتْهُمْ ابْنَةُ حمْزَةَ ياعَمِّ ياعَمِّ فتَناوَلَها عليٌّ فأخَذَ بيَدِها وقال لِفاطِمَةَ عليها السلامُ دُونَكِ ابْنَةَ عمِّكِ حمَلَتْها فاخْتصَمَ فيها عليٌّ وزيْدٌ وجعْفَرٌ فقال عليٌّ أنا أحَقُّ بها وهى ابْنَةُ عمِّى وقال جعْفَرٌ ابْنَةُ عمِّى وخالَتُها تحْتِى وقال زيْدٌ ابْنَةُ أخِى فقضَى بها النَّبيُّ صلى الله عليه وسلم لخالَتِها وقال الخالَةُ بمَنْزِلَةِ الأُمِّ وقال لِعليٍّ أنْتَ منِّى وأنا منْكَ وقال لجعْفَرٍ أشْبَهْتَ خَلْقى وخُلُقى • وقال لزَيْدٍ أنْتَ أخُونا ومَوْلانا ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة ولفظ المقاضاة يدل عليها واسرائيل هو ابن يونس بن ابى اسحاق السبيعى يروى عن جده والحديث اخرجه الترمذى ايضا قوله «فى ذى القعدة» بكسر القاف وسكون العين قوله «ان يدعوه» اى ان يتركوه قوله «حتى قاضاهم» معنى قاضى فاصل وامضى امرهما عليه وهو بمعنى صالح ومنه قضى القاضى اذا فصل الحكم وامضاه قوله «هذا» اشارة الى ما فى الذهن مبتدأ وخبره قرأ ما قاضى ومقوله لا نقر بها قوله اى بالرسالة قوله فلو نعلم اعلم ان لو للماضى وانما عدل هنا الى المضارع ليدل على الاستمرار اى استمر عدم علمنا برسالتك كما فى قوله تعالى قوله «لو يطيعكم فى كثير من الامر لعنتم» قوله «فاخذ رسول الله ﷺ الكتاب فكتب» اى امر عليا رضى الله تعالى عنه فكتب كقولك ضرب الامير اى امر به وقال الشيخ ابو الحسن ما رأيت هذا اللفظ فكتب الا فى هذا الموضع وقيل انه مختص بهذا الموضع وقيل انه كالرسم لان بعض من لا يكتب يرسم اسمه بيده لتكرار ه عليه وقيل كتب واما قوله (وما كنت تتلو

من

من قبله من كتاب) الآية لانه تلا بعد واما قوله «انا امة امية لانكتب ولا نحسب» لانه كان فيهم من يكتب لكن عادة العرب يسمون الجملة باسم اكثرها فلذلك كان اكثر امره ان لايحسن فكتب مرة وقيل لما اخذ القلم اوحى الله اليه فكتب وقيل مامات حتى كتب وقيل كتب على الاتفاق من غير قصد ووقع في بعض نسخ اطراف ابي مسعود انه ﷺ اخذ الكتاب ولم يحسن ان يكتب فكتب مكان رسول الله محمدا وكتب هذا ماقاضى عليه محمد والثابت ماذكرناه انه امر عليا فكتب وفي رواية فاخذ الكتاب وليس يحسن يكتب وان من معجزاته انه يحسن من وقته لانه خرق العادة وقال به ابو ذر الهروى وابو الفتح النيسابورى وابو الوليد الباجي وصنف فيه وانكر عليه وقال السهيلي وكتب على ذلك اليوم نسختين احداهما مع رسول الله ﷺ والاخرى مع سهيل وشهد فيهما ابو بكر وعمر وعبد الرحمن بن عوف وسعد بن ابي وقاص وابو عبيدة ابن الجراح ومحمد بن مسلمة ومكرز بن حفص وهو يومئذ مشرك وحويطب بن عبد العزى قوله «هذا ماقاضى محمد بن عبد الله لايدخل مكة» هذا اشارة الى ما في الذهن مبتدا وقوله ماقاضى خبره ومفسر له وقوله لايدخل تفسير للتفسير قوله «وان لايخرج من اهلها باحد» ان اراد ان يتبعه لايخرج بضم الياء من الاخراج من اهلها اى من اهل مكة فان قلت خرجت بنت حمزة ومضت معه قلت النساء لم يدخلن في العهد والشرط انما وقع في الرجال فقط وقد بينه البخاري في كتاب الشروط بعد هذا وفي بعض طرقه فقال سهيل وعلى ان لاياتيك منا رجل هو على دينك الارددته الينا ولم يذكر النساء فصح بهذا ان اخذه لابنة حمزة رضي الله تعالى عنهما كان لهذه العلة الا تراه رد ابا جندل الى ابيه وهو العاقد لهذه المقاضاة وقال البخاري فيما سياتي قول الله تعالى اذا جاءك المؤمنات فيه نسخ السنة بالقرآن وهذا على احد القولين فان هذا العهد كان يقتضى ان لاياتيه مسلم الارده فنسخ الله تعالى ذلك في النساء خاصة على ان لفظ المقاضاة لاياتيك رجل وهو اخراج النساء وقال السهيلي وفي قول سهيل لاياتيك منا رجل وان كان على دينك الارددته منسوخ عند ابي حنيفة بحديث سرية خالد رضي الله تعالى عنه حين وجهه النبي ﷺ الى خثعم وفيهم ناس مسلمون فاعتصموا بالسجود فقتلهم خالد رضي الله تعالى عنه فوداهم النبي ﷺ نصف الدية وقال انا برىء من كل مسلم بين مشركين قوله فلما دخلها اى مكة في العام المقبل ومضى الاجل اى قرب انقضاء الاجل كقوله تعالى (فاذا بلغن اجلهن) ولابد من هذا التاويل لئلا يلزم عدم الوفاء بالشرط قوله «فتبعتهم ابنة حمزة» وهى امامة وقيل عمارة وامها سلمى بنت عميس قوله «ياعم مرتين» ان قالت لرسول الله ﷺ فهو عمها من الرضاعة وان قالته لزيد فكان مصافيا لحمزة ومؤاخيا له قوله «دونك» يعنى خذيها وهو من اسماء الافعال وفي رواية ان زيدا اتى بها واحتج حين خاصم فيها لانه تجشم الخروج بها قال ابن التين اما ان يكون في احدى الروايتين وهم او يكون خرج مرة فلم يات بها وسعت اليه في هذه المرة فاتى بها فتناولها على رضي الله تعالى عنه وقال الداودي وفيه تناول غير ذات المحرم عند الاضطرار اليه والصحيح انها الآن ذات محرم لان فاطمة رضي الله تعالى عنها اختها من الرضاعة وهي تحت على فهى ذات محرم الا انها غير مؤبدة التحريم قوله «حملتها» بلفظ الماضى ولعل الفاء فيه محذوفة ويروى احمليها وفي رواية احتمليها قوله فقال زيد ابنة اخى اى قال زيد بن حارثة هي ابنة اخى وليست بابنة اخيه فان ابا زيد هو حارثة واباحمزة هو عبد المطلب وام حمزة هالة وام زيد سعدى ولا رضاع بينهما لان زيدا كان ابن ثمان سنين لما دخل مكة وخالط قريشا وانما آخى رسول الله ﷺ بين زيد وبين حمزة فقال ذلك باعتبار هذه المؤاخاة قوله «فقضى بها» اى بابنة حمزة لخالتها * وفيها دلالة ان للخالة حقا في الحضانة فقال ﷺ الخالة بمنزلة الام قوله وقال لعلى رضي الله تعالى عنه انت مني اى متصل بي ومن هذه تسمى اتصالية فطيب رسول الله ﷺ قلوب الكل بنوع من التشريف على مايليق بالحال * وفيه منقبة عظيمة جليلة لعلى رضي الله تعالى عنه واعظم من قوله انت مني قوله وانا منك قوله اشبهت خلقي وخلقي الاول بفتح الخاء والثاني بضمها قوله انت اخونا اى باعتبار اخوة الاسلام والمراد بقوله ومولانا المولى الاسفل لانه اصابه سباء فاشترى لخديجة رضي الله تعالى عنها فوهبته للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو صبي فاعتقه وتبناه قال ابن عمر ما كنا ندعوه الا زيد بن محمد حتى نزلت ادعوهم لآبائهم وآخى ﷺ بينه وبين حمزة وعن عائشة رضي الله

تعالى عنهامابعث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم زيد بن حارثة في سرية الا امره عليهم ولو بقي لاستخلفه قتل بمؤتة رضي الله تعالى عنه *

باب الصلح مع المشركين

اى هذا باب في بيان حكم الصلح مع المشركين *

فيه عن أبي سفيان

اى في هذا الباب شيء يروى عن ابي سفيان يعني في باب الصلح مع المشركين مثل الذي مر في شان هرقل وهو ان هرقل ارسل اليه في ركب من قريش في المدة التي مادفيها رسول الله ﷺ كفار قريش الحديث مرمطولا في اول الكتاب وفيه و نحن منه في مدة لاندرى ماهو صانع فيها وهي مدة الصلح بينهم *

وقال عوف بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم ثم تكون هدنة بينكم وبين بني الأصفر

هذا التعليق طرف من حديث وصله البخاري بتمامه في الجزية من طريق ابي ادريس الخولاني وعوف بن مالك ابن ابي عوف الاشجعي الغطفاني ابوعبدالله شهد فتح مكة مع رسول الله ﷺ ثم نزل الشام وسكن دمشق ومات بحمص سنة اثنين وسبعين قوله « ثم تكون هدنة » بضم الهاء وهو الصلح وفيه المطابقة للترجمة وبنو الاصفر الروم وقال ابن الانباري سموابه لان جيشا من الحبشة غلب على بلادهم في وقت فوطيء نساءهم فولدت اولادا صفرا بين سواد الحبشة وبياض الروم *

وفيه عن سهل بن حنيف

اى وفي الباب روى عن سهل بن حنيف بن واهب الانصاري الاوسي ابوثابت و يروى وفيه سهل بن حنيف بدون كلمة عن وهذا التعليق ايضاطرف من حديث وصله البخاري في آخر الجزية قال حدثنا عبدان اخبرنا ابوحمزة قال سمعت الاعمش قال سالت اباوائل شهدت صفين قال نعم فسمعت سهل بن حنيف يقول « اتهموا رايكم رايتني يوم ابي جندل فلو استطيع ان ارد امر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لرددته » الحديث وسهل بن حنيف شهد بدرا والمشاهد كلها مع رسول الله ﷺ مات بالكوفة سنة ثمان وثلاثين وصلى عليه على ابن ابي طالب رضي الله تعالى عنه وكبر ستا ووقع في رواية ابي ذر والاصيلي كذا وفيه عن سهل بن حنيف « لقد رايتنا يوم ابي جندل » ولم يقع هذا في رواية غيرهما وابو جندل اسمه العاص بن سهيل بن عمرو قتل مع ابيه بالشام وقال المدائني قتل سهيل بن عمرو باليرموك وقيل مات في طاعون عمواس **قوله** « اتهموا رايكم » يخاطب به سهل بن حنيف اباوائل ومعناه اتهم افسدتم رايكم حيث تركتم راى علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه يوم صفين حتى جرى ماجرى **قوله** « رايتني » اى رايت نفسي يوم ابي جندل وهو اليوم الذي حضر ابو جندل الى النبي ﷺ في يوم كان يكتب هو وسهيل بن عمرو كتاب الصلح وكان قدحضر ابو جندل وهو يرسف في الحديد وكان قداسلم بمكة وابوه حبسه وقيده فهرب فجاء الى النبي ﷺ فلمارآه ابوه سهيل اخذ بتلبيبه و يجره ليرده الى قريش وجعل ابوجندل يصرخ باعلى صوته يامعشر المسلمين أأرد إلى المشركين يفتنوني في ديني فقال رسول الله ﷺ « يا اباجندل اصبر واحتسب فان الله عزوجل جاعل لك ولمن معك من المستضعفين بمكة فرجا ومخرجا وانا قد عقدنا بيننا وبينهم صلحا وعهدا فانالانغدر بهم » وقيل انما رد اباجندل لانه كان يامن عليه القتل لحرمة ابيه سهيل بن عمرو ومعنى قول سهل بن حنيف فلواستطيع الى آخره يعني ما كنت ارجع يومئذ عن قتال المشركين ولكن ما كنت استطيع ان ارد امر النبي ﷺ ولو استطعت لرددته وارادبامره هذا هو عقده الصلح معهم ولما وقع الصلح تأخر كل من كان في قلبه القتال امتثالا لامر النبي ﷺ *

وأسماء والمسور عن النبي صلى الله عليه وسلم

اى وفي الباب ايضا عن اسماء بنت ابى بكر الصديق وعن المسور بن مخرمة ويجوز في اسماء والمسور الرفع على ان يكون عطفا على قوله وفيه سهل بن حنيف على رواية سهل بالرفع بدون كلمة من على ماذكرناه قوله «عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم» اى في ذكر الصلح * اما حديث اسماء فكأنه اشار به الى حديثها الذى مضى فى الهبة فى باب هدية المشركين حدثنا عبيد بن اسماعيل حدثنا ابو اسامة عن هشام عن ابيه عن اسماء بنت ابى بكر رضى الله تعالى عنهما قالت «قدمت على امى وهى مشركة» الحديث فان فيه معنى الصلح على مالا يخفى * واما حديث المسور بن مخرمة فسيأتى في اول كتاب الشروط بعد سبعة ابواب *

﴿وقال موسى بن مسعود قال حدثنا سفيانُ بنُ سعيدٍ عنْ أبي اسحاق عن البراء بن عازبٍ رضى الله عنهما قال صالحَ النبيُّ صلى الله عليه وسلم المشركينَ يومَ الحُديبيَةِ على ثلاثةِ أشياء على أنَّ منْ أتاهُ منَ المشركينَ ردَّهُ اليهمْ ومنْ أتاهمْ منَ المسلمينَ لمْ يردُّوهُ وعلى أنْ يدخُلَها منْ قابلٍ ويقيمَ بها ثلاثةَ أيَّامٍ ولا يدخُلَها إلاَّ بجُلُبَّانِ السِّلاحِ السَّيفِ والقوسِ ونحوهِ فجاء أبوجَندلٍ يحجُلُ فى قيودهِ فردَّهُ اليهمْ﴾

موسى بن مسعود ابو حذيفة النهدى مر في باب العتق وسفيان هو الثورى وابو اسحاق هو السبيعى وقد مر عن قريب وهذه الطريقة اخرجها البيهقى رضى الله تعالى عنه وغيره قوله «من قابل» اى من عام قابل قوله «يحجل» بفتح الياء وسكون الحاء المهملة وضم الجيم اى يمشى مشى الحجلة الطير المعروف وقيل اى يمشى مشية المقيد والاصل فيه ان يرفع رجلا ويقوم على اخرى وذلك ان المقيد لا يمكنه ان ينقل رجليه معا وقيل هو ان يقارب خطوه وهو مشية المقيد وقيل فلان يحجل في مشيته اى يتبختر وروى يجلجل في قيوده قوله «فرده اليهم» يريد رده الى ابيه سهيل بن عمرو *

﴿قال أبو عبدُ الله لمْ يذكُرْ مُؤمَّلٌ عنْ سُفيانَ أبا جندَلٍ وقال إلاَّ بجُلُبِّ السِّلاحِ﴾

ابو عبد الله هو البخارى نفسه اراد ان مؤمل بن اسماعيل تابع موسى بن مسعود فى رواية هذا الحديث عن سفيان الثورى لكنه لم يذكر قصة ابى جندل وقال «الا بجلب السلاح» بدل قوله «الا بجلبان السلاح» والجلب بضم الجيم واللام وتشديد الباء الموحدة وقد ذكرناه عن قريب وقال الخطابى بتخفيف الباء جمع جلبة وطريق مؤمل هذا اخرجه احمد في مسنده موصولا عنه *

١٠ - ﴿حدثنا مُحمَّدُ بنُ رافعٍ قال حدَّثنا سُريجُ بنُ النُّعمانِ قال حدَّثنا فليحٌ عنْ نافعٍ عنِ ابنِ عُمرَ رضى الله عنهما أنَّ رسولَ اللهِ صلى الله عليه وسلم خرجَ مُعتمرًا فحالَ كُفَّارُ قُريشٍ بينهُ وبينَ البيتِ فنحرَ هديَهُ وحلقَ رأسهُ بالحُديبيَةِ وقاضاهُمْ على أنْ يعتمرَ العامَ المُقبلَ ولا يحملَ سلاحًا عليهمْ إلاَّ سيُوفًا ولا يُقيمَ بها إلاَّ ما أحبُّوا فاعتمرَ منَ العامِ المُقبلِ فدخلَها كما كانَ صالحهُمْ فلمَّا أقامَ بها ثلاثًا أمرُوهُ أنْ يخرُجَ فخرجَ﴾

مطابقته للترجمة في قوله «وقاضاهم» لان فى المقاضاة معنى الصلح ومحمد بن رافع بالفاء والعين المهملة ابن ابى زيد القشيرى النيسابورى مات سنة خمس واربعين ومائتين وسريج بضم السين المهملة وبالجيم ابو الحسين البغدادى الجوهرى روى عنه البخارى وروى عن محمد بن رافع عنه هنا وروى عن محمد غير منسوب عنه فى الحج وفليح بضم الفاء وفتح اللام وفي آخره حاء مهملة ابن سليمان بن المغيرة وكان اسمه عبد الملك ولقبه فليح فاشتهر به يكنى ابا يحيى الخزاعى

قوله «معتمرا» حال قوله «فخال كفار قريش» اى منعوا بينه وبين البيت قوله «وقاضاهم» اى صالحهم وهذه المصالحة ترتبت عليها المصلحة العظيمة وهى ماظهر من ثمراتها فتح مكة ودخول الناس فى الدين افواجا وذلك انهم كانوا قبل الصلح لم يكونوا يختلطون بالمسلمين ولا يعرفون طريقة الرسول ﷺ مفصلة فلما حصل الصلح واختلطوا بهم وعرفوا احواله من المعجزات الباهرة وحسن السيرة وجميل الطريقة تألفت نفوسهم الى الاسلام فاسلموا قبل الفتح كثيرا ويوم الفتح كلهم وكانت العرب فى البوادى ينتظرون اسلام اهل مكة فلما اسلموا اسلم العرب كلهم والحمد لله *

١١ ـ ﴿ حدّثنا مُسَدَّدٌ قال حدّثنا بِشْرٌ قال حدّثنا يَحْيى عنْ بُشَيْرِ بنِ يَسارٍ عنْ سَهْلِ بنِ أبي حَثْمَةَ قال انْطَلَقَ عبْدُ اللهِ بنُ سَهْلٍ ومُحَيِّصَةُ بنُ مسْعُودِ بنِ زَيْدٍ إلى خَيْبَرَ وهْيَ يَوْمَئِذٍ صُلْحٌ ﴾

مطابقته للترجمة فى قوله وهى يومئذ صلح يعنى مصالحة اهلها اليهود مع المسلمين وبشر بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المعجمة ابن المفضل وقد مر فى العلم ويحيى هو ابن سعيد الانصارى وبشير بضم الباء الموحدة وفتح الشين المعجمة مصغر بشر ابن يسار ضد اليمين المدنى مولى الانصار وسهل بن ابى حثمة بفتح الحاء المهملة وسكون الثاء المثلثة واسم ابى حثمة عامر ابن ساعدة ابو يحيى الانصارى الحارثى المدنى الصحابى وعبد الله بن سهل الانصارى الحارثى الذى قتله اليهود بخيبر ابن اخى محيصة بضم الميم وفتح الحاء المهملة وتشديد الياء آخر الحروف مكسورة وتخفيفها وبالصاد المهملة ابن مسعود بن كعب بن عامر بن عدى الحارثى ووقع هنا عند البخارى مسعود بن زيد وعند جميع اصحاب الكتب كابن عبد البر وابن الاثير وغيرهما لم يذكروا الا مسعود بن كعب وهذا الحديث اخرجه البخارى ايضا فى الجزية عن مسدد ايضا وفى الادب عن سليمان بن حرب وفى الديات عن ابى نعيم وفى الاحكام عن عبد الله بن يوسف واسماعيل بن ابى اويس كلاهما عن مالك واخرجه مسلم فى الحدود عن عبد الله بن عمر القواريرى عن حماد وعن القواريرى عن بشر بن المفضل به وعن عمرو بن الناقد وعن محمد بن المثنى وعن قتيبة عن ليث وعن يحيى بن يحيى وعن القعنبى عن سليمان بن بلال وعن محمد بن عبد الله بن نمير وعن اسحاق بن منصور واخرجه ابو داود فى الديات عن القواريرى وعن محمد بن عبيد وعن الحسن بن على وعن ابى الطاهر بن السرح وعن الحسن بن محمد بن الصباح واخرجه الترمذى فيه عن قتيبة واخرجه النسائى فى القضاء وفى القسامة عن قتيبة وعن ابى الطاهر وعن احمد بن عبدة وعن محمد بن منصور وعن محمد بن بشار وعن اسماعيل بن مسعود وعن عمرو بن على وعن احمد بن سليمان وعن محمد بن اسماعيل وعن الحارث بن مسكين واخرجه ابن ماجه فى الديات عن يحيى بن حكيم قوله «وهى يومئذ صلح» ويروى وهم يومئذ صلح اى اهل خيبر يومئذ فى صلح مع المسلمين *

﴿ باب الصُّلْحِ فى الدِّيَة ﴾

اى هذا باب فى بيان احكام الصلح فى الدية بان وجب قصاص ووقع على مال معين والدية اصلها ودية لانه من ودى يدى يقال وديت القتيل اديه دية اذا اعطيت ديته واتديت اذا اخذت ديته والهاء فيه عوض عن الواو المحذوفة *

١٢ ـ ﴿ حدّثنا مُحَمَّدُ بنُ عبْدِ اللهِ الأنْصارِيُّ قال حدّثني حُمَيْدٌ أنَّ أنساً حدَّثَهُمْ أنَّ الرُّبَيِّعَ وهْيَ ابْنَةُ النَّضْرِ كَسَرَتْ ثَنِيَّةَ جارِيَةٍ فَطَلَبُوا الأرْشَ وطَلَبُوا العَفْوَ فأبَوْا فأتَوُا النبيَّ صلى الله عليه وسلّم فأمَرَهُمْ بالقِصاصِ فقال أنسُ بنُ النَّضْرِ أتُكْسَرُ ثَنِيَّةُ الرُّبَيِّعِ يارسولَ اللهِ لا والَّذي بعَثَكَ بالحَقِّ لا تُكْسَرُ ثَنِيَّتُها فقال ياأنسُ كِتابُ اللهِ القِصاصُ فرَضِيَ القَوْمُ وعَفَوْا فقال النبيُّ ﷺ إنَّ منْ عِبادِ اللهِ منْ لوْ أقْسَمَ على اللهِ لأبَرَّهُ زادَ الفَزارِيُّ عنْ حُمَيْدٍ عنْ أنسٍ ثُمَّ رَضِيَ القَوْمُ وقَبِلُوا الأرْشَ ﴾

مطابقته للترجمة فى قوله ثم رضى القوم وقبلوا الارش لان قبول الارش عوض القصاص لم يكن الا بالصلح فان قلت قوله

ارضى القوم وعفوا يدل على ان لاصلح فيه فن اين المطابقة قلت رواية الفزارى تدل على ان معنى عفوا يعنى عن القصاص وفيه الجمع بين الروايتين فافهم والحديث من ثلاثيات البخارى وهى العاشرة منها ومحمد بن عبد الله بن المثنى بن عبد الله بن انس بن مالك الانصارى ولى قضاء البصرة ثم قضاء بغداد ايام الرشيد وولد سنة ثمانى عشرة ومائة ومات سنة خمس عشرة ومائتين وحميد هو الطويل وقد تكرر ذكره والحديث اخرجه البخارى فى التفسير وفى الديات عن الانصارى تارة مطولا وتارة مختصرا وفى صحيح مسلم من رواية حماد بن سلمة عن ثابت عن انس ان اخت الربيع ام حارثة جرحت انسانا وفيه فقالت ام الربيع والله لا تكسر ثنيتها وكذا هو فى سنن النسائى فرجح جماعة من العلماء رواية البخارى وقرر النووى فجعلهما قضيتين فينظر لان الاول رواه ابوداود والنسائى وابن ماجه وابن ابى شيبة فى آخرين *

(ذكر معناه) قوله «ان الربيع» بضم الراء وفتح الباء الموحدة وتشديد الياء آخر الحروف المكسورة وفى آخره عين مهملة بنت النضر بفتح النون وسكون الضاد المعجمة ابن ضمضم بن زيد بن حرام بن جيب بن عامر بن غنم بن عدى ابن النجار الانصارية وهى عمة انس بن مالك خادم رسول الله ﷺ قوله «ثنية جارية» الثنية مقدم الاسنان والجارية المرأة الشابة لا الامة هنا ليتصور القصاص بينهما قوله «فطلبوا الارش» اى فطلب قوم الربيع من قوم الجارية اخذ الارش قوله «وطلبوا العفو» يعنى قالوا خذوا الارش او اعفوا عن هذه فابوا يعنى قوم الجارية امتنعوا فلا رضوا باخذ الارش ولا بالعفو فعند ذلك اتوا النبى ﷺ وتخاصموا بين يديه فامرهم النبى ﷺ بالقصاص قوله فقال انس بن النضر وهو عم انس بن مالك قتل يوم احد شهيدا ووجد به بضعة وثمانون من ضربة بسيف وطعنة برمح ورمية بسهم وفيه نزلت (رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه فنهم من قضى نحبه) قوله «اتكسر» الهمزة فيه للاستفهام وتكسر على صيغة المجهول ولم ينكر انس حكم الشرع والظاهر ان ذلك كان منه قبل ان يعرف ان كتاب الله القصاص وظن التخيير لهم بين القصاص والدية او كان مراده الاستشفاع من رسول الله ﷺ او قال ذلك توقعا ورجاء من فضل الله تعالى ان يرضى خصمها ويلقى فى قلبه ان يعفو عنها وقال الطيبى كلمة لا فى قوله «لا والله» ليس ردا للحكم بل نفى لوقوعه ولفظ «لا تكسر» اخبار عن عدم الوقوع وذلك بما كان له عند الله من الثقة بفضل الله ولطفه فى حقه انه لا يخيبه بل يلهمهم العفو ولذلك قال رسول الله ﷺ «ان من عباد الله من لو اقسم على الله لابره» حيث يعلمه من جملة عباد الله المخلصين قوله «كتاب الله القصاص» اى حكم كتاب الله القصاص على حذف مضاف وهو اشارة الى قوله تعالى (والجروح قصاص) او الى قوله تعالى (والسن بالسن) او الى قوله تعالى (وان عاقبتم فعاقبوا بمثل ما عوقبتم به) او الكتاب بمعنى الفرض والايجاب قوله «لابره» اى صدقه يقال بر الله قسمه وابره قوله زاد الفزارى بفتح الفاء وتخفيف الزاى والراء وهو مروان بن معاوية بن الحارث الكوفى سكن مكة شرفها الله والفزارى ينسب الى فزارة بن ذبيان ابن بغيض بن ريث بن غطفان وتعليق الفزارى اسنده البخارى فى تفسير سورة المائدة فقال حدثنا محمد بن سلام عن مروان بن معاوية الفزارى فذكره والله اعلم *

﴿ذكر ما يستفاد منه﴾ فيه وجوب القصاص فى السن قال النووى وهو مجمع عليه اذا قلعها كلها وفى كسر بعضها وفى كسر العظام خلاف مشهور بين العلماء والاكثرون على انه لا قصاص قال القرطبى وذهب مالك الى ان القصاص فى ذلك كله اذا امكنت المماثلة ولم يكن مخوفا كعظم الفخذ والصلب اخذا بقوله تعالى (فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم) وبقوله تعالى والسن بالسن وذهب الكوفيون والليث والشافعى الى انه لا قود فى كسر العظام ما خلا السن لعدم الثقة بالمماثلة وقال ابوداود قيل لاحمد كيف يقتص من السن قال يبرد وذكر ابن رشد فى القواعد ان ابن عباس روى عنه «ان لا قصاص فى عظم» وكذا عن ابن عمر قال وروى عن رسول الله ﷺ «لم يقد من العظم المقطوع فى غير المفصل الا انه ليس بالقوى» * وفيه جواز الحلف فيما يظنه الانسان * وفيه جواز الثناء على من لا يخاف عليه الفتنة بذلك * وفيه دلالة على كرامات الاولياء * وفيه استحباب العفو عن القصاص والشفاعة فيه * وفيه اثبات القصاص بين النساء وفى الاسنان * وفيه فضيلة انس * وفيه ان الخيرة فى القصاص والدية الى مستحقه لا الى المستحق عليه *

﴿ باب قول النبي صلى الله عليه وسلم للحسن بن علي رضي الله عنهما ابني هذا سيد ولعل الله أن يصلح به بين فئتين عظيمتين ﴾

أي هذا باب في ذكر قول النبي ﷺ للحسن بن علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنهما الى آخره قوله «ابني هذا» جملة اسمية لان قوله ابني خبر عن قوله هذا وقوله «سيد» خبر بعد خبر والسيد الرئيس قال كراع وجمعه سادة قيل سادة جمع سائد وهو من السودد وهو الشرف وقال ابن سيده وقد يهمز السؤدد وتضم وقد سادهم سودا وسوددا وسيادة وسيدودة واستادهم كسادهم وسوده هو وذكر الزبيدي في كتابه طبقات النحويين ان ابا محمد الاعرابي قال لابراهيم بن الحجاج الثائر باشبيلية بالله أيها الامير ماسيدتك العرب الا بحقك يقولها بالياء فلما انكر عليه قال السواد السخام واصر على ان الصواب معه ومالاه على ذلك الامير لمعظم منزلته في العلم وقيل اشتقاق السيد من السواد اي الذي يلي السواد العظيم من الناس قوله «ولعل الله» استعمل لعل استعمال عسى لاشتراكهما في الرجاء قوله «فئتين عظيمتين» ووصفهما بالعظيمتين لان المسلمين كانوا يومئذ فرقتين فرقة مع الحسن رضي الله تعالى عنه وفرقة مع معاوية وهذه معجزة عظيمة من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حيث اخبر بهذا فوقع مثل ما اخبر * واصل القضية ان علي بن ابي طالب لما ضربه عبد الرحمن بن ملجم المرادي يوم الجمعة لثلاث عشرة بقيت من رمضان من سنة اربعين من الهجرة قاله ابن الجوزي وقال ابن الهيثم ضربه في ليلة سبعة وعشرين من رمضان وقال ابو اليقظان في الليلة السابعة عشر من رمضان وقال الحسن كانت ليلة القدر الليلة التي عرج فيها بعيسى عليه الصلاة والسلام ونبيء فيها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ومات فيها موسى ويوشع بن نون عليهما السلام ومكث يوم الجمعة وليلة السبت وتوفي ليلة الاحد لاحدى عشرة ليلة بقيت من رمضان سنة اربعين من الهجرة وبويع لابنه الحسن بالخلافة في شهر رمضان من هذه السنة فقيل في اليوم الذي استشهد فيه على قاله الواقدي وقيل في الليلة التي دفن فيها وقيل بعد وفاته بيومين قال هشام واقام الحسن اياما مفكرا في امره ثم رأى اختلاف الناس فرقة من جهته وفرقة من جهة معاوية ولا يستقيم الامر ورأى النظر في اصلاح المسلمين وحقن دمائهم اولى من النظر في حقه سلم الخلافة لمعاوية في الخامس من ربيع الاول من سنة احدى واربعين وقيل من ربيع الآخر وقيل في غرة جمادى الاولى وكانت خلافته ستة اشهر الا اياما وسمي هذا العام عام الجماعة وهذا الذي اخبر به النبي صلى الله تعالى عليه وسلم «لعل الله ان يصلح به بين فئتين عظيمتين» *

﴿ وقوله جل ذكره فأصلحوا بينهما ﴾

وقوله بالجر عطفا على قوله قول النبي ﷺ واشار بذكر هذه القطعة من الاية الكريمة (وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فاصلحوا بينهما) الى ان الصلح امر مشروع ومندوب اليه *

١٣ ـ ﴿ حدثنا عبد الله بن محمد قال حدثنا سفيان عن أبي موسى قال سمعت الحسن يقول استقبل والله الحسن بن علي معاوية بكتائب أمثال الجبال فقال عمرو بن العاص إني لأرى كتائب لا تولي حتى تقتل أقرانها فقال له معاوية وكان والله خير الرجلين أي عمرو إن قتل هؤلاء هؤلاء وهؤلاء هؤلاء من لي بأمور الناس من لي بنسائهم من لي بضيعتهم فبعث إليه رجلين من قريش من بني عبد شمس عبد الرحمن بن سمرة وعبد الله بن عامر بن كريز فقال اذهبا إلى هذا الرجل فاعرضا عليه وقولا له واطلبا إليه فأتياه فدخلا عليه فتكلما وقالا له فطلبا إليه فقال لهما الحسن بن علي إنا بنو عبد المطلب قد أصبنا من هذا المال وإن هذه الأمة قد عاثت في دمائها قالا فإنه يعرض عليك كذا وكذا ويطلب إليك ويسألك قال فمن لي بهذا قالا نحن

لك

لَكَ بِهِ فَمَا سَأَلَهُمَا شَيْئاً إِلَّا قَالَا نَحْنُ لَكَ بِهِ فَصَالَحَهُ فَقَالَ الْحَسَنُ وَلَقَدْ سَمِعْتُ أَبَا بَكْرَةَ يَقُولُ رَأَيْتُ رَسُولَ اللهِ صلى الله عليه وسلم عَلَى الْمِنْبَرِ وَالْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ إِلَى جَنْبِهِ وَهُوَ يُقْبِلُ عَلَى النَّاسِ مَرَّةً وَعَلَيْهِ أُخْرَى وَيَقُولُ إِنَّ ابْنِي هَذَا سَيِّدٌ وَلَعَلَّ اللهَ أَنْ يُصْلِحَ بِهِ بَيْنَ فِئَتَيْنِ عَظِيمَتَيْنِ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة لانها ماخوذة من الحديث وعبدالله بن محمد بن عبدالله ابو جعفر البخارى المعروف بالمسندى وسفيان هو ابن عيينة وابوموسى هو اسرائيل بن موسى البصرى نزل الهند والحسن هو البصرى والحديث اخرجه البخارى ايضا فى فضل الحسن رضى الله تعالى عنه عن صدقة بن الفضل وفى الفتن عن على بن عبدالله وفى علامات النبوة عن عبدالله بن محمد واخرجه ابوداود فى السنة عن مسدد ومسلم بن ابراهيم وعن محمد بن المثنى واخرجه الترمذى فى المناقب عن بندار واخرجه النسائى فيه عن ابى قدامة السرخسى وفى الصلاة عن محمد بن منصور وفى اليوم والليلة عن قتيبة بن سعيد وعن محمد بن عبدالاعلى وعن احمد بن سليمان مرسل *

﴿ذكر معناه﴾ قوله الحسن بن على» فاعل قوله استقبل ولفظة والله معترضة بينهما ومعاوية بالنصب مفعوله قوله «بكتائب» جمع كتيبة وهى الجيش ويقال الكتيبة ما جمع بعضها الى بعض ومنه قيل للقطعة المجتمعة من الجيش كتيبة قال الداودى سميت بذلك لانه كتب اسم كل طائفة من كتاب فلزمها هذا الاسم قوله امثال الجبال اى لا يرى لها طرف لكثرتها كما لا يرى من قابل الجبل طرفيه وكانت ملاقاة الحسن مع معاوية بمنزل من ارض الكوفة وكان الحسن لما مات على رضى الله تعالى عنه بايعه اهل الكوفة وبايع اهل الشام معاوية فالتقيا فى الموضع المذكور و بعد كلام طويل ومحاورات جرت بينهما سلم الحسن الامر الى معاوية وصالحه وبايعه على الامر والطاعة على اقامة كتاب الله وسنة نبيه ﷺ ثم رحل الحسن الى الكوفة فاخذ معاوية البيعة لنفسه على اهل العراقين فكانت تلك السنة سنة الجماعة لاجتماع الناس واتفاقهم وانقطاع الحرب وبايع معاوية كل من كان معتزلا عنه وبايعه سعد بن ابى وقاص وعبدالله بن عمر ومحمد بن مسلمة و تباشر الناس بذلك واجاز معاوية الحسن بن على بثلاثمائة الف والف ثوب وثلاثين عبدا ومائة جمل ثم انصرف الحسن الى المدينة وولى معاوية الكوفة المغيرة بن شعبة وولى البصرة عبدالله بن عامر وانصرف الى دمشق واتخذها دار مملكته **قوله** «فقال عمرو بن العاص انى لارى كتائب لاتولى» اراد عمرو بهذا الكلام تحريض معاوية على القتال مع الحسن رضى الله تعالى عنه ولا تولى من التولية وهى الادبار اى ان تولت بغير حملة غلبت لكثرتها **قوله** «اقرانها» بفتح الهمزة جمع قرن بكسر القاف وهو الكفؤ والنظير فى الشجاعة والحرب **قوله** «فقال له معاوية» اى قال لعمرو بن العاص معاوية جوابا عن **قوله** «انى لارى كتائب» الى آخره **قوله** «اى عمرو» مقول قول معاوية اى يا عمرو ان قتل هؤلاء هؤلاء الى آخره **قوله** «وكان والله خير الرجلين» من كلام الحسن البصرى وقع معترضا بين **قوله** «قال له معاوية» وبين **قوله** «اى عمرو» **وقوله** «والله ايضا» معترض بين كان وخبره واراد بالرجلين معاوية وعمرا واراد بخيرهما معاوية وانما قال ذلك لانه كان يعلم ان خلاف عمرو على الحسن بن على كان اشد من خلاف معاوية اياه لانه كان يحرض معاوية على القتال معه ومعاوية كان يتوقع الصلح ويريد ان يرد الحسن بدون القتال وانه يبايعه ويأخذ منه ما يريده ويذهب الى المدينة وهكذا وقع فى آخر الامر واثبات الحسن البصرى الخيرية لمعاوية بالنسبة الى عمرو لا بالنسبة الى غيره لانه لم يشك هو ولا غيره ان الحسن بن على كان خير الناس كلهم فى ذلك الزمان **قوله** «ان قتل هؤلاء هؤلاء» اى ان قتل عسكر الحسن عسكرنا وعسكرنا عسكره فهؤلاء الاول فى محل الرفع على الفاعلية والثانى النصب على المفعولية فى الموضعين **قوله** «من لى» جواب الشرط اعنى **قوله** «ان قتل» اى من يتكفل لى بامور الناس يعنى على كلا التقديرين انا المطالب عند الله فاذا وقع الصلح فاكون انا اول من يسلم فى الدنيا والآخرة وهذا يدل على نظر معاوية فى العواقب ورغبته فى دفع الحرب **قوله** «من لى بضيعتهم» هكذا هو فى كثير من النسخ والضيعة بفتح الضاد المعجمة وسكون الياء آخر الحروف وبالعين المهملة والمراد بها ههنا العقار ويروى «بصبيتهم» وعلى هذه الرواية فسرها الكرمانى بقوله «والصبية» المراد بها الاطفال

والضعفاء لانهم لو تركوا بحالهم اضاعوا لعدم استقلالهم بالمعاش قوله «عبد الرحمن بن سمرة بن حبيب» ضد العدو ابن عبد شمس القرشي اسلم يوم الفتح وهو الذى فتح سجستان ومات بالبصرة او بمروسنة احدى وخمسين وعبد الله بن عامر ابن كريز بضم الكاف وفتح الراء وسكون الياء آخر الحروف وبالزاى مات رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم وهو ابن ثلاث عشرة سنة وقد افتتح خراسان واصبهان وكرمان وقتل كسرى في ولايته وقيل احرم من نيسابور شكرا لله تعالى ومات سنة تسع وخمسين قوله «واطلبا اليه» اى يكون مطلوبكما مفوضا اليه وطلبكما منتهيا اليه اى التزما مطالبه قوله «انا بنو عبد المطلب قد اصبنا من هذا المال» معناه انا بنو عبد المطلب المجبولون على الكرم والتوسع لمن حوالينا من الاهل والموالى وقد اصبنا من هذا المال بالخلافة ما صارت لنا به عادة انفاق وافضال على الاهل والحاشية فان تخليت من هذا الامر قطعنا العادة وان هذه الامة قد عاثت في دمائها قتل بعضها بعضا فلا يكفون الا بالمال فاراد ان يسكن الفتنة ويفرق المال فيما لا يرضيه غير المال فقال عبد الرحمن وعبد الله نفرض لك من المال في كل عام كذا ومن الاقوات والثياب ما تحتاج اليه لكل ما ذكرت فصالحاه على ذلك فقبل منهما لعلمه ان معاوية لا يخالفهما واشترط شروطا وسلم الامر الى معاوية قوله «قالا فانه يعرض عليك» اى قال عبد الرحمن وعبد الله فان معاوية يعرض عليك قوله «قال فمن لى بهذا» اى قال الحسن فمن يكفل لى بالذى تذكرانه «قالا نحن لك به» اى نحن نكفل لك بالذى ذكرنا قوله فما سالهما شيئا اى فما سال الحسن عبد الرحمن وعبد الله شيئا من الاشياء الا قالا نحن لك به اى نحن نكفل لك به قوله فصالحه اى فلما فرغت هذه المحاورات بينهما وبين الحسن صالح الحسن معاوية قوله فقال الحسن اى الحسن البصرى قوله «ابا بكرة» هو نفيع بن الحارث الثقفي والواو في قوله «والحسن» وفي قوله «وهو يقبل» للحال قوله «فئتين» تثنية فئة الفئة الفرقة ماخوذة من فأوت راسه بالسيف وفأيت اذا شققته وجمع الفئة فئات وفئون وقال ابن الاثير رحمه الله تعالى الفئة الجماعة من الناس في الاصل والطائفة التى تقيم وراء الجيش فان كان عليهم خوف او هزيمة التجئوا اليهم ومعنى عظيمتين قد مر في اول الباب * وفيه فضيلة الحسن رضى الله تعالى عنه دعاه ورعه إلى ترك الملك والدنيا رغبة فيما عند الله تعالى ولم يكن ذلك لعلة ولا لذلة ولا لقلة وقد بايعه على الموت اربعون الفا فصالحه رعاية لمصلحة دينه ومصلحة الامة وكفى به شرفا وفضلا فلا اسيد ممن سماه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سيدا * وفيه ان الرسل يسمع قولهم ولا يتعرض اليهم * وفيه ولاية المفضول على الفاضل لان معاوية ولى وسعد وسعيد حيان وهما بدريان * وفيه ان قتال المسلم المسلم لا يخرجه عن الاسلام اذا كان على تأويل وقوله ﷺ «اذا التقى المسلمان بسيفهما فالقاتل والمقتول في النار» المراد به تا كيد الوعيد عليهم وقال المهلب الحديث يدل على ان السيادة انما يستحقها من ينتفع به الناس لانه صلى الله تعالى عليه وسلم علق السيادة بالاصلاح بين الناس *

﴿وقال أبو عبدِ اللهِ قال لِى عَلِيُّ بنُ عبدِ اللهِ إنَّما ثَبَتَ لَنا سَماعُ الْحَسَنِ مِنْ أبِي بَكْرَةَ بِهٰذَا الحَدِيثِ﴾

ابو عبد الله هو البخارى وعلى بن عبد الله هو المعروف بابن المدينى قوله «سماع الحسن» اى البصرى من ابى بكرة نفيع المذكور لانه صرح بالسماع منه والحديث المذكور روى عن جابر ايضا قال البزار وحديث ابى بكرة اشهر واحسن إسنادا وحديث جابر اعرف وذكر ابن بطال انه روى ايضا عن المغيرة بن شعبة وزعم الدارقطنى ان الحسن رواه ايضا عن ام سلمة قال وهذه الرواية وهم ورواه ابو داود عن ابن ازهر وعوف الاعرابى عن الحسن مرسلا والله اعلم بحقيقة الحال واليه المرجع والمآل *

﴿بابٌ هَلْ يُشِيرُ الإمامُ بالصُّلْحِ﴾

اى هذا باب يذكر فيه هل يشير الامام لاحد الخصمين اولهما جميعا بالصلح وان اتجه الحق لاحدهما وفيه خلاف فلذلك لم يذكر جواب الاستفهام فالجمهور استحبوا ذلك ومنعه المالكية وقال ابن التين ليس في حديثى الباب ما ترجم به وانما فيه

الحض على ترك بعض الحق ورد عليه بان اشارته ﷺ بحط بعض الحق بمعنى الصلح *

١٤ ـ ﴿ حدثنا إسماعيلُ بنَ أبي أُويس قال حدثني أخي عنْ سُليْمانَ عنْ يحْـيى بنِ سعيدٍ عن أبي الرِّجالِ مُحمّدِ بنِ عبْدِ الرّحْمنِ أنَّ أُمَّهُ عَمْرَةَ بنْتَ عبْدِ الرّحْمنِ قالتْ سمعْتُ عائشةَ رضى الله عنها تقولُ سمِعَ رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم صوْتَ خُصُومٍ بالبابِ عاليَةٍ أصْواتُهُما وإذا أحدُهُما يستوْضِعُ الآخرَ ويسْـترْفِقُهُ في شيْءٍ وهْوَ يقُولُ واللهِ لا أفْعلُ فَخرجَ عليْهما رسولُ اللهِ ﷺ فقال أيْنَ المُتألّي على اللهِ لا يفْعلُ المعْرُوفَ فقال أنا يارسولَ اللهِ ولهُ أيُّ ذلكَ أحَبَّ ﴾

مطابقته للترجمة من حيث ان في قوله «وله اى ذلك احب» معنى الصلح واخو اسماعيل هو عبد الحميد بن ابى اويس واسمه عبد الله بن ابى بكر الاصبحى المدنى وسليمان هو ابن بلال ابو ايوب ويحيى بن سعيد الانصارى وابو الرجال محمد بن عبد الرحمن الانصارى وكنى بابى الرجال لما كان له اولاد عشرة كلهم صاروا رجالا كاملين وامه عمرة بفتح العين المهملة بنت عبد الرحمن بن سعد بن زرارة الانصارية ماتت سنة ست ومائة ورجال هذا الاسناد كلهم مدنيون وفيه ثلاثة من التابعين في نسق واحد والحديث اخرجه مسلم في الشركة وقال حدثنا غير واحد عن اسماعيل بن ابى اويس قال عياض ان قول الراوى حدثنا غير واحد او حدثنا الثقة او بعض اصحابنا ليس من المقطوع ولا من المرسل ولا من المعضل عند اهل هذا الفن بل هو من باب الرواية عن المجهول قال ولعل مسلما اراد بقوله غير واحد البخارى وغيره وابو داود عد هذا النوع مرسلا وعند ابى عمر والخطيب هو منقطع *

(ذكر معناه) قوله «صوت خصوم» الخصوم بضم الخاء جمع خصم قال الجوهرى الخصم يستوى فيه الجمع والمؤنث لانه في الاصل مصدر ومن العرب من يثنيه ويجمعه فيقول خصمان وخصوم والخصم بفتح الخاء وكسر الصاد ايضا الخصم والجمع خصماء ويقال الخصم بكسر الصاد شديد الخصومة والخصومة الاسم قوله «عالية اصواتهما» ويروى «اصواتهم» اى اصوات الخصوم وهو ظاهر لان الخصوم جمع واما وجه اصواتهما بتثنية الضمير فباعتبار الخصمين المتنازعين وقال الكرمانى هذا على قول من قال اقل الجمع اثنان وقال بعضهم وليس فيه حجة لمن يجوز صيغة الجمع بالاثنين كما زعم بعض الشراح قلت ان كان مراده من بعض الشراح الكرمانى فليس كذلك لانه لم يزعم ذلك بل ذكر انه على قول من قال اقل الجمع اثنان ويروى اصواتها بافراد الضمير للمؤنث ووجهه ان يكون بالنظر الى لفظ الخصوم الذى يستوى فيه المذكر والمؤنث كما قلنا قوله «عالية» يجوز فيه الجر والنصب اما الجر فعلى انه صفة واما النصب فعلى الحال وقوله «اصواتهما» بالرفع بقوله عالية لان اسم الفاعل يعمل عمل فعله قوله «واذا احدهما» كلمة اذا للمفاجاة واحدهما مرفوع بالابتداء ويستوضع خبره وانما قال احدهما بتثنية الضمير لما قلنا انه باعتبار الخصمين ومعنى يستوضع يطلب ان يضع من دينه شيئا قوله «ويسترفقه» اى يطلب منه ان يرفق به في الاستيفاء والمطالبة قوله «في شىء» اى من الدين وحاصله في حط شىء منه قوله «وهو يقول» اى والحال ان الآخر وهو الطالب يقول «والله لا افعل» اى لا احط شيئا قوله «فخرج عليهما» اى على المتخاصمين اللذين بالباب قوله «اين المتالى» بضم الميم وفتح التاء المثناة من فوق والهمزة وتشديد اللام المكسورة اى الحالف المبالغ في اليمين ماخوذ من الالية بفتح الهمزة وكسر اللام وتشديد الياء آخر الحروف وهى اليمين قوله «فله اى ذلك احب» اى فلخصمى اى شىء من الحط او الرفق احب وفي رواية ابن حبان دخلت امراة على النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فقالت وانى ابتعت انا وابنى من فلان تمرا فاحصيناه لا والذى اكرمك بالحق ما احصينا منه الا ما نأكله في بطوننا او نطعمه مسكينا وجئنا نستوضعه ما نقصنا فقال ان شئت وضعت ما نقصوا وان شئت من راس المال» فوضع مانقصوا وقال بعضهم هذا يشعر بان المراد بالوضع الحط من راس المال وبالرفق الاقتصار عليه وترك الزيادة لا كما زعم بعض الشراح انه يريد بالرفق الامهال قلت قد فسر الشيخ محى الدين

الرفق بالرفق في المطالبة وهو الامهال ✡

﴿ذكر ما يستفاد منه﴾ فيه الحض على الرفق بالغريم والاحسان اليه بالوضع عنه ✽ وفيه الزجر عن الحلف على ترك فعل الخير وقال الداودى انما كره ذلك لكونه حلف على ترك امر عسى ان يكون قد قدر الله وقوعه واعترض عليه ابن التين بانه لو كان كذلك لكره الحلف لمن حلف ليفعلن خيرا وليس كذلك بل الذى يظهر انه كره له قطع نفسه عن فعل الخير قال ويشكل على هذا قوله ﷺ للاعرابى الذى قال والله لا ازيد على هذا ولا انقص فقال افلح ان صدق ولم ينكر عليه حلفه على ترك الزيادة وهي من فعل الخير ✽ واجيب بان في قصة الاعرابى كان فى مقام الدعاء الى الاسلام والاستمالة الى الدخول فيه بخلاف من تمكن فى الاسلام فيحضه على الازدياد من نوافل الخير ✽ وفيه سرعة فهم الصحابة لمراد الشارع وطواعيتهم لما يشير اليه وحرصهم على فعل الخير . وفيه الصفح عما يجرى بين المتخاصمين من اللغط ورفع الصوت عند الحاكم وفيه جواز سؤال المديون الحطيطة من صاحب الدين خلافا لمن كرهه من المالكية واعتل بما فيه من تحمل المنة وقال القرطبى لعل من اطلق كراهته انه اراد انه خلاف الاولى قلت ينبغى ان يكون مذهب ابى حنيفة ايضا هكذا لانه علل في جواز تيمم المسافر الذى عدم الماء ومع رفيقه ماء بقوله لان في السؤال ذلا وقال النووى وفيه انه لا باس بالسؤال بالوضع والرفق لكن بشرط ان لا ينتهى الى الالحاح واهانة النفس او الايذاء و نحو ذلك الا من ضرورة . وفيه الشفاعة الى اصحاب الحقوق وقبول الشفاعة في الخير فان قلت هل كانت في يمين المتالى المذكور كفارة ام لا قلت قال صاحب التوضيح ان كانت يمينه بعد نزول الكفارة ففيها الكفارة وقال النووى ويستحب لمن حلف ان لا يفعل خيرا ان يحنث فيكفر عن يمينه ✡

١٥ ـ ﴿ حدثنا يحيى بنُ بُكيرٍ قال حدَّثنا اللَّيْثُ عنْ جعفرِ بنِ ربيعةَ عنِ الأعْرجِ قال حدَّثنى عبدُ اللهِ بنُ كعْبِ بنِ مالكٍ عنْ كعْبِ بنِ مالكٍ أنَّهُ كانَ لهُ على عبدِ اللهِ بنِ أبى حَدْرَدٍ الأسْلَمىِّ مالٌ فلقِيَهُ فلزِمَهُ حتى ارْتفعَتْ أصْواتُهُما فمرَّ بهِما النبىُّ ﷺ فقال يا كعْبُ فأشارَ بيدِهِ كأنَّهُ يقولُ النِّصْفَ فأخذَ نصْفَ ما لهُ عليْهِ وترَكَ نِصْفاً ﴾

مطابقته للترجمة مثل مطابقة الحديث السابق والحديث مضى في كتاب الصلاة فى باب التقاضى والملازمة في المسجد عن عبدالله بن محمد الى آخره والاعرج هو عبد الرحمن بن هرمز وروى ابن ابى شيبة ان الدين المذكور كان اوقيتين وقال ابن بطال هذا الحديث اصل لقول الناس « خير الصلح على الشطر » قوله « النصف » منصوب بتقدير اترك النصف او نحوه ✡

﴿ بابُ فضْلِ الإصْلاحِ بيْنَ النَّاسِ والعَدْلِ بيْنَهُمْ ﴾

اى هذا باب فى بيان فضيلة الاصلاح الى آخره ✡

١٦ ـ ﴿ حدثنا إسْحاقُ قال أخبرنا عبْدُ الرَّزَّاقِ قال أخْبرنا معْمرٌ عنْ همَّامٍ عنْ أبى هُريْرةَ رضى الله عنهُ قال قال رسولُ اللهِ ﷺ كلُّ سُلامَى منَ النَّاسِ عليْهِ صَدَقةٌ كلَّ يوْمٍ تطْلُعُ فيه الشَّمْسُ يعْدِلُ بيْنَ اثْنيْنِ صَدَقةٌ ﴾

مطابقته للترجمة في قوله يعدل بين اثنين صدقة وفيه الاصلاح ايضا على ما لا يخفى وعطف العدل على الاصلاح من عطف العام على الخاص واسحاق هو ابن منصور وهكذا وقع في رواية ابى ذر ووقع في جميع الروايات غير روايته غير منسوب ومعمر بفتح الميمين ابن راشد وهمام بالتشديد ابن منبه والحديث اخرجه البخارى ايضا في الجهاد عن اسحق بن نصر وفي موضع آخر منه عن اسحق واخرجه مسلم فى الزكاة عن محمد بن رافع قوله كل سلامى بضم السين المهملة و تخفيف

اللام وفتح الميم مقصورا اى كل مفصل وقال ابن الاعرابي هي عظام اصابع اليد والقدم وسلامى البعير عظام فرسنه قال وهي عظام صغار على طول الاصبع او قريب منها فى كل يد ورجل اربع سلاميات او ثلاث وفى الجامع هي عظام الاصابع و لاشاجع والا كارع كانها كعاب والجمع السلاميات يقال آخر ما يبقى المخ فى السلامى والعين وقيل السلاميات فصوص على القدمين وهى من الابل فى داخل الاخفاف ومن الخيل فى الحوافر وفى الصحاح واحده وجمعه سواء وقال ابن الجوزى وربما شدده احداث طلبة الحديث لقلة علمهم ومعنى هذا الحديث ان عظام الانسان هى من اصل وجوده وبها حصول منافعه اذ لا يتاتى الحركة والسكون الا بها فهى من اعظم نعم الله تعالى على الانسان وحق المنعم عليه ان يقابل كل نعمة منها بشكر يخصها فيعطى صدقة كما اعطى منفعة لكن الله عز وجل لطف وخفف بان جعل العدل بين الناس وشبهه صدقة وفى مسلم السلامى مفاصل الانسان وهى ثلاثمائة وستون مفصلا قال القرطبى ظاهر هذا يقتضى الوجوب ولكن خففه الله تعالى حيث جعل ما خفى من المندوبات مسقطا له قوله «كل يوم» بالنصب ظرف لما قبله وبالرفع مبتدا والجملة بعده خبره والعائد يجوز حذفه فافهم قوله «يعدل بين اثنين» فاعل يعدل الشخص او المكلف وهو مبتدا على تقدير ان يعدل اى عدله وخبره صدقة وهذا كقولهم تسمع بالمعيدي خير من ان تراه والتقدير ان تسمع اى سماعك *

﴿ بابٌ إذا أشارَ الإمامُ بالصُّلْحِ فأبى حَكَمَ عليهِ بالحُكْمِ البَيِّنِ ﴾

اى هذا باب يذكر فيه اذا اشار الامام الى آخره قوله «فابى» اى الخصم امتنع من الصلح قوله «بالحكم البين» اى الظاهر اراد الحكم عليه بما ظهر له من الحق البين *

١٧ ـ ﴿ حدثنا أبو اليمان قال أخبرنا شُعيبٌ عن الزُّهريِّ قال أخبرني عُرْوةُ بنُ الزُّبيرِ أنَّ الزُّبيرَ كانَ يُحدِّثُ أنَّهُ خاصَمَ رجُلاً منَ الأنصارِ قد شَهِدَ بدْرًا إلى رسول اللهِ ﷺ في شِراجٍ منَ الحَرَّةِ كانا يَسْقيانِ بهِ كِلاهُما فقال رسولُ اللهِ صلى اللهُ عليهِ وسلّم للزُّبيرِ اسْقِ يا زُبيرُ ثمَّ أرْسِلْ إلى جارِكَ فغَضِبَ الأنصاريُّ فقال يارسولَ اللهِ أنْ كانَ ابنَ عمَّتِكَ فتلوَّنَ وجهُ رسولِ اللهِ صلى اللهُ عليهِ وسلّمَ ثمَّ قال اسْقِ ثمَّ احْبِسْ حتَّى يبْلُغَ الجَدْرَ فاستوْعى رسولُ اللهِ صلى اللهُ عليهِ وسلّمَ حينَئِذٍ حقَّهُ للزُّبيرِ وكانَ رسولُ اللهِ صلى اللهُ عليهِ وسلّم قبْلَ ذلكَ أشارَ على الزُّبيرِ برأْيٍ سعَةٍ لهُ وللأنصاريِّ فلمَّا أحفَظَ الأنصاريُّ رسولَ اللهِ صلى اللهُ عليهِ وسلّمَ استوْعى للزُّبيرِ حقَّهُ في صريحِ الحُكْمِ قال عُرْوةُ قال الزُّبيرُ واللهِ ما أحْسِبُ هٰذهِ الآيةَ نزَلتْ إلاَّ في ذلكَ فلا وربِّكَ لا يُؤمِنونَ حتَّى يُحكِّموكَ فيما شَجَرَ بينَهُم الآيةَ ﴾

مطابقته للترجمة تؤخذ من معنى الحديث وهذا الاسناد بهؤلاء الرجال على نسق قد مر غير مرة وابو اليمان الحكم ابن نافع الحمصى وشعيب بن ابى حمزة الحمصى والحديث قد مضى فى الشرب فى ثلاثة ابواب متوالية قوله فى شراج بالشين المعجمة وبالجيم وهو مسيل الماء قوله من الحرة بفتح الحاء المهملة وتشديد الراء ارض ذات حجارة سود قوله كلاهما تاكيد ويروى كلاهما بفتح الكاف واللام قوله ان كان بفتح الهمزة وكسرها قوله الجدر بفتح الجيم وسكون الدال اى الجدار قوله فاستوعى اى استوفى قوله سعة له بالنصب اى للسعة يعنى مسامحة لهما وتوسيعا عليهما على سبيل الصلح والمجاملة قوله احفظ اى اغضب ومادته حاء مهملة وفاء وظاء معجمة وقال الخطابى يشبه ان يكون قوله فلما احفظ الى آخره من كلام الزهرى وقد كان من عادته ان يصل بعض كلامه بالحديث اذا رواه فلذلك قال له موسى بن عقبة ميز بين قولك وقول رسول الله ﷺ

﴿ بابُ الصُّلْحِ بَيْنَ الغُرَماءِ وأصْحابِ المِيراثِ والمُجازَفَةِ فِي ذَلِكَ ﴾

ای هذا باب في بیان حکم الصلح بین الغرماء واصحاب المیراث وهم الوارثة وقال الکرمانی لفظ بین مقتضی طرفین الغرماء واصحاب المیراث قلت کلامه یشعر ان الصلح بین الغرماء وبین اصحاب المیراث فقط ولیس کذلك بل کلامه اعم من ان یکون بینهم وبینهم ومن ان یکون بین کل من الغرماء واصحاب المیراث قوله والمجازفة فی ذلك یعنی عند المعاوضة اراد ان المجازفة فی الاعتیاض عن الدین جائزة ۞

﴿ وقال ابنُ عَبّاسٍ لاَ بَأْسَ أنْ يَتَخارَجَ الشَّرِيكانِ فيأْخُذَ هَذَا دَيْناً وهَذَا عَيْناً فإنْ تَوِيَ لأحَدِهِما لَمْ يَرْجِعْ عَلَى صاحِبِهِ ﴾

هذا التعلیق وصله ابن ابی شیبة واختلف العلماء فیه فقال الحسن البصری اذا اقتسم الشریکان الغرماء فاخذ هذا بعضهم وهذا بعضهم فتوی نصیب احدهما وخرج نصیب آخر قال اذا ابراه منه فهو جائز وقال النخعی لیس بشیء وما توی اوخرج فهو بینهما نصفان وهو قول مالك والشافعی والکوفیین وقال سحنون اذا قبض احد الشریکین من دینه عرضا فان صاحبه بالخیار ان شاء جوزله ما اخذ واتبع الغریم بنصیبه وان شاء رجع علی شریکه بنصف ماقبض واتبعا الغریم جمیعا بنصف الدین فاقتسماه بینهما نصفین وهذا قول ابن القاسم قوله فان توی بفتح التاء المثناة من فوق والواو ای هلك واضمحل وضبطه بعضهم بکسر الواو وعلی وزن علم قال ابن التین ولیس هذا ببین واللغة هو الاول ۞

١٨ ـ ﴿ حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بنُ بَشّارٍ قال حدَّثنا عبدُ الوَهّابِ قال حدثنا عُبَيْدُ اللهِ عنْ وهْبِ بنِ كَيْسانَ عنْ جابِرِ بنِ عبدِ اللهِ رضيَ اللهُ عنهما قال تُوُفِّيَ أبي وعَلَيْهِ دَيْنٌ فَعَرَضْتُ عَلَى غُرَمائِهِ أنْ يَأْخُذُوا التَّمْرَ بِما عَلَيْهِ فأبَوْا ولَمْ يَرَوْا أنَّ فِيهِ وفاءً فأتَيْتُ النبيَّ صلى الله عليه وسلم فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لَهُ فقال إذَا جَدَدْتَهُ فَوَضَعْتَهُ فِي المِرْبَدِ آذَنْتُ رسولَ اللهِ صلى اللهُ عليه وسلّم فَجاءَ ومَعَهُ أبُو بَكْرٍ وعُمَرُ فَجَلَسَ عَلَيْهِ ودَعا بالْبَرَكَةِ ثُمَّ قال ادْعُ غُرَماءَكَ فأوْفِهِمْ فَما تَرَكْتُ أحَداً لَهُ عَلَى أبي دَيْنٌ إلاَّ قَضَيْتُهُ وفَضَلَ ثَلاثَةَ عَشَرَ وسْقاً سَبْعَةٌ عَجْوَةٌ وسِتَّةٌ لَوْنٌ أوْ سِتَّةٌ عَجْوَةٌ وسَبْعَةٌ لَوْنٌ فَوافَيْتُ مَعَ رسولِ اللهِ صلى اللهُ عليه وسلّم المَغْرِبَ فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لَهُ فَضَحِكَ فقال ائْتِ أبا بَكْرٍ وعُمَرَ فأخْبِرْهُما فَقالا لَقَدْ عَلِمْنا إذْ صَنَعَ رسولُ اللهِ ﷺ ما صَنَعَ أنْ سَيَكُونُ ذَلِكَ. وقال هِشامٌ عنْ وهْبٍ عنْ جابِرٍ صَلاَةَ العَصْرِ ولَمْ يَذْكُرْ أبا بَكْرٍ ولاَ ضَحِكَ وقال وتَرَكَ أبي عَلَيْهِ ثَلاثِينَ وسْقاً دَيْناً وقال ابنُ إسْحاقَ عنْ وهْبٍ عنْ جابِرٍ صَلاةَ الظُّهْرِ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة لان فیه صلح الوارث مع الغرماء یشعر بذلك **قوله** «فما ترکت احدا له علی ابی دین الا قضیته» لان فیهم من لایخلو عن الصلح فی قبض دینه وعبد الوهاب بن عبد المجید الثقفی وعبیدالله بن عمر وقد مضی الحدیث فی الاستقراض فی باب اذا قاص اوجازفه فی الدین وقد مر الکلام فیه هناك مستوفی ولنتکلم هنا بعض شیء **قوله** «اذا جددته» بالدال المهملة والمعجمة ای اذا قطعته **قوله** «فی المربد» بکسر المیم وسکون الراء وفتح الباء الموحدة وبالدال المهملة وهو الموضع الذی یحبس فیه الابل وغیره واهل المدینة یسمون الموضع الذی یجفف فیه التمر مربدا والجرین فی لغة اهل نجد **قوله** «آذنت» ای اعلمت وضع المظهر موضع المضمر لتقویة الداعی وللاشعار بطلب البرکة منه اونحوه **قوله** «وفضل» من باب دخل یدخل وجاء من باب حذر یحذر ومن باب فضل بالکسر یفضل بالضم وهو شاذ **قوله** «عجوة» وهو ضرب من اجود تمور المدینة قوله «لون» قال ابن الاثیر اللون نوع من النخل وقیل هو الدقل وقیل النخل کله

ما

ماخلا البرني والعجوة يسميه اهل المدينة الالوان واحدته لينة واصله لونة قلبت الواو ياء لسكونها وانكسار ماقبلها قوله « اذصنع » اى حين صنع قوله «ان سيكون» بفتح الهمزة لانه مفعول لقوله علمنا قوله «وقال هشام» اى ابن عروة ورواية هشام هذه قد تقدمت موصولة في الاستقراض قوله «وقال ابن اسحق» اى روى محمد ابن اسحاق عن وهب بن كيسان عن جابر صلاة الظهر. واعلم ان هذا الاختلاف في رواية عبيد الله بن عمر «صلاة المغرب» وفي رواية هشام صلاة العصر» وفي رواية ابن اسحاق «صلاة الظهر» غير قادح في صحة اصل الحديث لان تعيين الصلاة بعينها لايترتب عليه كبير معنى ✻

﴿ بابُ الصُّلْحِ بالدَّيْنِ والْعَيْنِ ﴾

اى هذا باب في بيان حكم الصلح بالدين والعين وقال ابن بطال اتفق العلماء على انه ان صالح غريمه عن دراهم بدراهم اقل منها انه جائز اذا حل الاجل فاذا لم يحل الاجل لم يجزان يحط عنه شيئا واذا صالحه بعد حلول الاجل عن دراهم بدنانير اوعكسه لم يجز الابالقبض لانه صرف فان قبض بعضا وبقي بعضا جاز فيما قبض وانتقض فيما لم يقبض ✻

١٩ ـ ﴿ حدّثنا عبدُ اللهِ بنُ مُحمَّدٍ قال حدّثنا عُثمانُ بنُ عُمَرَ قال أخبرنا يُونُسُ . وقال اللَّيْثُ حدّثني يُونُسُ عنْ ابنِ شِهابٍ قالَ أخبرني عبدُ اللهِ بنُ كَعْبٍ أنَّ كَعْبَ بنَ مالِكٍ أخبرَهُ أنَّهُ تقاضَى ابنَ أبي حَدْرَدٍ دَيْناً كانَ لَهُ عَلَيْهِ في عَهْدِ رسولِ اللهِ ﷺ في المَسْجِدِ فارْتَفَعَتْ أصْواتُهُما حتّى سَمِعَها رسولُ اللهِ صلى اللهُ عليهِ وسلم وهُوَ في بَيْتٍ فَخرَجَ رسولُ اللهِ صلى اللهُ عليه وسلم إلَيْهِما حتّى كَشَفَ سِجْفَ حُجْرَتِهِ فَنادَى كَعْبَ بنَ مالِكٍ فقال يا كَعْبُ فقال لَبَّيْكَ يا رسولَ اللهِ فأشارَ بِيَدِهِ أنْ ضَعِ الشَّطْرَ فقال كَعْبٌ قَدْ فَعَلْتُ يارسولَ اللهِ فقال رسولُ الله ﷺ قُمْ فاقْضِهِ ﴾

قال ابن التين ليس فيه ماترجم به واجيب بان فيه الصلح فيما يتعلق بالدين وقال الكرماني (فان قلت) ليس في الحديث ذكر العين فكيف دل على الترجمة قلت بالقياس على الدين وهذا الحديث قد تقدم قبل ثلاثة ابواب وفي كتاب الصلاة كما ذكرناه واخرجه هنا من طريقين. الثاني معلق وهو قوله وقال الليث وصله الذهلي في الزهريات

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾ ﴿ كتابُ الشُّرُوطِ ﴾

اى هذا كتاب في بيان احكام الشروط وهو جمع شرط وهو العلامة وفي الاصطلاح الشرط مايتوقف عليه وجود الشيء ولم يكن داخلا فيه وقيل مايلزم من انتفائه انتفاء المشروط ولايلزم من وجوده وجود المشروط والمراد هنا بيان مايصح من الشروط ومالايصح ✻

﴿ بابُ مايَجُوزُ مِنَ الشُّرُوطِ في الاسْلاَمِ والأحْكامِ والمُبايَعةِ ﴾

اى هذا باب في بيان مايجوز من الشروط في الاسلام يعني الدخول فيه وهذا كما اشترط النبي عليه الصلاة والسلام على جرير حين بايعه على الاسلام «النصح لكل مسلم» وفي لفظ «على اقامة الصلاة وايتاء الزكاة والنصح لكل مسلم» ولايجوز ان يشترط من يدخل في الاسلام ان لايصلي اولايزكي عند القدرة ونحو ذلك قوله «والاحكام» اى العقود والفسوخ والمعاملات قوله « والمبايعة » من عطف الخاص على العام وهذا الباب وقبله كتاب الشروط رواية ابي ذر وليس في رواية غيره لفظ كتاب الشروط ✻

١ - ﴿ حدثنا يَحْيَى بنُ بُكَيْر قال حدثنا اللَّيْثُ عنْ عقيْلٍ عن ابنِ شهابٍ قال أخبرنى عُرْوَةُ بن الزُّبَيْرِ أَنَّهُ سمِعَ مَرْوانَ والمِسْوَرَ بنَ مَخْرَمَةَ رضى الله عنهما يُخْبِرانِ عنْ أصْحابِ رسولِ الله صلى الله عليه وسلم قال لمَّا كاتَبَ سُهَيْلُ بنُ عَمْرٍو يوْمَئِذٍ كانَ فِيما اشْتَرَطَ سُهَيْلُ بنُ عَمْرٍو على النبيِّ ﷺ أنَّهُ لا يأتِيكَ مِنَّا أحَدٌ وإنْ كانَ على دِينِكَ إلاَّ رَدَدْتَهُ إلَيْنا وخَلَّيْتَ بَيْنَنا وبَيْنَهُ فَكَرِهَ المُؤْمِنُونَ ذَلِكَ وامْتَعَضُوا منْهُ وأبى سُهَيْلٌ إلاَّ ذَلِكَ فَكاتَبَهُ النبيُّ ﷺ على ذَلِكَ فَرَدَّ يوْمَئِذٍ أبا جَنْدَلٍ إلى أبِيهِ سُهَيْلِ ابنِ عَمْرٍو ولَمْ يأْتِهِ أحَدٌ مِنَ الرِّجالِ إلاَّ رَدَّهُ فى تِلْكَ المُدَّةِ وإنْ كانَ مُسْلِماً وجاءَ المُؤْمِناتُ مُهاجِراتٍ وكانَتْ أُمُّ كُلْثُومٍ بِنْتُ عُقْبَةَ بنِ أبى مُعَيْطٍ مِمَّنْ خَرَجَ إلى رسولِ الله ﷺ يوْمَئِذٍ وهْيَ عاتِقٌ فَجاءَ أهْلُها يَسْألُونَ النبيَّ ﷺ أنْ يَرْجِعَها إلَيْهِمْ فَلَمْ يَرْجِعْها إلَيْهِمْ لِما أنْزَلَ الله فِيهِنَّ إذا جاءَكُمُ المُؤْمِناتُ مُهاجِراتٍ فامْتَحِنُوهُنَّ الله أعْلَمُ بإيمانِهِنَّ الى قَوْلِهِ ولاَ هُمْ يَحِلُّونَ لَهُنَّ قال عُرْوَةُ فأخْبَرَتْنِي عائِشَةُ أنَّ رسولَ الله ﷺ كانَ يَمْتَحِنُهُنَّ بِهَذِهِ الآيَةِ يا أيُّها الَّذِينَ آمَنُوا إذا جاءَكُمُ المُؤْمِناتُ مهاجِراتٍ فامْتَحِنُوهُنَّ إلى غَفُورٌ رحِيمٌ. قال عُرْوَةُ قالَتْ عائِشَةُ فمَنْ أقَرَّ بِهذا الشَّرْطِ مِنْهُنَّ قال لَها رسولُ الله ﷺ قدْ بايَعْتُكِ كَلاماً يُكَلِّمُها بِهِ واللهِ ما مَسَّتْ يَدُهُ يَدَ امْرَأةٍ قَطُّ فى المُبايَعَةِ وما بايَعَهُنَّ إلاَّ بِقَوْلِهِ ﴾

مطابقته للترجمة تؤخذ من **قوله** « كان فيما اشترط سهيل بن عمرو » الى **قوله** « وجاء المؤمنات » ورجاله قد ذكروا غير مرة والحديث اخرجه البخارى ايضا فى الطلاق ومروان هو ابن الحكم والمسور بكسر الميم ابن مخرمة بفتح الميم وسكون الخاء المعجمة له ولابيه صحبة **قوله** « يخبران عن اصحاب النبى ﷺ » هكذا قال عقيل عن الزهرى وهو مرسل عنهما لانهما لم يحضرا القصة فعلى هذا فالحديث من مسند من لم يسم من الصحابة ولم يصب من اخرجه من اصحاب الاطراف فى مسند المسور او مروان اما مروان فانه لا يصح له سماع من النبى ﷺ ولا صحبة لانه خرج الى الطائف طفلا لا يعقل لما نفى النبى ﷺ اباه الحكم وكان مع ابيه بالطائف حتى استخلف عثمان فردهما وقد روى حديث الحديبية بطوله عن النبى ﷺ واما المسور فصح سماعه من النبى ﷺ لكنه إنما قدم مع ابيه وهو صغير بعد الفتح وكانت هذه القصة قبل ذلك بسنتين ولا يقال انه رواية عن المجهول لان الصحابة كلهم عدول فلا قدح فيه بسبب عدم معرفة اسمائهم **قوله** « لما كاتب سهيل بن عمرو » قد ذكرنا ترجمته فيما مضى عن قريب وكان احد اشراف قريش وخطيبهم اسر يوم بدر فقال عمر رضى الله تعالى عنه « انزع ثنيته فلا يقوم عليك خطيبا » فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم « دعه فعسى ان يقوم مقاما تحمده » اسلم يوم الفتح وكان رقيقا كثير البكاء عند قراءة القرآن فمات رسول الله عليه الصلاة والسلام واختلف الناس بمكة وارتد كثيرون فقام سهيل خطيبا وسكن الناس ومنعهم من الاختلاف وهذا هو المقام الذى اشار اليه رسول الله ﷺ **قوله** « يومئذ » اى يوم صلح الحديبية **قوله** « فامتعضوا منه » بعين مهملة وضاد معجمة وقال ابن الاثير معناه شق عليهم وعظم يقال معض من شيء سمعه وامتعض اذا غضب وشق عليه وقال القاضى لا اصل لهذا من كلام العرب واحسبه فكرهوا ذلك وامتعضوا منه اى شق عليهم وقال ابن قرقول « امتعظوا » كذا للاصيلى والهمدانى وفسروه كرهوه وهو غير صحيح وهم فى الخط والهجاء وانما يصح لو كان امتعضوا بضاد غير مشالة كما عند ابى ذر هنا وعبدوس بمعنى كرهوا وانفوا وقد وقع مفسرا كذلك فى بعض الروايات فى الام وعند القابسى ايضا فى المغازى « امظوا » بتشديد الميم وبالظاء المعجمة وكذا لعبدوس وعند بعضهم « انقطوا » من الغيظ وعند بعضهم عن النسفى وانغضوا بغين

معجمة

معجمة وضاد معجمة غير مشالة قال وكل هذه الروايات احالات وتغييرات ولا وجه لشيء من ذلك الا امتعضوا ومعنى انفضوا في رواية النسفي تفرقوا من الانفضاض قال الله تعالى (فسينغضون اليك) **قوله** مهاجرات نصب على الحال من المؤمنات **قوله** ام كلثوم بضم الكاف وسكون اللام وضم الثاء المثلثة بنت عقبة بضم العين المهملة وسكون القاف وفتح الباء الموحدة ابن ابي معيط بضم الميم وفتح العين المهملة وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره طاء مهملة ام حميد بن عبد الرحمن **قوله** (وهي عاتق) جملة حالية والعاتق بالتاء المثناة من فوق الجارية الشابة اول ما ادركت **قوله** ان يرجعها بفتح الياء ورجع يتعدى ولا يتعدى **قوله** اذا جاءكم المؤمنات واولها قوله تعالى (يا ايها الذين امنوا اذا جاءكم المؤمنات مهاجرات فامتحنوهن الله اعلم بايمانهن فان علمتموهن مؤمنات فلا ترجعوهن الى الكفار لاهن حل لهم ولاهم يحلون لهن وآتوهم ما انفقوا ولا جناح عليكم ان تنكحوهن اذا آتيتموهن اجورهن ولا تمسكوا بعصم الكوافر واسألوا ما انفقتم وليسالوا ما انفقوا ذلكم حكم الله يحكم بينكم والله عليم حكيم وان فاتكم شيء من ازواجكم الى الكفار فعاقبتم فآتوا الذين ذهبت ازواجهم مثل ما انفقوا واتقوا الله الذي انتم به مؤمنون يا ايها النبي اذا جاءك المؤمنات يبايعنك على ان لا يشركن بالله شيئا ولا يسرقن ولا يزنين ولا يقتلن اولادهن ولا ياتين ببهتان يفترينه بين ايديهن وارجلهن ولا يعصينك في معروف فبايعهن واستغفر لهن الله ان الله غفور رحيم) قوله (اذا جاءكم المؤمنات) سماهن مؤمنات لتصديقهن بالسنتهن ونطقهن بكلمة الشهادة ولم يظهر منهن ما ينافي ذلك قوله (مهاجرات) يعني من دار الكفر الى دار الاسلام قوله (فامتحنوهن) اى فاختبروهن بالحلف والنظر في الامارات ليغلب على ظنونكم صدق ايمانهن وقال ابن عباس معنى امتحانهن ان يستحلفن ما خرجن من بغض زوج وما خرجن عن ارض الى ارض وما خرجن التماس دنيا وما خرجن الا حبا لله ورسوله قوله (الله اعلم بايمانهن) اى اعلم منكم لانكم تكسبون فيه علما يطمئن معه نفوسكم اذا استحلفتموهن وعند الله حقيقة العلم به (فان علمتموهن مؤمنات) العلم الذي تبلغه طاقتكم وهو الظن الغالب بالحلف وظهور الامارات (فلا ترجعوهن الى الكفار) ولا تردوهن الى ازواجهن المشركين (لاهن حل لهم ولاهم يحلون لهن) لانه لا حل بين المؤمنة والمشرك * قوله (وآتوهم) اى اعطوا ازواجهن الكفار ما انفقوا مثل ما دفعوا اليهن من المهر سمى الظن الغالب علما في قوله (فان علمتموهن مؤمنات) ايذانا بان الظن الغالب وما يفضي اليه الاجتهاد والقياس بشرائطها جار مجرى العلم وان صاحبه غير داخل في قوله (ولا تقف ما ليس لك به علم) * قوله (ولا جناح عليكم يعني ان تنكحوهن (اذا آتيتموهن اجورهن) وان كان لهن ازواج كفار لانه فرق بينهما الاسلام اذا استبرئت ارحامهن بالحيض والمراد من الاجور مهورهن لان المهر اجر البضع * قوله (ولا تمسكوا بعصم الكوافر) العصم جمع العصمة وهي ما يعتصم به من عقد وسبب والكوافر جمع كافرة ونهى الله تعالى المؤمنين عن المقام على نكاح المشركات وامرهن بفراقهن وقال ابن عباس يقول لا تاخذ بعقد الكوافر فمن كانت له امراة كافرة بمكة فلا يتقيدن بها فقد انقطعت عصمتها منه قال الزهري فلما نزلت هذه الاية طلق عمر بن الخطاب امراتين كانتا له بمكة مشركتين قريبة بنت ابي امية بن المغيرة فتزوجها بعده معاوية بن ابي سفيان وهما على شركهما بمكة والاخرى ام كلثوم بنت عمرو الخزاعية ام عبد الله بن عمر فتزوجها ابو جهم بن حذافة رجل من قومها وهما على شركهما * قوله (واسالوا ما انفقتم) اى اسالوا ايها المؤمنون الذين ذهبت ازواجهم فلحقن بالمشركين ما انفقتم عليهن من الصداق من تزوجهن منهم (وليسالوا) يعني المشركين الذين لحقت ازواجهم بكم مؤمنات اذا تزوجن منكم من تزوجها منكم ما انفقوا اى ازواجهن المشركين من المهر * قوله (ذلكم) اشارة الى جميع ما ذكر في هذه الاية قوله (حكم الله يحكم بينكم) كلام مستانف وقيل حال من حكم الله على حذف الضمير اى يحكم الله بينكم (والله عليم حكيم) * قوله (وان فاتكم شيء من ازواجكم اى وان سبقكم وانفلت منكم من ازواجكم الى الكفار (فعاقبتم) يعني فظفرتم واصبتم من الكفار عقبى وهي الغنيمة وظفرتم وكانت العاقبة لكم (فآتوا الذين ذهبت ازواجهم) الى الكفار منكم (مثل ما انفقوا عليهن) من الغنيمة التي صارت في ايديكم من اموال الكفار وقال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما وكان جميع من لحق بالمشركين من نساء المؤمنين المهاجرين راجعة عن الاسلام ست نسوة * ام الحكيم بنت ابي سفيان كانت تحت عياض بن شداد الفهري *

وفاطمة بنت ابی امیة بن المغیرة اخت ام سلمة کانت تحت عمر بن الخطاب رضی الله تعالی عنه فلما اراد عمر ان یهاجر ابت وارتدت * وبروع بنت عقبة کانت تحت شماس بن عثمان وعبدة بنت عبد العزی وزوجها عمرو بن ود * وهند بنت ابی جهل بن هشام وکانت تحت هشام بن العاص * وکلثوم بنت جرول کانت تحت عمر ابن الخطاب فاعطاهم رسول الله ﷺ مهور نسائهم من الغنیمة * قوله (یاایها النبی اذا جاءك المؤمنات) الایة لما فتح رسول الله صلی الله تعالی علیه وسلم وفرغ من بیعة الرجال جاءت النساء یبایعنه فنزلت هذه الآیة * قوله (یفترینه بین ایدیهن وارجلهن) یعنی لایاتین بولد لیس من ازواجهن فینسبنه الیهم وقیل (بین ایدیهن) ألسنتهن (وبین ارجلهن) فروجهن وقیل هو توکید مثل (ما کسبت ایدیکم) * قوله (ولا یعصینك فی معروف) قیل هذا فی النوح وقیل «لایخلون بغیر ذی محرم» وقیل «فی کل حق معروف لله تعالی» قوله «عروة فاخبرتنی عائشة رضی الله تعالی عنها» هو متصل بالاسناد المذکور اولا قوله «کلاما» هو کلام عائشة وقع حالا قوله «والله مامست یده الی اخره» وکانت عائشة تقول کان ﷺ یبایع النساء بالکلام بهذه الایة ومامس ید رسول الله ﷺ ید امراة قط الاید امراة یملکها وعن الشعبی کان رسول الله صلی الله تعالی علیه وسلم یبایع النساء وعلی یده ثوب قطری وعن عمرو بن شعیب عن ابیه عن جده ان النبی صلی الله تعالی علیه وسلم کان اذا بایع النساء دعا بقدح من ماء فغمس یده فیه ثم غمس ایدیهن فیه * واختلف العلماء فی صلح المشرکین علی ان یرد الیهم من جاء منهم مسلما فقال قوم لایجوز هذا وهو منسوخ بقوله علیه السلام انا بریء من کل مسلم اقام مع مشرك فی دار الحرب وقد اجمع المسلمون ان هجرة دار الحرب فریضة علی الرجال والنساء وذلك الذی بقی من فرض الهجرة هذا قول الکوفیین وقول اصحاب مالك وقال الشافعی هذا الحکم فی الرجال غیر منسوخ ولیس لاحد هذا العقد الا الخلیفة اولرجل یامره فمن عقد غیر الخلیفة فهو مردود فی التوضیح وقول الشافعی وهذا الحکم فی الرجال غیر منسوخ یدل ان مذهبه انه فی النساء منسوخ *

۲ - ﴿ حَدَّثَنَا أَبُو نُعَیْمٍ قال حدَّثنا سُفْیَانُ عَنْ زِیَادِ بْنِ عِلَاقَةَ قال سَمِعْتُ جَرِیرًا رضی اللهُ عنه یَقُولُ بَایَعْتُ رسولَ اللهِ صلی اللهُ علیه وسلم فاشْتَرَطَ عَلَیَّ وَالنُّصْحِ لِکُلِّ مُسْلِمٍ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة وابو نعیم الفضل بن دکین وسفیان هو الثوری والحدیث مضی فی اخر کتاب الایمان باتم منه قوله والنصح لکل مسلم عطف علی مقدر یعلم من الحدیث الذی بعده *

۳ - ﴿ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قال حَدَّثَنَا یَحْیَی عَنْ إِسْمَاعِیلَ قال حَدَّثَنِی قَیْسُ بْنُ أَبِی حَازِمٍ عَنْ جَرِیرِ بْنِ عَبْدِ اللهِ رضی الله عنه قال بَایَعْتُ رسولَ اللهِ صلی الله علیه وسلم عَلَی إِقَامِ الصَّلَاةِ وَإِیتَاءِ الزَّکَاةِ وَالنُّصْحِ لِکُلِّ مُسْلِمٍ ﴾

هذا طریق اخر فی الحدیث المذکور عن مسدد عن یحیی بن سعید القطان عن اسماعیل بن ابی خالد البجلی عن قیس ابن ابی حازم بالحاء المهملة والزای واسمه عبد عوف واسماعیل وقیس وجریر ثلاثتهم بجلیون کوفیون مکنون بابی عبد الله قوله علی اقام الصلاة اصله اقامة الصلاة وانما جاز حذف التاء فیها لان المضاف الیه عوض عنها وقدمر الکلام فی الحدیثین المذکورین فی اخر کتاب الایمان مستوفی *

﴿ بابٌ إِذَا بَاعَ نَخْلاً قَدْ أُبِّرَتْ ﴾

ای هذا باب یذکر فیه اذا باع شخص نخلا حال کونها قد أبرت علی صیغة المجهول من التأبیر وهو تلقیح النخل وفی روایة ابی ذر عن الکشمیهنی بعد قوله «ابرت ولم یشترط الثمر» ای والحال ایضا ان المشتری لم یشترط الثمر وجواب اذا محذوف وهو قوله « فالثمرة للبائع » الا ان یشترط المشتری ولم یذکره لدلالة مافی الحدیث علیه *

حدثنا

٤ ـ ﴿ حدثنا عَبْدُ اللهِ بنُ يُوسُفَ قال أخبرنا مالِكٌ عنْ نافِعٍ عنْ عبدِ اللهِ بنِ عُمَرَ رضي الله عنهما أنَّ رسولَ اللهِ ﷺ قال منْ باعَ نَخْلاً قدْ أُبِّرَتْ فَثَمَرَتُها لِلْبائِعِ إلاَّ أنْ يَشْتَرِطَ المُبْتاعُ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة والحديث قدمضى في كتاب البيوع في باب من باع نخلاقد ابرت ومضى الكلام فيه هناك قوله «المبتاع» اى المشترى ٭

﴿ باب الشُّرُوطِ في البَيْعِ ﴾

اى هذا باب في بيان حكم الشروط في البيع ٭

٥ ـ ﴿ حدثنا عبدُ اللهِ بنُ مَسْلَمَةَ قال حدَّثنا اللَّيْثُ عن ابنِ شِهابٍ عنْ عُرْوَةَ أنَّ عائِشَةَ رضي الله عنها أخْبَرَتْهُ أنَّ بَرِيرَةَ جاءَتْ عائِشَةَ تَسْتَعِينُها في كِتابَتِها ولَمْ تَكُنْ قَضَتْ مِنْ كِتابَتِها شَيْئاً قالَتْ لَها عائِشَةُ ارْجِعِي إلى أهْلِكِ فإنْ أحَبُّوا أنْ أقْضِيَ عَنْكِ كِتابَتَكِ ويَكُونَ ولاؤُكِ لِي فَعَلْتُ فَذَكَرَتْ ذلِكَ بَرِيرَةُ إلى أهْلِها فأبَوْا وقالوا إنْ شاءَتْ أنْ تَحْتَسِبَ علَيْكِ فَلْتَفْعَلْ ويَكُونَ لَنا ولاؤُكِ فَذَكَرَتْ ذلِكَ لِرَسولِ اللهِ ﷺ فقال لَها ابْتاعِي فأعْتِقِي فإنَّما الوَلاءُ لِمَنْ أعْتَقَ ﴾

مطابقته للترجمة من حيث ان هذا الحديث روى بوجوه مختلفة منها مارواه ابن ابى ليلى عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة ان رسول الله ﷺ «قال اشترى بريرة واشترطى لهم الولاء» فهذا فيه عند البيع وفيه شرط وفيه وجه المطابقة وبهذا استدل ابن ابى ليلى ان من اشترى شيئا واشترط شرطا فالبيع جائز والشرط باطل وفيه مذهب ابى حنيفة ان البيع والشرط كلاهما باطلان ومذهب ابن شبرمة كلاهما جائزان وقد ذكرنا هذا في كتاب البيوع في باب اذا اشترط شروطا في البيع لا تحل ومضى الحديث ايضا فيه وفي كتاب العتق ايضا وغيره والترجمة المذكورة مطلقة تحتمل جواز الاشتراط في البيوع وتحتمل عدم جوازها ولم يوضحه البخارى لمكان الاختلاف فيه ولم ار احدا من الشراح ذكر هنا شيئا حتى ان منهم من لم يذكر الباب ولا الترجمة ومنهم من ذكر الترجمة وقال فيه حديث عائشة واحاله الى ما سبق وهذا مما لا يفيد الناظرين والشارح ان لم يتبع كلام المصنف كله كله ولم يذكر المقصود فيه فليس بشرح ٭

﴿ باب إذا اشْتَرَطَ البائِعُ ظَهْرَ الدَّابَّةِ إلى مَكانٍ مُسَمًّى جازَ ﴾

اى هذا باب يذكر فيه اذا اشترط البائع ظهر الدابة التى باعها يعنى اشترط ركوبها الى مكان مسمى معين جاز هذا البيع وانما اطلقه مع ان فيه الخلاف لانه يرى بصحة هذا البيع لصحة الدليل وقوته عنده وبه قال ايضا جماعة وهم الاوزاعى ومالك واحمد واسحاق وابو ثور وابن المنذر فانهم قالوا «اذا باع من رجل دابة بثمن معلوم على ان ركبها البائع ان البيع جائز والشرط جائز واحتجوا في ذلك بحديث جابر هذا وقال فرقة «البيع جائز والشرط باطل» وهم ابن ابى ليلى واحمد في رواية واشهب من المالكية وقال آخرون البيع فاسد وهم ابو حنيفة وابو يوسف ومحمد والشافعى وقد بسطنا الكلام فيه في كتاب البيوع ٭

٦ ـ ﴿ حدثنا أبو نُعَيْمٍ قال حدثنا زَكَرِيَّاءُ قال سَمِعْتُ عامِراً يقولُ حدَّثني جابِرٌ رضي الله عنه أنَّهُ كانَ يَسِيرُ على جَمَلٍ لهُ قدْ أعْيا فمَرَّ النبي صلى الله عليه وسلم فضَرَبَهُ فدَعا لهُ فسارَ بِسَيْرٍ ليْسَ يَسِيرُ مِثْلَهُ ثُمَّ قال بِعْنِيهِ بِوَقِيَّةٍ قُلْتُ لا ثُمَّ قال بِعْنِيهِ بِوَقِيَّةٍ فبِعْتُهُ فاسْتَثْنَيْتُ حُمْلانَهُ إلى أهْلِي فلَمَّا قَدِمْنا أتَيْتُهُ بالجَمَلِ ونَقَدَنِي ثَمَنَهُ ثُمَّ انْصَرَفْتُ فأرْسَلَ على إثْرِي قال ما كُنْتُ لآخُذَ جَمَلَكَ فَخُذْ جَمَلَكَ ذلِكَ فهُوَ مالُكَ ﴾

مطابقته للترجمة في قوله فبعته فاستثنيت حملانه الى اهلى فانه بيع فيه شرط ركوب الدابة الى مكان مسمى وهو المدينة وكان بينه وبين المدينة ثلاثة ايام ومن هذا قال مالك ان كان الاشتراط في الركوب الى مكان قريب كاليوم واليومين والثلاثة فالبيع جائز وان كان اكثر من ذلك فلا يجوز وابو نعيم بضم النون الفضل بن دكين وزكرياء هو ابن ابى زائدة الكوفى وعامر هو الشعبى والحديث مضى في الاستقراض وغيره ومضى الكلام فيه هناك ولنتكلم ايضا لزيادة الفائدة وان وقع مكررا قوله فداعيى اى تعب قوله فضربه فدعاله كذا بالفاء فيهما كانه عقب الدعاء له بضربه وفى رواية مسلم واحمد من هذا الوجه فضربه برجله ودعاله وفى رواية يونس بن بكير عن زكرياء عند الاسماعيلى فضربه ودعاله فمشى مشية مامشى قبل ذلك مثلها وفى رواية مغيرة فزجره ودعاله وفى رواية عطاء وغيره عن جابر التى تقدمت في الوكالة فر بى النبى صلى الله عليه وسلم فقال من هذا قلت جابر بن عبدالله قال مالك قلت انى على جمل ثقال فقال امعك قضيب قلت نعم قال اعطنيه فاعطيته فضربه فزجره فكان من ذلك المكان من اول القوم وفى رواية النسائى من هذا الوجه فازحف فزجره النبى صلى الله عليه وسلم فانبسط حتى كان امام الجيش وفى رواية وهب بن كيسان عن جابر التى تقدمت في البيوع «فتخلف فنزل فحجنه بمحجنه» ثم قال لى اركب فركبته فقد رايته اكفه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعند احمد من هذا الوجه قلت يارسول الله ابطأبى جملى هذا قال انخه واناخ رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال اعطنى هذه العصا اواقطع لى عصا من هذه الشجرة فقطعت فاخذها فنخسه بها نخسات ثم قال اركب فركبت وفى رواية الطبرانى من حديث زيد ابن اسلم عن جابر فابطأ على جملى حتى ذهب الناس فجعلت ارقبه ويهمنى شانه فاذا النبى صلى الله عليه وسلم فقال اجابر قلت نعم قال ماشانك قلت ابطأ على جملى فنفث فيها اى في العصا ثم مج من الماء في نحره ثم ضربه بالعصا فانبعث فما كدت امسكه وفى رواية ابى الزبير عن جابر عند مسلم فكنت بعد ذلك احبس خطامه لاسمع حديثه وله من طريق ابى نضرة عن جابر فنخسه ثم قال اركب بسم الله زاد في رواية مغيرة فقال كيف ترى بعيرك قلت بخير قد اصابته بركتك **قوله** «فسار بسير» سار ماض وبسير جار ومجرور ومصدر ليس بسير بلفظ فعل المضارع **قوله** «بمنيه بوقية» بفتح الواو وحذف الالف فيه لغة قال الجوهرى وهي اربعون درهما قلت كان هذا في عرفهم في ذلك الزمان وفى عرف الناس بعد ذلك عشرة دراهم وفى عرف اهل مصر اليوم اثنى عشر درهما وفى عرف اهل الشام خمسون درهما وفى عرف اهل حلب ستون درهما وفى عرف اهل عينتاب مائة درهم وفى عرف بعض اهل الروم مائة وخمسون درهما وفى مواضع اكثر من ذلك حتى ان موضعا فيه الوقية الف درهم **قوله** «قلت لا» اى لا ابيعه قال ابن التين قوله لا ليس بمحفوظ الا ان يريد لا ابيعكه هو لك بغير ثمن قلت كان ابن التين نزه جابرا عن قوله لا لسؤال النبى صلى الله عليه وسلم ولكنه ثبت قوله لا ولكن معناه لا ابيع بل اهبه لك والنفى يتوجه لترك البيع لا لكلام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والدليل عليه رواية وهب بن كيسان عن جابر عند احمد اتبيعنى جملك هذا يا جابر قلت بل اهبه لك فان قلت جاء في رواية احمد فكرهت ان ابيعه قلت كراهته لوقوع صورة البيع بينه وبين رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لان قصده كان صورة الهبة فالكراهة لا ترجع الى سؤال الرسول عليه الصلاة والسلام ولكنه لما ساله ثانيا اجاب بالبيع امتثالا لكلامه ومع هذا اخذ الثمن والجمل على مادل عليه الحديث **قوله** «فاستثنيت» حملانه بضم الحاء اى حمله اى اشترطت ان يكون لى حق الحمل عليه الى المدينة كانه استثنى هذا الحق من حقوق البيع وفى رواية الاسماعيلى بلفظ واستثنيت ظهره الى ان نقدم قوله فلما قدمنا اى المدينة وفى رواية مغيرة عن الشعبى المتقدمة في الاستقراض فلما دنونا من المدينة استاذنته فقال تزوجت بكرا ام ثيبا وسياتى في النكاح فقدمت المدينة فاخبرت خالى ببيع الجمل فلامنى وفى رواية احمد من رواية نبيح فاتيت عمتى بالمدينة فقلت لها الم ترى انى بعت ناضحنا فما رايتها اعجبها قلت نبيح بضم النون وفتح الباء الموحدة وسكون الياء آخر الحروف وفى آخره حاء مهملة واسم خال جابر جد بفتح الجيم وتشديد الدال ابن قيس واسم عمته هند بنت عمرو **قوله** على اثرى بكسر الهمزة اى ورائى **قوله** ما كنت لآخذ جملك ووقع في رواية ابى نعيم شيخ البخارى بلفظ اترانى انما ماكستك لآخذ

جملك

جملك ودراهمك هالك* قوله ما كستك من المماكسة اى الناقصة في الثمن ووقع في رواية البزار من طريق ابى المتوكل عن جابر ان الجمل كان احمر*

﴿قال شُعْبَةُ عَنْ مُغيرَةَ عَنْ عامِرٍ عَنْ جابِرٍ أَفْقَرَنى رسولُ اللهِ ﷺ ظَهْرَهُ إلى المَدِينَةِ﴾

اشار البخارى بهذا وبما بعده الى اختلاف الفاظ جابر رضى الله تعالى عنه مغيرة هو ابن مقسم الكوفى وعامر هو الشعبى وهذا التعليق وصله البيهقى من طريق يحيى بن كثير عنه • قوله افقرنى بتقديم الفاء على القاف اى حملنى على فقاره وهو عظام الظهر*

﴿وقال إسْحاقُ عَنْ جَريرٍ عَنْ مُغيرَةَ فَبِعْتُهُ عَلى أَنَّ لى فَقارَ ظَهْرِهِ حَتّى أَبْلُغَ المَدِينَةَ﴾

اسحق هو ابن ابراهيم المعروف بابن راهويه وجرير هو ابن عبدالحميد وهذا التعليق يأتى موصولا فى الجهاد*

﴿وقال عَطاءٌ وغَيْرُهُ لَكَ ظَهْرُهُ إلى المَدِينَةِ﴾

عطاء هو ابن ابى رباح يعنى روى عطاء عن جابر وغيره ايضا بهذا اللفظ وهذا التعليق تقدم موصولا فى الوكالة*

﴿وقال مُحَمَّدُ بنُ المُنْكَدِرِ عَنْ جابرٍ شَرَطَ ظَهْرَهُ إلى المَدِينَةِ﴾

هذا التعليق وصله البيهقى من طريق المنكدر بن محمد بن المنكدر عن ابيه به ووصله الطبرانى من طريق عثمان بن محمد الاخنسى عن محمد بن المنكدر بلفظ فبعته اياه وشرطت الى ركوبه الى المدينة*

﴿وقال زَيْدُ بنُ أَسْلَمَ عَنْ جابرٍ ولَكَ ظَهْرُهُ حَتّى تَرْجِعَ﴾

هذا التعليق وصله الطبرانى والبيهقى من طريق عبدالله بن زيد بن اسلم عن ابيه بتمامه*

﴿وقال أَبُو الزُّبَيْرِ عَنْ جابرٍ أَفْقَرْناكَ ظَهْرَهُ إلى المَدِينَةِ﴾

أبو الزبير محمد بن مسلم ابن تدرس وهذا التعليق وصله البيهقى من طريق حماد بن زيد عن ايوب عن ابى الزبير به وهو عند مسلم من هذا الوجه بلفظ فبعته منه بخمس اواق قلت على ان لى ظهره الى المدينة قال ولك ظهره الى المدينة وللنسائى من طريق ابن عيينة عن ايوب قال اخذته بكذا وكذا وقد اعرتك ظهره الى المدينة*

﴿وقال الأَعْمَشُ عَنْ سالِمٍ عَنْ جابرٍ تَبَلَّغْ عَلَيْهِ إلى أَهْلِكَ﴾

الاعمش هو سليمان وسالم هو ابن ابى الجعد وهذا التعليق وصله احمد ومسلم وعبد بن حميد من طريق الاعمش فلفظ احمد قد اخذته بوقية اركبه فاذا قدمت فاتنا به ولفظ مسلم فتبلغ عليه الى المدينة ولفظ عبد بن حميد تبلغ عليه الى اهلك وكذا لفظ ابن سعد والبيهقى*

﴿قال أبو عبدِ اللهِ الاشْتِراطُ أَكْثَرُ وأَصَحُّ عِنْدِي﴾

ابو عبدالله هو البخارى نفسه اشار بذلك الى ان الرواة اختلفوا فى قضية جابر هذه هل وقع الشرط فى العقد عند البيع او كان ركوبه للجمل بعد بيعه اباحة من النبى ﷺ بعد شرائه على طريق العارية وقال وقوع الاشتراط فيها اكثر طرقا واصح عندى مخرجا وهذا وجه من وجوه الترجيح ومن جملة من صحح الاشتراط الامام الحافظ الطحاوى رحمه الله ولكنه تاول بان البيع المذكور لم يكن على الحقيقة لقوله «فى آخره اترانى ما كستك» الى آخره قال فانه يشعر بان القول المتقدم لم يكن على التبايع حقيقة *قيل رده القرطبى «بانه دعوى مجردة وتغيير وتحريف» لا تاويل «وكيف يصنع قائله فى قوله بعته منك باوقية بعد المساومة» وقوله «قد اخذته» وغير ذلك من الالفاظ المنصوصة فى ذلك انتهى قلت لانسلم انه دعوى مجردة بل اثبت ماقاله بقوله «اترانى ماكستك» وبقوله ايضا لجابر «ترى انى انما حبستك لاذهب ببعيرك يا بلال اعطه اوقية وخذ بعيرك فهما لك» فهذا صريح انه لم يكن ثمة عقد حقيقة فضلا عن ان يكون فيه شرط وقال ابن حزم اخبر

عليه الصلاة والسلام «انه لم يما كسه ليأخذجمله» فصح ان البيع لم يتم فيه فقط فانما اشترط جابر ركوب جمل نفسه فقط وقول القرطبي وكيف يصنع قائله في قوله «بعتمنك» لا يرد على الطحاوى لانه لا ينكر صورة البيع وانما ينكر حقيقة البيع لما ذكرنا والقرطبي كيف يصنع بقوله «ترى انى حبستك لاذهب ببعيرك» فاذا تامل من له قريحة حادة يعلم ان التغيير والتحريف منه لا من الطحاوى وقد ذكر الاسماعيلي ايضا ان النكتة في ذكر البيع انه عليه الصلاة والسلام اراد ان يبر جابرا على وجه لا يحصل لغيره طمع في مثله فبايعه في جمله على اسم البيع ليتوفر عليه بره ويبقى الجمل قائما على ملكه فيكون ذلك اهنأ لمعروفه وقيل حاصله ان الشرط لم يقع في نفس العقد وانما وقع سابقا او لاحقا فتبرع بمنفعته اولا كما تبرع برقبته آخرا فان قلت وقع في كلام القاضي ابي الطيب الطبري من الشافعية ان في بعض طرق هذا الخبر «فلما نقدني الثمن شرطت حملانى الى المدينة» واستدل بها على ان الشرط تاخر عن العقد قلت هذه مجرد دعوى تحتاج الى بيان ذلك على انا وان سلمنا ثبوت ذلك يحتاج الى ان يؤول على ان معنى نقدني الثمن اى قرره لى واتفقنا على تعيينه لان الروايات الصحيحة صريحة في ان قبضه الثمن انما كان بالمدينة ❁

﴿ وقال عُبَيْــدُ الله وابنُ اسحاقَ عنْ وهْبٍ عنْ جابرٍ اشْتَرَاهُ النبيُّ صلى الله عليْه وسلّم بوَقِيّةٍ ﴾

عبيدالله هو ابن عمر العمرى وابن اسحاق هو محمد بن اسحاق ووهب هو ابن كيسان ❁ اما تعليق عبيــدالله فوصله البخارى في البيوع ولفظه «قال اتبيع جملك قلت نعم فاشتراه منى باوقية» ❁ واما تعليق ابن اسحاق فوصله احمد وابو يعلى والبزار بطوله وفي حديثهم «قال قد اخذته بدرهم قلت اذا تغبنني يارسول الله قال فبدرهمين قلت لا فلم يزل يرفع لى حتى بلغ اوقية» الحديث ❁

﴿ وتابعَــهُ زيْدُ بنُ أسْلَمَ عنْ جابرٍ ﴾

اى تابع وهبا زيد بن اسلم عن جابر في ذكر الاوقية ووصل البيهقي هذه المتابعة ❁

﴿ وقال ابنُ جُرَيْجٍ عنْ عطاءٍ وغيْرِهِ عنْ جابرٍ أخَذْتُهُ بأرْبعَةِ دَنانيرَ وهذا يكُونُ وَقِيَــةً على حِسابِ الدِّينارِ بعَشَرَةِ دَراهِمَ ﴾

ابن جريج هو عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج وعطاء هو ابن ابي رباح وهذا التعليق وصله البخارى في الوكالة. **قوله** «وهذا يكون» الى آخره قيل انه من كلام البخارى وقال صاحب التوضيح هذا من كلام عطاء قلت يحتمل هذا وهذا والاقرب ان يكون من كلام عطاء وقال بعضهم «الدينار» مبتدأ وقوله «بعشرة» خبره اى دينار ذهب بعشر دراهم فضة قلت هذا تصرف عجيب ليس له وجه اصلا لان لفظ «الدينار» وقع مضافا اليه وهو مجرور بالاضافة ولا وجه لقطع لفظ حساب عن الاضافة ولا ضرورة اليه والمعنى اصح ما يكون لان معنى قوله «وهذا يكون وقية» يعنى اربعة دنانير يكون وقية على حساب الدينار اى الدينار الواحد بعشرة دراهم ولقد تعسف في تفسير الدينار بالذهب والدراهم بالفضة لان الدينار لا يكون الا من الذهب والدراهم لا تكون الا من الفضة ولا خفاء في ذلك ❁

﴿ ولمْ يُبَيِّنِ الثَّمَنَ مُغِيرَةُ عنِ الشَّعْبِيِّ عنْ جابرٍ وابْنُ المُنْكَدِرِ وأبُو الزُّبيْرِ عنْ جابرٍ ﴾

اشار بهذا الى ان هؤلاء الثلاثة الشعبي ومحمد بن المنكدر وابو الزبير محمد بن مسلم لم يذكروا كمية الثمن في روايتهم عن جابر **قوله** «وابن المنكدر» بالرفع معطوف على المغيرة الذى هو مرفوع بقوله «لم يبين» والثمن بالنصب مفعوله اما رواية المغيرة عن الشعبي فتقدمت موصولة في الاستقراض وستاتى مطولة في الجهاد وليس فيها ذكر تعيين الثمن وكذا اخرجه مسلم والنسائى وغيرهما بلا ذكر الثمن ❁ واما رواية ابن المنكدر فوصلها الطبرانى وليس فيها التعيين ايضا ❁ واما رواية ابى الزبير فوصلها النسائى ولم يعين الثمن ولكن مسلما اخرجه من طريقه وعين فيه الثمن ولفظه «فبعته منه بخمس اواق على ان لى ظهره الى المدينة» ❁

﴿ وقال الأعمش عن سالم عن جابر وقية ذهب ﴾

اى قال سليمان الاعمش في رواية عن سالم ابن ابى الجعد عن جابر وقية ذهب وهذا التعليق وصله مسلم واحمد وغيرهما هكذا *

﴿ وقال أبو اسحاق عن سالم عن جابر بمائتى درهم ﴾

ابو اسحاق عمرو بن عبدالله السبيعى وسالم مر الآن ولم تختلف نسخ البخارى انه قال « بمائتى درهم » وقال النووى فى بعض الروايات للبخارى « ثمان مائة درهم والظاهر انه تصحيف *

﴿ وقال داود بن قيس عن عبيد الله بن مقسم عن جابر اشتراه بطريق تبوك أحسبه قال بأربع أواق ﴾

داود بن قيس الفراء الدباغ المدينى ابو سليمان وعبيدالله بن مقسم بكسر الميم وسكون القاف القرشى المدنى وهذه الروايات تصرح بان قصة جابر وقعت في طريق تبوك فوافقه على ذلك على بن زيد بن جدعان عن ابى المتوكل عن جابر ان رسول الله ﷺ « مر بجابر في غزوة تبوك » فذكر الحديث وقد اخرجه البخارى من وجه آخر عن ابى المتوكل عن جابر فقال في بعض اسفاره ولم يعينه وكذا ابهمه اكثر الرواة عن جابر ومنهم من قال كنت في سفر ومنهم من قال كنت في غزوة ولامنافاة بين هاتين الروايتين وجزم ابن اسحاق عن وهب بن كيسان في روايته ان ذلك كان في غزوة ذات الرقاع وكذلك اخرجه الواقدى من طريق عطية بن عبدالله بن انيس عن جابر ويؤيد هذه رواية الطحاوى ان ذلك وقع في رجوعهم من طريق مكة الى المدينة وليست طريق تبوك ملاقية طريق مكة بخلاف غزوة ذات الرقاع وجزم السهيلى ايضا بما قاله ابن اسحاق قوله « باربع اواق » بالتنوين ويروى باربع اواقى بالياء المشددة على الاصل فخفف بحذف احدها ثم اعل اعلال قاض *

﴿ وقال أبو نضرة عن جابر اشتراه بعشرين ديناراً ﴾

ابونضرة بفتح النون وسكون الضاد المعجمة واسمه المنذر بن مالك العبدى مات سنة ثمان ومائة وهذا التعليق وصله بن ماجه من طريق الجريرى عنه بلفظ فما زال يزيدنى دينارا دينارا حتى بلغ عشرين دينارا واخرجه مسلم والنسائى من طريق ابى نضرة ولم يعين الثمن *

﴿ وقول الشعبى بوقية أكثر الاشتراط أكثر وأصح عندي قاله أبو عبد الله ﴾

هذا من كلام البخارى اى قول عامر الشعبى بوقية اكثر من غيره في الروايات ووقع في بعض النسخ بعدهذا الاشتراط اكثر واصح عندى قاله ابوعبدالله وقدمر هذا فيما مضى عن قريب وابو عبد الله هو البخارى واعلم انك رايت في قصة جابر هذا الاختلاف في ثمن الجمل المذكور فيها فروى اوقية وروى « اربعة دنانير » وروى اوقية ذهب وروى اربع اواق وروى خمس اواق وروى مائتا درهم وروى « عشرون دينارا » هذا كله في رواية البخارى وروى احمد والبزار من حديث ابى المتوكل عن جابر « ثلاثة عشر دينارا » وهذا اختلاف عظيم والثمن فى نفس الامر واحد منها والرواة كلهم عدول فقال الاسماعيلى ليس اختلافهم فى قدر الثمن بضائر لان الغرض الذى سيق الحديث لاجله بيان كرمه ﷺ وتواضعه وحنوه على اصحابه وبركة دعائه وغير ذلك ولا يلزم من وهم بعضهم في قدر الثمن توهين لاصل الحديث * وقال القرطبى اختلفوا فى ثمن الجمل اختلافا لا يقبل التلفيق وتكلف ذلك بعيد عن التحقيق وهو مبنى على امر لم يصح نقله ولا استقام ضبطه مع انه لا يتعلق بتحقيق ذلك حكم وانما يحصل من مجموع الروايات انه باعه البعير بثمن معلوم بينهما وزاد عند الوفاء زيادة معلومة ولا يضر عدم العلم بتحقيق ذلك وقال الكرمانى في وجه التوفيق وقية الذهب قد تساوى مائتى درهم المساوية لعشرين دينارا على حساب الدينار بعشرة واما وقية الفضة فهى اربعون درهما المساوية لاربعة دنانير واما اربعة اواق فلعله اعتبر اصطلاح ان كل وقية عشرة دراهم فهى ايضا وقية بالاصطلاح الاول والكل راجع

الى وقية ووقع الاختلاف في اعتبارها كما وكيفا وقال عياض قال ابو جعفر الداودى ليس لوقية الذهب وزن معلوم واوقية الفضة اربعون درهما قال وسبب اختلاف هذه الروايات انهم رووا بالمعنى وهو جائز والمراد اوقية الذهب كما وقع به العقد وعن اواقى الفضة كما حصل به انفاذه ويحتمل هذا كله زيادة على الاوقية كما ثبت في الروايات انه قال وزادنى واما رواية اربعة دنانير فموافقة ايضا لانه يحتمل ان يكون اوقية الذهب حينئذ وزن اربعة دنانير ورواية عشرين دينارا محمولة على دنانير صغار كانت لهم واما رواية اربع اواق شك فيه الراوى فلا اعتبار بها وفوائد الحديث مر ذكرها في الاستقراض *

﴿ بابُ الشُّرُوطِ في المعاملَةِ ﴾

اى هذا باب فى بيان احكام الشروط فى المعاملة اى المزارعة وغيرها *

٧ - ﴿ حدثنا أبُو اليمانِ قال أخبرنا شُعيبٌ قال حدّثنا أبُو الزِّنادِ عنِ الأعْرَجِ عنْ أبي هُرَيْرةَ رضي اللهُ عنه قال قالَتِ الأنْصارُ للنَّبيِّ ﷺ اقسِمْ بَيْنَنا وبيْنَ إخْوانِنا النَّخيلَ قال لا فقال الأنْصارُ تكْفُونا المَؤُنةَ ونُشْرِكُكُمْ فى الثَّمَرةِ قالوا سمعْنا وأطعْنا ﴾

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله «تكفونا المؤنة ونشرككم فى الثمرة» لان فيه شرطا على مالا يخفى ورجال هذا الحديث قد تكرر ذكرهم وابو اليمان الحكم بن نافع وشعيب بن ابى حمزة وابو الزناد بالزاى والنون عبد الله بن ذكوان الزيات والاعرج عبد الرحمن بن هرمز والحديث مضى فى المزارعة فى باب اذا قال اكفنى مؤنة النخل بعين هذا الاسناد والمتن وانما اعاده هنا لاجل الترجمة المذكورة قوله «اخواننا» اراد بهم المهاجرين قوله «قال لا» اى قال للانصار لا وافرد نظرا الى انه صار عاملهم ويروى قالوا قوله «تكفونا» ويروى «تكفوننا» والمؤنة تهمز ولا تهمز وهى التعب والشدة والمراد به ههنا السقى والجداد ونحو ذلك قوله «ونشرككم» بفتح الراء وهذا يسمى بعقد المساقاة قال الكرمانى (فان قلت) اين الشرط وان كان فاى شرط هو من الاقسام الثلاثة (قلت) تقديره ان تكفوننا المؤنة نقسم او نشرككم وهذا شرط لغوى اعتبره الشارع *

٨ - ﴿ حدثنا مُوسى بنُ اسماعيل قال حدّثنا جُوَيْرِيَةُ بنُ أسْماءَ عنْ نافعٍ عن عبدِ اللهِ رضى الله عنه قال أعْطَى رسولُ اللهِ ﷺ خَيْبَرَ اليهُودَ أنْ يَعْمَلُوها ويَزْرَعُوها ولَهُمْ شَطْرُ ما يَخْرُجُ منْها ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة لانه عليه الصلاة والسلام «ما اعطى خيبر اليهود الا بشرط ان يعملوها ويزرعوها» وهذا هو عقد المزارعة وموسى هو ابن اسماعيل ابو سلمة البصرى المعروف بالتبوذكى والحديث مضى فى المزارعة فى باب المزارعة مع اليهود والله اعلم *

﴿ بابُ الشُّروطِ فى المَهْرِ عِنْدَ عُقْدَةِ النِّكاحِ ﴾

اى هذا باب فى بيان حكم الشروط فى المهر عند عقدة النكاح بضم العين اى عند عقد النكاح *

﴿ وقال عُمَرُ إنَّ مَقاطِعَ الحُقُوقِ عنْدَ الشُّرُوطِ ولَكَ ما شرَطْتَ ﴾

عمر هو ابن الخطاب رضى الله تعالى عنه وهذا التعليق ذكره ابن ابى شيبة عن ابن عيينة عن يزيد بن جابر عن اسماعيل بن عبيد الله عن عبد الرحمن بن غنم عن عمر رضى الله تعالى عنه قال لها شرطها قال رجل اذاً يطلقننا فقال عمر ان مقاطع الحقوق عند الشروط قوله «ان مقاطع الحقوق» المقاطع جمع مقطع وهو موضع القطع فى الاصل واراد بمقاطع الحقوق مواقفه التى ينتهى اليها *

وقال

﴿ وقال المسور سمعت النبي ﷺ ذكر صهراً له فأثنى عليه في مصاهرته فأحسن قال حدثني وصدقني ووعدني فوفى لي ﴾

المسور بكسر الميم ابن مخرمة وهذا التعليق مضى عن قريب في باب «من امر بانجاز الوعد» واراد بصهره ابا العاص ابن الربيع زوج بنته زينب رضى الله تعالى عنها اسر يوم بدر فمن عليه بلا فداء كرامة لرسول الله ﷺ وكان قد ابى ان يطلق بنته اذ مشى اليه المشركون في ذلك فشكر له رسول الله ﷺ مصاهرته واثنى عليه ورد زينب الى رسول الله ﷺ بعد بدر بقريب حين طلبها منه واسلم قبل الفتح ٭

٩ - ﴿ حدثنا عبد الله بن يوسف قال حدثنا الليث قال حدثني يزيد بن أبي حبيب عن أبي الخير عن عقبة بن عامر رضى الله عنه قال قال رسول الله ﷺ أحق الشروط أن توفوا به ما استحللتم به الفروج ﴾

مطابقته للترجمة تؤخذ من معنى الحديث وهو ان احق الشروط بالوفاء ما يستحل به الرجل فرج المراة وهو المهر والترجمة الشروط في المهر عند عقد النكاح من تعيينه وبيان كميته وكونه حالا او منجما كله او بعضه وغير ذلك وابو الخير ضد الشر واسمه مرثد بن عبد الله اليزني والحديث اخرجه البخاري ايضا في النكاح عن ابى الوليد واخرجه مسلم في النكاح عن يحيى بن ايوب وعن ابن نمير وعن ابن ابى شيبة وعن ابى موسى واخرجه ابو داود فيه عن عيسى بن حماد عن الليث به واخرجه الترمذي فيه عن ابى موسى محمد بن المثنى به وعن يوسف بن عيسى واخرجه النسائى فيه عن عيسى بن حماد به وعن عبد الله بن محمد وفي الشروط عن عبيد الله بن سعيد واخرجه ابن ماجه في النكاح عن عمرو بن عبد الله ومحمد بن اسماعيل ٭

(ذكر معناه) **قوله** «احق الشروط» وفي رواية الترمذي «ان احق الشروط» هل المراد بقوله احق الحقوق اللازمة او هو من باب الاولوية قال صاحب الاكمال احق هنا بمعنى اولى لا بمعنى الالزام عند كافة العلماء قال وحمله بعضهم على الوجوب والمراد بالشروط التى هى احق بالوفاء هل هو عام في الشروط كلها او الشروط المباحة او ما يتعلق بالنكاح من المهر والنحلة والعدة او المراد به وجوب المهر فقط ولا شك في ان الشروط التى لا تجوز خارجة عن هذا وانها لا يوفي بها وكذلك الشروط التى تنافي موجب العقد كاشتراط ان يطلقها او ان لا ينفق عليها او نحو ذلك ٭ ثم اختلفوا هل تلزم الشروط الجائزة كلها او ما يتعلق بالنكاح من المهر ونحوه فروى ابن ابى شيبة في المصنف عن ابى الشعثاء عن الشعبى قال اذا شرط لها دارها فهو بما استحل من فرجها وقال النووي قال الشافعي واكثر العلماء هذا محمول على شروط لا تنافى مقتضى النكاح بل تكون من مقتضاه ومقاصده كاشتراط العشرة بالمعروف والانفاق عليها وكسوتها وسكناها بالمعروف وانه لا يقصر في شيء من حقوقها ويقسم لها كغيرها واما شرط يخالف مقتضاه كشرط ان لا يقسم لها ولا يتسرى عليها ولا ينفق عليها ولا يسافر بها ونحو ذلك فلا يجب الوفاء به بل يلغو الشرط ويصح النكاح بمهر المثل واستدل بعضهم على انه اذا اشترط الولى لنفسه شيئا غير الصداق انه يجب على الزوج القيام به لانه من الشروط التى استحل به فرج المراة فذهب عطاء وطاوس والزهرى انه للمراة وبه قضى عمر بن عبد العزيز وهو قول الثورى وابى عبيد وذهب على ابن الحسين ومسروق الى انه للولى وقال عكرمة ان كان هو الذى ينكح فهو له وخص بعضهم ذلك بالاب خاصة لتبسطه في مال الولد ٭ وذهب سعيد بن المسيب وعروة بن الزبير الى التفرقة بين ان يشترط ذلك قبل عصمة النكاح او بعده فقالا ايما امراة انكحت على صداق او عدة لاهلها فان كان قبل عصمة النكاح فهو لها وما كان من حباء لاهلها فهو لهم فقال مالك ان كان هذا الاشتراط في حال العقد فهو للمراة وان كان بعده فهو لمن وهب له واحتج لذلك بما روى ابو داود والنسائى وابن ماجه من رواية ابن جريج عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم قال

« ايما امراة نكحت على صداق اوحباء اوعدة قبل عصمة النكاح فهو لها وما كان بعد عصمة النكاح فهو لمن اعطيه واحق ما كرم عليه الرجل ابنته او اخته » وبقول مالك اجاب الشافعي في القديم ونص عليه في الاملاء رواه البيهقي في المعرفة ثم قال في اخر الباب وقد قال الشافعي في كتاب الصداق الصداق فاسد ولها مهر مثلها وقال شيخنا هذا ما صححه اصحاب الشافعي قال الرافعي والظاهر من الخلاف القول بالفساد ووجوب مهر المثل وقال النووي انه المذهب وقال الترمذي العمل على حديث عقبة عند بعض اهل العلم من اصحاب النبي ﷺ منهم عمر بن الخطاب قال اذا تزوج رجل امراة وشرط لها ان لايخرجها من مصرها فليس له ان يخرجها وهو قول بعض اهل العلم وبه يقول الشافعي واحمد واسحاق وروى عن علي ابن ابي طالب رضى الله تعالى عنه انه قال شرط الله قبل شرطها كانه راى للزوج ان يخرجها وان كانت اشترطت على زوجها ان لايخرجها وذهب بعض اهل العلم الى هذا وهو قول سفيان الثوري وبعض اهل الكوفة *

﴿ بابُ الشُّروطِ في المُزارَعَةِ ﴾

اى هذا باب في بيان حكم الشروط في المزارعة والباب الذي قبل هذا الباب اعني باب الشروط في المعاملة اعم من هذا الباب لان ذلك يشمل المزارعة والمساقاة وهذا مخصوص بالمزارعة *

١٠ - ﴿ حدثنا مالكُ بنُ إسماعيلَ قال حدَّثنا ابنُ عُيَيْنَةَ قال حدَّثنا يَحْيى بنُ سعيدٍ قال سَمِعْتُ حَنْظَلَةَ الزُّرَقيَّ قال سَمِعْتُ رافِعَ بنَ خَدِيجٍ رضى الله عنه يقولُ كُنَّا أكْثَرَ الأنْصارِ حقلاً فكُنَّا نُكْرِي الأرْضَ فَرُبَّما أخْرَجَتْ هٰذِهِ ولمْ تُخْرِجْ ذِهِ فَنُهِينا عن ذٰلِكَ ولمْ نُنْهَ عنِ الوَرِقِ ﴾

مطابقته للترجمة من حيث ان فيه شرطا بين ذلك رافع في حديثه الذي مضى في المزارعة في باب مايكره من الشروط في المزارعة ولفظه وكان احدنا يكرى ارضه فيقول هذه القطعة لي وهذه لك فر بما اخرجت ذه ولم تخرج ذه فنهاهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واخرجه البخاري هناك عن صدقة بن الفضل اخبرنا ابن عيينة عن يحيى سمع حنظلة الزرقي عن رافع الى آخره وقدمر الكلام فيه هناك قوله « حقلا » نصب على التمييز والحقل الزرع والقراح وغير ذلك قوله ولم ننه على صيغة المجهول قوله « عن الورق » اى لم ينهنا النبي ﷺ عن الاكتراء بالورق بكسر الراء اى بالدراهم *

﴿ بابُ مالا يجوزُ منَ الشُّرُوطِ في النِّكاحِ ﴾

اى هذا باب في بيان مالا يجوز فعله من الشروط في عقد النكاح *

- ﴿ حدَّثنا مُسَدَّدٌ قال حدَّثنا يَزِيدُ بنُ زُرَيْعٍ قال حدَّثنا مَعْمَرٌ عنِ الزُّهْرِيِّ عن سعيدٍ عنْ أبي هُرَيْرَةَ رضى الله عنه عن النبيِّ ﷺ قال لا يَبِيعُ حاضِرٌ لِبادٍ ولا تَناجَشُوا ولا يَزِيدَنَّ على بَيْعِ أخيهِ ولا يَخْطُبَنَّ على خِطْبَتِهِ ولا تَسْألِ المَرْأةُ طلاقَ أُخْتِها لِتَسْتَكْفِئَ إناءَها ﴾

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله ولا تسال المراة الى آخره ولكن بتعسف يجيء على قول من يقول ان معنى قوله ولا تسال المراة الى آخره هو ان تسال الاجنبية طلاق زوجة الرجل على ان ينكحها ويصير اليها ما كان من نفقته ومعروفه كان فيه شرطا وهو طلاق الاولى بنكاح الثانية ومعمر هو ابن راشد وسعيد هو ابن المسيب والحديث مضى في كتاب البيوع في باب لايبيع على بيع اخيه فانه اخرجه هناك عن علي بن عبد الله عن سفيان عن الزهري عن سعيد بن المسيب الى اخره وقدمر الكلام فيه هناك قوله « اختها » اى ضرتها وقيل اختها في الاسلام ويدخل في هذا الحكم الكافرة قوله « لتستكفئ » من الاكفاء يقال كفات الاناء اى كببته وقلبته واكفاته اى امليته والاناء الظرف *

﴿ باب الشروط التي لا تحل في الحدود ﴾

اى هذا باب في بيان حكم الشروط التي لا تحل في الحدود ﴿

١٢ ـ ﴿ حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا ليث عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله ابن عتبة بن مسعود عن أبي هريرة وزيد بن خالد الجهني رضى الله عنهما أنهما قالا ان رجلا من الأعراب أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يارسول الله أنشدك الله إلا قضيت لى بكتاب الله فقال الخصم الآخر وهو أفقه منه نعم فاقض بيننا بكتاب الله وائذن لى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قل قال إن ابنى كان عسيفا على هذا فزنى بامرأته وإنى أخبرت أن على ابنى الرجم فافتديت منه بمائة شاة ووليدة فسألت أهل العلم فأخبرونى أنما على ابنى جلد مائة وتغريب عام وأن على امرأة هذا الرجم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذى نفسى بيده لأقضين بينكما بكتاب الله الوليدة والغنم رد عليك وعلى ابنك جلد مائة وتغريب عام اغد يا انيس إلى امرأة هذا فإن اعترفت فارجمها قال فغدا عليها فاعترفت فأمر بها رسول الله ﷺ فرجمت ﴾

مطابقته للترجمة في قوله «فافتديت منه بمائة شاة ووليدة» لان ابن هذا كان عليه جلد مائة وتغريب عام وعلى المرأة الرجم فجعلوا في الحد الفداء بمائة شاة ووليدة كانهما وقعا من شرط السقوط الحد عنهما فلا يحل هذا في الحدود وفيه تعسف لا يخفى لان الذى وقع فيه صلح ولهذا ذكر الحديث المذكور في باب اذا اصطلحوا على صلح جوز وهنا بين الترجمة والحديث بعد لا يخفى ومضى الكلام فيه هناك مستوفى قوله «انشدك الله الاقضيت» اى ما اطلب منك الاقضاءك بكتاب الله قوله «وائذن لى» عطف على قوله «اقض» اذ المستاذن هو الرجل الاعرابى لاخصمه ﴿

﴿ باب ما يجوز من شروط المكاتب إذا رضى بالبيع على أن يعتق ﴾

اى هذا باب في بيان ما يجوز من شروط المكاتب الى اخره وكلمة على هنا للتعليل والتقدير اذا رضى بالبيع لاجل عتقه كما في قوله تعالى «ولتكبروا الله على ماهداكم» اى لهدايته اياكم ﴿

١٣ ـ ﴿ حدثنا خلاد بن يحيى قال حدثنا عبد الواحد بن أيمن المكى عن أبيه قال دخلت على عائشة رضى الله عنها قالت دخلت على بريرة وهى مكاتبة فقالت يا أم المؤمنين اشترينى فإن أهلى يبيعونى فأعتقينى قالت نعم قالت إن أهلى لا يبيعونى حتى يشترطوا ولائى قالت لا حاجة لى فيك فسمع ذلك النبى ﷺ أو بلغه فقال ما شأن بريرة فقال اشتريها فأعتقيها وليشترطوا ما شاؤا قالت فاشتريتها فأعتقتها واشترط أهلها ولاءها فقال النبى صلى الله عليه وسلم الولاء لمن أعتق وإن اشترطوا مائة شرط ﴾

مطابقته للترجمة تفهم من معنى الحديث لان بريرة قالت لعائشة اشترينى فاعتقينى والحال انها كانت مكاتبة فكانها شرطت عليها ان تعتقها اذا اشترتها والحديث قدمر فيما مضى في مواضع وهذا هو الثالث عشر منها ومضى الكلام فيه مستوفى وخلاد بفتح الخاء المعجمة وتشديد اللام، ايمن ضد الايسر الحبشى مولى ابن ابى عمرو المخزومى القرشى المكى وهو من افراد البخارى ودخول ايمن على عائشة اما انه كان قبل آية الحجاب اومن وراء الحجاب قوله «فان اهلى يبيعونى» و يروى يبيعوننى على الاصل وكذا في قوله لايبيعوننى ﴿

﴿ باب الشُّرُوطِ فى الطَّلَاقِ ﴾

اى هذا باب فى بيان حكم الشروط فى تعليق الطلاق ☆

﴿ وقال ابنُ المسيَّبِ والحَسَنُ وعطاء إنْ بَدَا بالطَّلَاقِ أَوْ أَخَّرَ فهْوَ أَحَقُّ بِشَرْطِهِ ﴾

ابن المسيب هو سعيد بن المسيب والحسن البصرى و عطاء بن ابى رباح قوله «ان بدا بالطلاق» يعنى فى التعليق «او اخر» اى اواخر لفظ الطـلاق بان قال انت طالق ان دخلت الدار اوقال ان دخلت الدار فانت طالق فلا تفاوت بينهما فى الحكم وروى ابن ابى شيبة حدثنا عباد بن العوام عن سـعيد عن قتادة عن سعيد بن المسيب والحسن فى الرجل يحلف بالطلاق فيبدا به قالا له ثنياه قدم الطلاق اواخره قوله ثنياه اى له ماشرطه فى ذلك شرطا اوعلقـه على شىء فله ماشرط منه او استثنى منه ومذهب شريح وابراهيم النخعى اذا بدا بالطلاق قبل يمينه وقع الطلاق بخلاف ما اذا اخره وقد خالفهما الجمهور فى ذلك ☆

١٤ ـ ﴿ حدثنا مُحمَّدُ بنُ عَرْعَرَةَ قال حدثنا شُعْبَةُ عنْ عَدِيِّ بن ثابتٍ عنْ أبى حازِمٍ عنْ أبى هُرَيرةَ رضى الله عنه قال نَهى رسولُ اللهِ ﷺ عنِ التَّلَقِّى وأنْ يَبْتاعَ المُهاجِرُ لِلْأَعْرابِىِّ وأنْ تشْتَرِطَ المَرْأَةُ طَلاقَ أُخْتِها وأنْ يَسْتَامَ الرَّجُلُ على سَوْمِ أخيهِ ونَهى عنِ النَّجْشِ وعنِ التَّصْرِيَةِ ﴾

مطابقته للترجمة فى قوله «وان تشترط المراة طلاق اختها» لان مفهومه انه اذا اشترطت ذلك فطلق اختها لانه لولم يقع لم يكن للنهى عنه معنى قاله ابن بطال ومحمد بن عرعرة بفتح العينين المهملتين وسكون الراء الاولى الناجى السامى البصرى وابو حازم بالحاء المهملة و بالزاى اسمه سليمان الاشجعى والحديث اخرجه مسلم فى البيوع عن عبيد الله بن معاذ وعن ابى بكر بن نافع وعن ابن المثنى وعن عبد الوارث بن عبد الصمد واخرجه النسائى فيه عن عبدالله بن محمد بن تميم ☆

(ذكر معناه) قوله «عن التلقى» اى تلقى الركبان بشراء متاعهم قبل معرفة سعر البلد قوله «وان يبتاع» اى يشترى المهاجر اى المقيم للاعرابى الذى يسكن البادية وفيه بيان ان النهى فى بيع الحاضر للبادى يتناول الشراء قوله «وعن التصرية» اى تصرية ضرع الحيوان ليخدع المشترى بكثرة اللبن وقدمر الكلام فى الاحكام التى فى هذا الحديث مفرقا فى مواضعه ☆

﴿ تابعهُ مُعاذٌ وعبْدُ الصَّمدِ عنْ شُعْبَةَ ﴾

اى تابع محمد بن عرعرة معاذ بن معاذ بن نصر العنبرى التميمى قاضى البصرة وعبد الصمد بن عبد الوارث كلاهما تابعا محمد بن عرعرة فى تصريحه برفع الحديث الى النبى صلى الله تعـالى عليه وسلم واسناد النهى اليه صريحا فرواية معاذ وصلها مسلم ولفظه ان رسول الله صلى الله تعـالى عليـه وسلم نهى عن التلقى الحديث ورواية عبد الصمد وصلها مسلم ايضا بمثل حديث معاذ ☆

﴿ وقال غُنْدَرٌ وعبْدُ الرَّحْمٰنِ نُهِيَ ﴾

غندر محمد بن جعفر وعبد الرحمن بن مهدى يعنى كلاهما روياه ايضا عن شعبة وقالا «نهى» بضم النون وكسر الهاء على صيغة المجهول من الماضى المفرد ورواية غندر وصلها مسلم عن ابى بكر بن نافع عن غندر ☆

﴿ وقال آدمُ نُهِينا ﴾

اى قال آدم بن ابى اياس عن شعبة «نهينا» على صيغة المجهول للمتكلم مع الغير ☆

وقال

﴿ وقال النَّضْرُ وحجَّاج بنُ منْهال نَهى ﴾

النضر بفتح النون وسكون الضاد المعجمة وحجاج كلاهما ايضا روياعن شعبة « نهى » بفتح النون على المعلوم من الماضي المفرد ولم يعينا الفاعل ورواية النضر وصلها اسحاق بن راهويه في مسنده عنه ورواية حجاج وصلها البيهقي من طريق اسماعيل القاضي ✽

﴿ بابُ الشُّرُوطِ مع النَّاسِ بالقوْلِ ﴾

اى هذا باب في بيان الشروط مع الناس بالقول دون الاشهاد والكتابة ✽

١٥ ـ ﴿ حدثنا إبْرَاهيمُ بنُ مُوسَى قال أخبرنا هشامٌ أنَّ ابن جَرَيْج أخبرَهُ قال أخبرني يعْلَى بنُ مُسْلِمٍ وعَمْرُو بنُ دينارٍ عنْ سَعيدِ بنِ جُبَيْرٍ يَزيدُ أحَدُهُما على صاحِبِهِ وغيْرُهُما قدْ سَمِعْتُهُ يحدِّثُهُ عنْ سَعيدِ بن جُبَيْرٍ قال إنَّا لعِنْدَ ابن عبَّاسٍ رضي الله عنهما قال حدثني ابيُّ بنُ كعْبٍ قال قال رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم مُوسى رسول اللهِ فذَكَرَ الحَديثَ قال ألمْ أقلْ إنَّكَ لَنْ تَستطيعَ معِيَ صبْرًا كانت الأولى نِسْيانًا والوُسْطى شَرْطًا والثَّالِثَةُ عَمْدًا قال لا تُؤاخِذْني بما نَسِيتُ ولا تُرْهِقْني منْ أمْري عُسْرًا لَقِيا غُلامًا فقَتَلَهُ فانْطَلَقا فوَجدا جِدارًا يُريدُ أنْ ينْقَضَّ فأقامهُ قَرَأها ابنُ عبَّاسٍ أمامَهُمْ ملِكٌ ﴾

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله والوسطى شرطا لان المراد به هو قوله ان سألتك عن شيء بعدها فلا تصاحبني والتزم موسى عليه الصلاة والسلام بذلك ولم يقع بينه وبين الخضر عليه الصلاة والسلام في ذلك لا اشهاد ولا كتابة وانما وقع ذلك شرطا بالقول والترجمة الشرط مع الناس بالقول وابراهيم بن موسى بن يزيد الفراء ابو اسحاق الرازي وقد مر غير مرة وهشام هو ابن يوسف ابو عبد الرحمن الصنعاني اليماني قاضيها وابن جريج عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج ويعلى على وزن يرضى ابن مسلم بن هرمز قوله « وغيرهما » بالرفع عطفا على فاعل اخبرني قوله « سمعته » الضمير المرفوع الذي فيه هو جريج والمنصوب يرجع الى الغير قوله « انا لعند ابن عباس » اللام فيه مفتوحة لام التوكيد قوله « قال موسى رسول الله مبتدأ وخبر اى صاحب الخضر هو موسى بن عمران كليم الله ورسوله عليه السلام لا موسى اخر كما زعم نوف البكالي قوله « كانت الاولى » اى المسألة الاولى اعتذر ههنا بقوله « لا تؤاخذني بما نسيت قوله « والوسطى شرطا » اى كانت المسألة الوسطى شرطا يعني كانت بالشرط بالقول كما ذكرناه وهو قوله « ان سألتك عن شيء بعدها فلا تصاحبني » قوله والثالثة « عمدا » اى وكانت المسألة الثالثة عمدا اى قصدا وهو قوله « لو شئت لاتخذت عليه اجرا قوله « ولا ترهقني من امري عسرا » اى لا تلحق بي عسرا وقال الفراء لا تعجلني وقيل لا تضيق على قوله « لقيا غلاما » الى آخره اشارة الى ما ذكر من كل من القصص بحديث يحصل المقصود وان لم يكن على ترتيب القرآن اى لقي موسى والخضر عليهما الصلاة والسلام غلاما يسمى حيسونا وقيل حيسور وقال ابن وهب كان اسم ابيه ملاس واسم امه رحمى قوله « فقتله » اختلفوا في كيفية قتله فقال سعيد بن جبير اضجعه ثم ذبحه بالسكين وقال الكلبي صرعه ثم نزع رأسه من جسده وقيل رفصه برجله فقتله وقيل ضرب رأسه بالجدار فقتله وقيل ادخل اصبعه في سرته فاقتلعها فمات قوله « ان ينقض » وقرىء ينقاص بصاد مهملة قوله قرأ ابن عباس « امامهم ملك » اى قدامهم ✽ اختلف فيه هل هو من الاضداد فزعم ابو عبيدة وقطرب والازهري في آخرين انه منها وقال الفراء وثعلب امام ضد وراء وانما يصلح ان يكون من الاضداد في الاماكن والاوقات يقول الرجل اذا وعد وعدا في رجب لرمضان ثم قال من ورائك شعبان يجوز وان كان امامه لانه يخلفه الى وقت وعده وكذلك وراءهم

ملك يجوز لانه يكون امامهم وطلبتهم خلفه فهو من وراء طلبتهم وكان اسم الملك جلندى وكان كافرا وقال محمد بن اسحاق منوه بن جلندى الازدى وقال شعيب هدد بن بدد وقال مقاتل كان من ثقيف وهو جد الحجاج ابن يوسف الثقفى وقال المهلب وفيه ان النسيان عذر لا مؤاخذة فيه. وفيه ان الرفق بالعلماء اولى من الهجوم عليهم بالسؤال عن معانى اقوالهم فى كل وقت الا عند انبساط نفوسهم لا سيما اذا اشترط ذلك العالم على المتعلم. وفيه جواز سؤال العالم عن معانى اقواله وافعاله *

﴿ بابُ الشُّرُوطِ في الوَلاءِ ﴾

اى هذا باب فى بيان حكم الشروط فى الولاء *

١٦ ـ ﴿ حدّثنا إسماعيلُ قال حدّثنا مالكٌ عنْ هشام بن عُرْوةَ عنْ أبيهِ عنْ عائشةَ قالتْ جاءتْنى بَريرةُ فقالتْ كاتَبْتُ أهلى على تِسْعِ أوَاقٍ فى كلِّ عامٍ اوقيَّةٌ فأعينيني فقالتْ إنْ أحبُّوا أنْ أعُدَّها لهُمْ ويكُونَ ولاؤُكِ لى فعلتُ فذهبتْ بَريرةُ إلى أهلِها فقالتْ لهُمْ فأبَوْا عليها فجاءتْ مِنْ عِنْدِهم ورسولُ اللهِ صلى اللهُ عليهِ وسلّم جالسٌ فقالتْ إنِّى قدْ عَرَضْتُ ذلكَ عليهِمْ فأبَوْا إلا أنْ يكُونَ الوَلاءُ لهُمْ فسَمِعَ النبيُّ صلى اللهُ عليهِ وسلّم فأخبرَتْ عائشةُ النبيَّ صلى اللهُ عليهِ وسلّم فقال خذيها واشترطى لهُمُ الوَلاءَ فإنَّما الوَلاءُ لِمَنْ أعتَقَ ففعلَتْ عائشةُ ثمَّ قامَ رسولُ اللهِ صلى اللهُ عليهِ وسلم في النَّاس فحَمِدَ اللهَ وأثنى عليهِ ثمَّ قال مابالُ رجالٍ يشترِطُونَ شُرُوطاً ليسَتْ في كِتابِ اللهِ ما كانَ مِنْ شرْطٍ ليسَ فى كِتابِ اللهِ فهُوَ باطِلٌ وإنْ كانَ مِائةَ شرْطٍ قضاءُ اللهِ أحقُّ وشرطُ اللهِ أوثَقُ وإنَّما الوَلاءُ لِمَنْ أعتَقَ ﴾

مطابقته للترجمة فيه من حيث اشتراط اهل بريرة الولاء لهم وامره عليه الصلاة والسلام عائشة بان تشترط الولاء لهم مع قوله «وانما الولاء لمن اعتق» وقد مضى هذا فى مواضع متعددة وهذا هو الموضع الرابع عشر الذى يذكر فيه خبر بريرة *

﴿ بابٌ إذا اشترَطَ فى المُزارَعةِ إذا شِئتُ أخرَجتُكَ ﴾

اى هذا باب يذكر فيه اذا اشترط رب الارض فى عقد المزارعة اذا شئت اخرجتك وترجم لحديث هذا الباب بهذه الترجمة وقد ترجم لهذا الحديث ايضا فى كتاب المزارعة بقوله اذا قال «رب الارض اقرك ما اقرك الله» ولم يذكر اجلا معلوما فهما على تراضيهما وقال هناك فى قصة يهود خيبر بلفظ نقركم على ذلك ماشئنا وفى حديث الباب « نقركم ما اقركم الله » والاحاديث يفسر بعضها بعضا فعلم ان المراد بقوله «ما اقركم الله» ماقدر الله انا نترككم فاذا شئنا اخرجناكم *

١٧ ـ ﴿ حدّثنا أبو أحمَدَ قال حدّثنا محمَّدُ بنُ يحيَى أبو غسَّانَ الكِنانيُّ قال أخبرَنا مالكٌ عنْ نافعٍ عن ابنِ عُمَرَ رضى اللهُ عنهما قال لما فدَعَ أهلُ خَيْبَرَ عبدَ اللهِ بنَ عُمَرَ قامَ عُمَرُ خطيباً فقالَ إنَّ رسولَ اللهِ صلى اللهُ عليهِ وسلم كانَ عامَلَ يهُودَ خَيْبَرَ على أموالِهِمْ وقال نُقِرُّكُمْ ما أقرَّكُمُ اللهُ وإن عبدَ اللهِ بنَ عُمَرَ خرَجَ الي مالِهِ هُناكَ فعُدِيَ عليهِ مِنَ اللَّيْلِ ففُدِعَتْ يَداهُ

ورجلاه وليس لنا هناك عدو غيرهم هم عدونا وتهمتنا وقد رأيت إجلاءهم فلما أجمع عمر على ذلك أتاه أحد بني أبي الحقيق فقال يا أمير المؤمنين أتخرجنا وقد أقرنا محمد ﷺ وعاملنا على الأموال وشرط ذلك لنا فقال عمر أظننت أني نسيت قول رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف بك اذا أخرجت من خيبر تعدو بك قلوصك ليلة بعد ليلة فقال كانت هذه هزيلة من أبي القاسم قال كذبت يا عدو الله فأجلاهم عمر وأعطاهم قيمة ما كان لهم من الثمر مالاً وإبلاً وعروضاً من أقتاب وحبال وغير ذلك *

مطابقته للترجمة في قوله «نقركم ما اقركم الله» وقد قلنا ان معناه ما قدر الله انا نتركـكم فاذا شئنا اخرجناكم وابو احمد اختلفوا فيه فذكر البيهقي في كتاب الدلائل وابو مسعود وابو نعيم الاصفهاني انه مرار بفتح الميم وتشديد الراء ابن حمويه بفتح الحاء المهملة وتشديد الميم الهمداني بفتح الميم وهو ثقة مشهور وكذا سماه ابن السكن في روايته وابو ذر الهروى وقال الحاكم اهل بخارى يزعمون ان ابا احمد هذا هو محمد بن يوسف البيكندي ووقع في البخاري للاكثرين كذا ابو احمد غير مسمى ولا منسوب ولابن السكن في روايته عن الفربري حدثنا ابو احمد مرار بن حمويه ووافقه ابو ذر وليس له في البخاري غير هذا الحديث وكذا شيخه وهو ومن فوقه مدنيون *

(ذكر معناه) قوله «لما فدع اهل خيبر عبد الله» فدع بالفاء والدال والعين المهملتين فعل ماض واهل خيبر بالرفع فاعله وعبد الله بالنصب مفعوله وزعم الهروى وعبد الغافر في معجمه ان عمر رضي الله تعالى عنه ارسل عبد الله ابنه الى اهل خيبر ليقاسمهم التمر «ففدع» الفدع ميل في المفاصل كلها كأن المفاصل قد زالت عن مواضعها واكثر ما يكون في الارساغ قال وكل ظليم افدع لان في اصابعه اعوجاجا قاله الازهرى في التهذيب وقال النضر بن شميل الفدع في اليدان تراه يعني البعير يطأ على ام قردانه فاشخص شخص خفه ولا يكون الا في الرسغ وقال غيره ان يصطك كعباه ويتباعد قدماه يمينا وشمالا وقال ابن الاعرابي الافدع الذي يمشي على ظهر قدمه وعن الاصمعي هو الذي ارتفع اخمص رجله ارتفاعا لو وطئ صاحبها على عصفور ما آذاه وفي خلق الانسان لثابت اذا زاغت القدم من اصلها من الكعب وطرف الساق فذاك الفدع رجل افدع وامرأة فدعاء وقد فدع فدعا وفي المخصص هو عوج في المفاصل او داء واكثر ما يكون في الرسغ فلا يستطاع بسطه وعن ابن السكيت الفدعة موضع الفدع وقال ابن قرقول في بعض تعاليق البخاري فدع يعني كسر والمعروف ما قاله اهل اللغة وقال الكرماني فدع بالفاء والمهملة المشددة ثم المعجمة المفتوحات من الفدغ وهو كسر الشيء المجوف وقال بعضهم ووقع في رواية ابن السكن بالغين المعجمة اي شدخ وجزم به الكرماني وهو وهم (قلت) ليس الكرماني باول قائل به حتى ينسب الوهم اليـه مع انه جنح في اثناء كلامه الى انه بالعين المهملة قوله «كان عامل يهود خيبر على اموالهم» يعني التي كانت لهم قبل ان يفيئها الله على المسلمين قوله «نقركم ما اقركم الله» اي اذا امرنا في حقكم بغير ذلك فعلناه قاله ابن الجوزي قوله «فعدى عليه من الليل» بضم العين وكسر الدال اي ظلم عليـه وقال الخطابي كان اليهود سحروا عبد الله بن عمر فالتوت يداه ورجلاه قيـل يحتمل ان يكونوا ضربوه ويؤيده تقييده بالليـل ووقع في رواية حماد بن سلمة التي علق البخاري اسنادها آخر الباب بلفظ فلما كان زمان عمر رضي الله تعالى عنه غشوا المسلمين والقوا ابن عمر من فوق بيت ففدعوا يديه الحديث قوله وتهمتنا بضم التاء المثناة من فوق وفتح الهاء وقد تسكن اي الذين نتهمهم بذلك واصله وهمتنا قلبت الواو تاء كما في التكلان اصله وكلان قوله وقد رأيت اجلاءهم اي اخراجهم من اوطانهم يقال جلا القوم عن مواضعهم جلاء واجليتهم انا اجـلاء وجلوتهم قاله ابن فارس وقال الهروى جلا واجلى بمعنى والاجلاء الاخراج من الوطن على وجه الازعاج والـكراهة قوله فلما اجمع عمر على ذلك اي عزم يقال اجمع على الامر اجماعا اذا عزم قاله ابن عرفة وابن فارس وقال ابو الهيثم اجمع امره اي جمعه جميعا بعدما كان متفرقا قوله احد بني الحقيق بضم

الحاء المهملة وبقافين بينهما ياء آخر الحروف ساكنة وبنوا الحقيق رؤساء اليهود قوله انخرجنامن الاخراج والهمزة فيه للاستفهام على سبيل الانكار والواو في وقد اقرنا للحال قوله وقد عاملنابفتح اللام قوله وشرط ذلك اى اقرارنافي اوطاننا قوله « اظننت» الهمزة فيه للاستفهام على سبيل الانكار والخطاب فيه لاحد بنى حقيق **قوله** « اذا اخرجت» على صيغة المجهول **قوله** «تعدوبك قلوصك» اى تجرى بك قلوصك والقلوص بفتح القاف وبالصاد الناقة الصابرة على السير وقيل الشابة وقيل اول مايركب من اناث الابل وقيل الطويل القوائم **قوله** « كانت هذه » هذا هكذا في رواية الكشميهنى وفى رواية غيره كان ذلك **قوله** «هزيلة» بضم الهاء تصغير هزلة والهزل ضد الجد **قوله** «واعطاهم قيمة ما كان لهم» اى بعدان اجلاهم اعطاهم **قوله** «مالا تمييز للقيمة » (فان قلت) الابل والعروض ايضا مال (قلت) قدير اد بالمال النقد خاصة والمزروعات خاصة *

﴿ذ كر مايستفاد منه﴾ فيه ان عمر رضى الله تعالى عنه اجلى يهود خيبر عنها لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم «لا يبقين دينان بارض العرب» وانما كان ﷺ اقرهم على ان سالمهم فى انفسهم ولاحق لهم في الارض واستاجرهم على المساقاة ولهم شطر الثمر فلذلك اعطاهم عمر رضى الله عنه قيمة شطر الثمر من ابل واقتاب وحبال يستقلون بها اذ لم يكن لهم في رقبة الارض شيء *وفيه دلالة ان العداوة توجب المطالبة بالجنايات كما طالبهم عمر بفدعهم ابنه ورشح ذلك بان قال ليس لنا عدو غيرهم فعلق المطالبة بشاهد العداوة وانما ترك مطالبتهم بالقصاص لانه فدع ليلا وهو نائم فلم يعرف عبد الله اشخاص من فدعه فاشكل الامر كما اشكلت قضية عبد الله بن سهل حين وداه النبى ﷺ من عند نفسه *وفيه من استدل ان المزارع اذا كرهه رب الارض لجناية بدت منه ان له ان يخرجه بعد ان يبتدىء في العمل ويعطيه قيمة عمله ونصيبه كما فعل عمر رضى الله تعالى عنه وقال آخرون ليس له اخراجه الاعند راس انعام وتمام الحصاد والجداد . وفيه جواز العقد مشاهرة ومسانهة ومياومة خلافا للشافعي واختلف اصحاب مالك هل يلزمه واحد مما سمى اولا يلزمه شيء ويكون كل واحد منهما بالخيار كذا في المدونة والاول قول عبد الملك . وفيه ان افعال النبى ﷺ واقواله محمولة على الحقيقة على وجهها من غير عدول حتى يقوم دليل المجاز والتعريض *

﴿رَوَاهُ حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ عُبَيْدِ اللهِ أَحْسِبُهُ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ عَنْ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ اخْتَصَرَهُ﴾

اى روى الحديث المذكور حماد بن سلمة عن عبيد الله بن عمر بن حفص العمرى **قوله** «احسبه» كلام حماد اراد انه يشك في وصله وذكره الحميدى بلفظ قال حماد «واحسبه» عن نافع عن ابن عمر قال اتى رسول الله ﷺ «اهل خيبر فقاتلهم حتى الجاهم الى قصورهم وعليهم على الارض» الحديث ورواه الوليد بن صالح عن حماد بغير شك **قوله** « اختصره» اى اختصر حماد الحديث المذكور وقال الاسماعيلى ان حمادا كان يطوله تارة ويرويه تارة مختصرا *

بعون الله تعالى قد تم طبع السفر الثالث عشر من عمدة القارى لشرح صحيح الامام البخارى رضى الله تعالى عنه للعلامة المحقق البدر العينى قدس الله سره واسكنه فسيح جنته * ويليه السفر الرابع عشر * واوله باب الشروط فى الجهاد . والمعاملة مع اهل الحرب . وكتابة الشروط اعاننا الله على تمام طبعه وجعله نافعا لعباده انه على مايشاء قدير وبالاجابة جدير وصلى الله تعالى وسلم على سيدنا ومولانا محمد خاتم النبيين وعلى آله وصحبه الطاهرين آمين *



الجزء الثالث عشر من عمدة القارى شرح صحيح الامام البخارى رضى الله تعالى عنه

صحيفة

صحيفة

صحيفة

صحيفة

﴿ تمت الفهرست ﴾